

ﷺ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

الجزء الثاني من معرب المكتوبات الشريفة الموسوم بالدرر المكنونات  
النفيسة للفقير المحتاج الى لطف رب العباد محمد مراد المنزلاوى تولدا  
المسكى توطنا عريتها رجاء ان يذفع بها اخوان طريقنا الذين  
لا يعرفونهم باللغة الفارسية التى هى اصلها والتركية  
التي هى ترجمتها وأسأل الله سبحانه ان يحول  
خالصا لوجهه الكريم وأن يحيرنى  
به من العذاب الا بيم  
انه رؤف رحيم

للهؤاف المعرب اللاتى

أموت وببلى اعظمى فى المقابر \* وسوف أرى ما فد حوته دفا ترى  
فرمت ادخارا بمسدموتى من الدما \* فأبقيت نذكارا نذاج خواطرى

وبهامشه ترجمة رسالة المبدأ والمعاد للإمام الربانى قدس سره

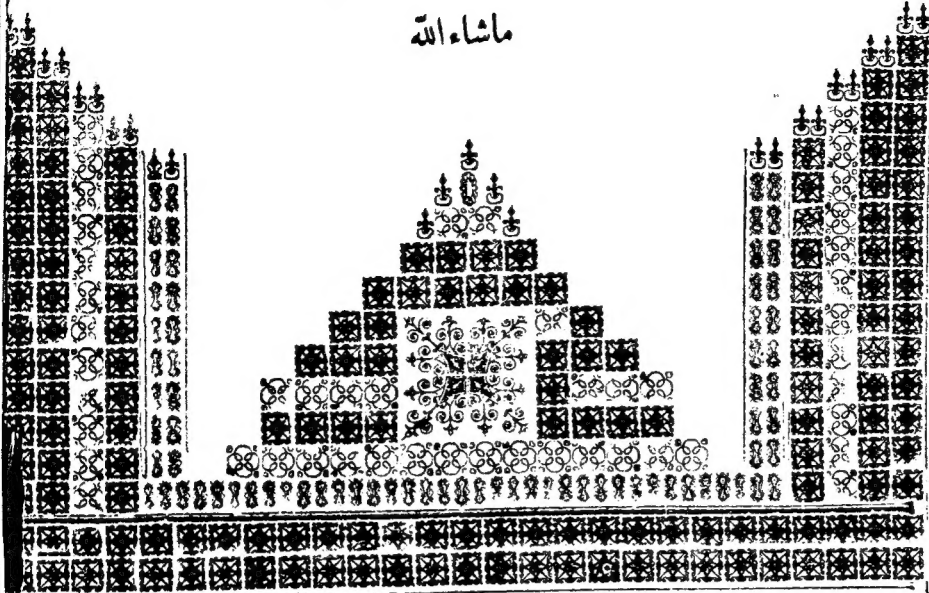
ENVER BAYTAN KİTABEVİ

CAĞALOĞLU YEREBATAN CAD. NO: 45/A - İSTANBUL

Telefon : 26 46 99

Sim Matbaacılık Tel. 22 85 77

ما شاء الله



(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

الحمد لله جد اطيبا مبارك فيه وعليه كما يحب ربنا ويرضى \* والصلاة والسلام الايمان الاكلان  
على حبيبه محمد وآله واصحابه وأهل بيته وكل ورثته وسائر من اتبع الهدى \* وعلى  
جميع الانبياء والمرسلين \* والملائكة المقربين \* كايلىق بهم وسائرهم وبحرى ( اما بعد )  
فهذه مكاتيب متضمنة اعلاوم غريبة \* ومعارف عجيبة \* وأسرار لطيفة \* ودقائق شريفة \*  
ما تكلّم بها أحد من العرفاء \* وما اشار اليها واحد من الاولياء \* مقتبسة من مشكاة انوار  
النبوّة \* للإمام الهمام قدوة العلماء الراشدين \* المشرف بشريفات سيد المرسلين \* صاحب  
الولاية الاصلية \* مخزن الاسرار الالهية \* واقف دقائق المشاهات القرآنية \* الآية العجيبة  
من الآيات الرجانية \* مجدد الالف الثاني شيخنا وامامنا الشيخ أحمد الفاروقى سلمه الله سبحانه  
على رؤس العالمين \* ولما بلغ مکتوبات الجلد الاول ثلثائة وثلاثة عشر مکتوبا قال حضرة  
شيخنا نختم على هذا العدد فانه موافق لعدد الانبياء المرسلين صلوات الله تعالى على  
نبينا وعليهم وموافق أيضا لعدد أهل بدر رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فنختم على  
ذلك العدد تبركا به وتيمنا ثم صدرت بعد ذلك مكاتيب قدسية فصار حضرة المحمود زاده  
صاحب المعارف ومنبع الحقائق مظهر الفيوضات الالهية ومصدر الاسرار اللامتناهية  
جامع العلوم الظاهرية والباطنية الشيخ مجد الدين الخواجه محمد معصوم سلمه الله تعالى  
وأبقاه وأوصله الى غاية ما ينهه باعنا على جمع هذه المكاتيب فكان أقل خدام ذلك الجنب  
اضعف عباد الله البسارى عبد الحى بن الخواجه جاك الحصارى غفر الله تعالى ذنوبه  
وستر عيوبه وأحسن خلقه متصديا لجمع هذه المكاتيب حسب اشارته الشريفة هو الله

(الموافق)

ترجمة رسالة المبدأ والمعاد  
للإمام الربانى قدس سره  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الحمد لله في المبدأ والمعاد  
والصلاة على حبيبه محمد  
وآله الامجاد ( اما بعد )  
فهذه رسالة شريفة متضمنة  
لاشارات لطيفة رائعة  
وامرار دقيقة فاشقة للإمام  
الهمام حجة الله على الانام  
قدوة الاقطاب والاوتاد  
وقبله الابدال والافراد  
كاشف أسرار السبع  
الثاني المحدد للالف الثاني  
الابوسى الرجائى والمعارف  
الربانى شيخ الاسلام  
والمسلمين شيخنا وامامنا  
الشيخ احمد الفاروقى نسبا  
والحنفى مذهبنا والنقشبندى  
مشربنا زال شمس هدايته  
على افق العلى الجامعة  
والناس فى رياض افاضته  
رائعة والله المستعان وطيبه  
التكلاّن من تلك الاشارات  
والاسرار ما قاله وقع

في المكتوب الاول الى الشيخ عبد العزيز الجبوري في بيان تحرير مذهب الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في مسئلة وحدة الوجود وما هو مختار حضرة شيخنا سلمه الله تعالى فيها

في قلب درويش محبة هذه  
الطريقة فاوصلته العناية  
الالهية الى واحد من خلفاء  
خواجكان قدس الله  
اسرارهم فاخذ عنه طريقة  
هؤلاء الاكابر ولازم  
صحبته فحصل له بركة  
توجهه جذبة الخواجكان  
التي تحصل من جهة  
الاستهلاك في صفة القيومية  
وتيسر له ايضا شرب  
من طريق اندراج النهاية  
في البداية وبعد تحقق هذه  
الجذبة قرر الامر على  
السلوك وبلغ هذه الطريقة  
بترية روحانية اسد الله  
الغالب كرم الله تعالى  
وقدس وجهه المقدس  
الى نهايتها يعني الى الاسم  
الذي هو ربه وخرج من  
هذا الاسم بدروحانية  
حضرة الخواجه النقشبند

(١) قدم بيان هذه  
الاحاديث في الجلد الاول  
منه عني عنه

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل الامكن مرة لوجوب وصير العدم مظهر الوجود  
والوجوب والوجود وان كانا صفتي كماله سبحانه فهو تعالى وراء جميع الاسماء والصفات  
ووراء الشئون والاعتبارات ووراء الظهور والبطون ووراء البر وزوالكمون ووراء  
النجليات والظهورات ووراء المشاهدات والمكاشفات ووراء كل محسوس ومعقول ووراء  
كل موهوم ومختل فهو سبحانه وراء الوراثة ووراء الوراثة ووراء الوراثة (شعر)

وما يدريك من طيرى علامه \* واضهى مثل عنقاء وهامه

وللعنقاء بين الناس اسم \* وليست لاسم طيرى استداده

فلا يصل جد حامد الى جناب قدس ذاته بل منتهى جميع المحامدون سرادات هزته فهو الذي  
اثنى على نفسه وحده ذاته بذاته فهو سبحانه الحامد والمحمود وما سواه عاجز عن اداء  
الحمد المقصود وقد عجز عن حده سبحانه من هو حامل لواء الحمد (١) يوم القيمة تحته آدم  
ومن دونه وهو افضل البرايا واكملهم ظهورا واقرهم منزلة واجمعهم كالا واشملهم جلالا  
واقمهم بدر او ارفعهم قدرا واعظمهم ابهة وشرقا واقومهم دينيا واعد لهم ملة واكرمهم حسبا  
واشرافهم نسبيا واعرفهم بيتا لولاه لما خلق الله سبحانه الخلق ولما اظهر الربوبية وكان نبيا  
وآدم بين السماء والطين واذا كان يوم القيمة كان هو امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم  
الذي قال نحن الاكثرون ونحن السابقون يوم القيمة واني قائل قول غير فخرنا ناحيب الله  
وانا خاتم النبيين ولا فخرنا اول الناس خروجا اذ ابعثوا وانا قائدهم اذ اوفدوا وانا  
خطيبهم اذ اذعنوا وانا مستشفعهم اذ احبسوا وانا مبشرهم اذ ايسسوا والمفاتيح يومئذ  
بيدي (شعر)

در قافله كه اوست دانم ز رسم \* ابن بسكه رسد ز دور باك جرس

(ترجمة) كيف الحق بركب وهو قائدهم \* بانم ان جاء من بعد صدا جرسه

صلوات الله سبحانه وتعالى وتسليمانه تعالى ونحيبانه عز شأنه وبركاته جل برهانه عليه وعلى  
جميع اخوانه من النبيين والمرسلين والملائكة المقربين وعلى أهل الطاعة أجمعين صلاة  
وسلاما ونحيبة وبركة هولاء أهل وهم لها أهل كذا ذكره الذاكرون وكما غفل عن ذكره  
الغافلون (وبعد) الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات وارسال التحيات ليعلم ان الصحيفة  
الشريفة المرسلة الى هذا الفقير بانها اخي الاعز الشيخ محمد طاهر قطاب الوقت وحصل  
المرور وحيث كانت متضمنة لحقائق ارباب الكشف والشهود ومعارفهم زادت الفرح على  
الفرح جزاكم الله سبحانه فصار الفقير ايضا باعشا على التصديق بإيراد كلمات في السنين من  
اذواق هذه الطائفة العلية ومذاقهم على وفق ما في صحيفتكم (أيها المخدوم) ان من

المعلوم ان الوجود مبدأ كل خير وكال والعدم منشأ كل نقص وشر وزوال فيكون الوجود ثابتا للواجب والعدم يكون نصيب الممكن حتى يكون جميع الخير والكمال دائما اليه تعالى وكل نقص وشر راجعا الى الممكن واثبت الوجود للممكن وارجاع الخير والكمال اليه اشراكه في الحقيقة به سبحانه في ملكه وملكه جل سلطانه وكذلك القول بعينية الممكن للواجب تعالى شأنه وجعل صفاته وافعاله عين صفاته وافعاله سبحانه اساءة أدب والحاد في اسمائه وصفاته تعالى وابن الجبال لاكناس الخسيس المنعم بالنقص والخبث الذي ان يتصور نفسه عين سلطان ذي شان منشأ كل خيرات وكالات ويتوهم صفاته وافعاله الذميمة عين صفاته وافعاله الجميلة (وعلماء) الظاهر اثبتوا للممكن وجودا وجعلوا وجود الواجب تعالى ووجود الممكن من افراد مطلق الوجود ونهاية ما في الباب انهم قالوا باقدمية وجود الواجب وأولويته بناء على قضية التشكيك وهذا المعنى موجب لتسربك الممكن للواجب تعالى في الكمالات والفضائل الناشئة من الوجود تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد ورد في الحديث القدسي الكبيراء ردائي والعلمة ازارى فلو كان لعلماء الظاهر تبه لهذا المعنى لما اثبتوا للممكن وجودا أصلا ولما اعطوا له الخير والكمال الذين هما مختصان به سبحانه باعتبار اختصاص الوجود به تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (وأكثر الصوفية) خصوصا المتأخرين منهم يعتقدون ان الممكن عين الواجب تعالى ويزعمون صفاته وافعاله عين صفاته وافعاله تعالى ويقولون (رباعي) (١)

همسياه وهمشين وهمره همه اوست \* در دلق كداوا طلس شه همه اوست  
درا نجهنم فرق ونهان خاندن جمع \* بالله همه اوست ثم بالله همه اوست  
ترجمة الجارو النكب والركبان كله هو \* في كسوة الفقر والسلطان كله هو  
في جلوة الفرق أو في خلوة الجمع هو \* بالله كله هو والله كله هو

وهؤلاء الاكابر وان نزهوا وتخلصوا عن الاشراك في الوجود وهو ربنا من الاثنية ولكنهم وجدوا غير الوجود وجودا واعتقدوا النقائص كالات وقالوا لاشئ من النقص والشر الذاتيين أصلا وان كان نفسي واضافي فالم القاتل فيه شرو قبح بالنسبة الى الانسان مثلا لكونه مزينا لحياته واما بالنسبة الى الحيوان الذي فيه سم فناء الحياة والزياق السافع ومقتداهم في هذا الامر ومستندهم فيه الكشف والشهود فانهم وجدوا على قدر مظهر لهم من عالم الغيب (الهم) أرنا حقائق الاشياء كما هي وهانحن نسين أولامذهب الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره فانه امام متأخرى الصوفية ومقتداهم في هذه المسئلة ثم نهر مظاهر لنا في هذا الباب وانكشف ليحصل الفرق بين المذهبين على الوجه الاتم ولا يختلط أحدهما بالآخر من الدقة (قال) الشيخ محي الدين ابن العربي واتباعه ان اسماء الواجب وصفاته جل وعلا عين ذات الواجب سبحانه وكذلك بعضها عين بعض الآخر مثلا العلم والقدرة كما انهما عين ذاته تعالى كذلك كل منهما عين الآخر أيضا فلا يكون في ذلك الوطن اسم التعدد والتكثر ورسمه أصلا ولا التمايز والتباين قطعا فاية ما في الباب

قدس الله تعالى سره الى القابلية الاولى التي هي معبر عنها بالحقيقة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية ونيسر الاستعلاء من ذلك المحل بامداد روحانية عمر الفاروق رضي الله عنه الى ما فوق تلك القابلية ووقع الترقى من ذلك المحل بترتبة روحانية حضرة خاتم الرسالة على صاحبها

(١) مولانا الجامى اورده في لوانحمد منه صفى عنه الصلاة والسلام والتحية الى المقام الذي فوق تلك القابلية التي هي بمثابة التفصيل له وهو كالات جمال لها وذلك المقام هو مقام الاقطاب المحمدية وحصل لذلك الدرويش وقت الوصول الى ذلك المقام نحو من الامداد من روحانية حضرة الخواجه علاء الدين العطار الذي هو خليفة الخواجه النقشبند قدس سرهما



ان تلك الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات حصل لها التمايز والتباين في حضرة العلم  
اجالا وتفصيلا فان كان التمايز اجاليا يعبر عنه بالتعين الاول وان تفصيليا يسمى بالتعين الثاني  
ويسمون الاول وحدة وبرونه الحقيقة المحمدية ويقولون للتعين الثاني واحدية ويظنون  
حقائق سائر الممكنات ويسمون حقايق الممكنات أعيانا ثابتة ويثبتون هذين التعيينين  
العلميين في مرتبة الوجوب ويقولون ان تلك الاعيان ما شئت راثحة من الوجود الخارجى  
ولاموجود في الخارج غير الاحدية المجردة أصلا وهذه الكثرة التي ترى في الخارج انما هي  
عكس تلك الاعيان الثابتة انعكست في مرآة ظاهر الوجود الذي لاموجود في الخارج غيره  
وعرض لما الوجود التخيلي كما ان صورة شخص اذا انعكست في المرآة يعرض لها وجود  
تخيلي في المرآة وهذه الصورة المنعكسة ليس لها وجود الا في التخيل ولم يتخلل في المرآة  
ولم ينش في وجهها شئ أصلا فان كان الانتقاس فهو في التخيل حيث يتوهم انه في وجه  
المرآة وحيث كان هذا التخيل التوهم صنع الحق جل سلطانه الذي له اتقان تام لا يرتفع  
رفع الوهم والخيال ويرتقب عليه الثواب والعذاب الابديان وهذه الكثرة الموهومة  
التخيلة في الخارج منقسمة على ثلاثة اقسام القسم الاول التعيين الروحي والثاني التعيين  
المثالي والثالث التعيين الجسدى وله تعلق بالشهادة ويقولون لهذه التعيينات الثلاثة تعيينات  
خارجية ويثبتونها في مرتبة الامكان والتنزلات الخمسة عبارة عن هذه التعيينات  
الخمسة ويقولون لهذه التنزلات الخمسة الحضرات الخمس ولما لم يثبت عندهم شئ في العلم  
ولا في الخارج غير ذات الواجب تعالى وغير صفاته واسماؤه جل سلطانه التي هي عين ذاته تعالى  
وتقدس وتوهموا ان الصورة العلمية عين تلك الصورة لاشبهها ومثاله وكذلك تصورا  
صور الاعيان الثابتة التي صارت منعكسة في مرآة ظاهر الوجود عين تلك الاعيان لاشبهها  
حكموا بالاتحاد ضرورة وقالوا الكل هو هذا هو بيان مذهب الشيخ محي الدين ابن العربي  
في مسئلة وحدة الوجود على وجه الاجال وهذه العلوم وامثالها هي التي زعمها الشيخ  
مخصوصة بخاتم الولاية ويقول ان خاتم النبوة يأخذ هذه العلوم من خاتم الولاية وشرح  
الفصوص تكلفات في توجيه هذا الكلام وبالجملة لم يتكلم احد من هذه الطائفة بهذه  
العلوم والاسرار قبل الشيخ اصلا ولم يبين هذا الحديث على هذا التهج قطعاً وان ظهر  
منهم كلمات مشيرة بالتوحيد والاتحاد في غلبات السكر وقالوا انا الحق وسبحاني ولكنهم  
لم يبينوا وجه الاتحاد ولم يحدوا منشأ التوحيد فصار الشيخ برهان متقدمي هؤلاء الطائفة  
وجهة متأخريهم ومع ذلك بقي في هذه المسئلة دقائق كثيرة مخفية وما جاءت الاسرار الغامضة  
من هذا الباب في منصة الظهور فوفى هذا الفقير باظهارها وبشر بخرها والله يحق الحق  
وهو يهدي السبيل ( ايها المخدم ) ان صفات الواجب تعالى وتقدس الثمانية التي هي موجودة  
في الخارج عند اهل الحق شكر الله تعالى سعيهم تكون متميزة عن ذاته تعالى وتقدس في الخارج  
بالضرورة غير الاكيفية ولا مثلياً كذلك بعض تلك الصفات متميزة عن بعض آخر متما  
بميز لا كيمي بل التميز اللاكيمي ثابت ايضا في مرتبة الذات تعالت وتقدس لانه الواسع بالوسع  
الجهول الكيفية والتميز الذي يحصل في حوصلة فهمنا وادراكنا مسلوب عن جناب

وقطب الارشاد ونهاية  
خروج الاقطاب الى هذا  
المقام ودائرة الظلمة  
تنتهي في هذا المقام وبعد  
ذلك اما اصل خالص  
او اصل ٤- مترج بالظل  
وطائفة الافراد يمتازون  
بالوصول الى هذه الدولة  
ويقع لبعض الاقطاب  
خروج الى المقام المترج  
بمصاحبة الافراد ويحصل  
لهم النظر الى اصل المترج  
بالظل واما الوصول الى  
الاصل الخالص او النظر  
اليه فهو خاصة الافراد  
على تفاوت درجاتهم  
ذلك فضل الله يؤتيه  
من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم ونال ذلك  
الدرويش بعد وصوله  
لذلك المقام الذي هو مقام  
الاقطاب خلعة قطبية  
الارشاد من سيد الدارين  
عليه الصلاة والسلام  
على سبيل العناية وجعل

قدسه تعالى قال التجزى والتبعض غير متصور فيه والتحليل والتركيب لا سبيل لهما الى تلك  
الحضرة جل سلطانها ولا مجال هناك للعالية والحلية وبالجملة كما هو من صفات الممكن  
ولو ازمة مسلوب عن ذلك الجنب المقدس ليس كمثل شئ لا في الذات ولا في الصفات  
ولا في الافعال ومع وجود هذا التميز اللامني والوسعة اللا كيفية عرض للاسماء والصفات  
تفصيل وتميز في موطن العلم ايضا وصارت منعكسة ولكل اسم وصفة متميزة مقابل  
ونقيض في مرتبة العدم مثلا لصفة العلم مقابل ونقيض في مرتبة العدم وهو عدم العلم المعبر  
عنه بالجهل ولصفة القدرة مقابل هو العجز الذي عدم القدرة على هذا القياس في بقية الصفات  
وعرض لهذه العدمات المقابلة ايضا تفصيل وتميز في علم الواجب جل شأنه وصارت مرابا  
الاسماء والصفات المتقابلة لها وكانت بحال ظهور عكوسها وتلك العدمات مع عكوس تلك  
الاسماء والصفات حقائق الممكنات عند الفقير (غاية ما في الباب) ان تلك العدمات كاصول  
تلك الماهيات وموادها وتلك العكوس بمثابة الصور الحالة في تلك المواد حقائق الممكنات  
عند الشيخ محي الدين هي تلك الاسماء والصفات المتميزة في مرتبة العلم وعند الفقير حقائق  
الممكنات العدمات التي هي نقائص الاسماء والصفات مع عكوس تلك الاسماء والصفات  
التي ظهرت في مرابا تلك العدمات في موطن العلم وامتزجت بها ومتى اراد المختار جل  
سلطانها ان يجعل ماهية من تلك الماهيات الممتزجة منصفة بالوجود الظلي الذي هو ظل  
من ظلال حضرة الوجود وان يجعلها موجودة خارجية يلقي اليها ظلا من ظلال حضرة  
الوجود ويصيرها مبدأ الأثار الخارجية فوجود الممكن في العلم والخارج كسائر صفاته  
ظل من ظلال حضرة الوجود ومن كالاته التابعة له مثلا علم الممكن ظل من علم الواجب  
تعالى وتقديس الذي انعكس في مقابله وقدرة الممكن ظل من القدرة المنعكسة في العجز الذي  
هو مقابله فكذلك وجود الممكن ظل من ظلال حضرة الوجود الذي انعكس في مرآة العدم  
الذي هو مقابله ﴿ شعر ﴾

وما جئت من ملكي بشئ وانما ﴿ وهبت الذي عندي وذاتي وأوصافي ﴾  
ولكن ظل شئ ليس عين شئ عند الفقير بل شبح ذلك الشئ ومثاله وجل احد هما على الآخر متمتع  
فعند الفقير لم يكن الممكن عين الواجب فان حقيقة الممكن عدم والعكس الذي انعكس فيه من الاسماء  
والصفات شبح تلك الاسماء والصفات ومثاله لا عينها فلا يصح كله هو بل كله منه لان ما هو  
ذاتي للممكن العدم الذي هو منشأ للشر والقص والخبائة وكلها وفي الممكن من جنس  
الكمالات من الوجود وتوابعه كله مستفاد من تلك الحضرة جل سلطانها وظل من كالاته  
الذاتية سبحانه وتعالى فيكون هو سبحانه نور السموات والارض بالضرورة وماوراءه  
تعالى يكون كله ظلمة كيف لا والعدم فوق جميع الظلمات وتحقيق هذا البحث مسطور  
في المكتوب الذي حرر الى ولدي الاعظم المرحوم في بيان حقيقة الوجود وتحقيق ماهيات  
الممكنات فيطلب من هناك فالعالم بامرء عبارة عند الشيخ محي الدين عن الاسماء والصفات  
التي عرض لها تميز في مرتبة العلم وظهور في مرآة ظاهر الوجود وعند الفقير العالم عبارة عن  
العدمات التي انعكست عليها اسماء الواجب وصفاته في موطن العلم ووجدت تلك العدمات  
مع تلك العكوس في الخارج بايجاد الحق سبحانه بوجود ظلي فظهر في العالم الخبائة الذاتية

بمنازا بهذا المنصب وبعد  
ذلك صارت غناية الحق  
جل شأنه وعم احسانه  
شاملة حاله وجعلته  
متوجها الى فوق واوصلته  
الى اصل ممتزج بمرتبة  
واحدة وتيسر له الفناء  
في ذلك المقام كما تيسر  
في المقامات السابقة  
وحصل له الترقى به وتعالى  
الى مقامات الاصل  
حتى وصل الى اصل  
الاصل وجاء له المبدأ  
في هذا العروج الاخير  
الذي هو عروج الى مقامات  
الاصل من روحانية  
حضرة الغوث الاعظم  
الشيخ محي الدين عبد  
القادر الجيلاني قدس الله  
تعالى سره الا قدس  
وأوصلوه الى اصل الاصل  
بعد العبور به من تلك  
المقامات بقوة التصرف  
وارجعوه من هناك الى  
العالم كما ارجعوه اليه من

والشر الجبلي وكان الخير والكمال كله حائداً الى جناب قدسه جل وعلا وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك مؤيد لهذه المعرفة والله سبحانه الملم فعلم من هذا التحقيق أن العالم موجود في الخارج بوجود ظلي كإن الحق سبحانه موجود في الخارج بوجود أصلي بل بذاته غايبة ما في الباب أن هذا الخارج أيضاً ظل ذلك الخارج مثل الوجود والصفات فلا يمكن أن يقال للعالم أنه عين الحق جل وعلا ولا يجوز حل أحدهما على الآخر فإنه لا يمكن أن يقال لظل شخص أنه عين الشخص لوجود التقابل بينهما في الخارج لأن الاثنين متغايران فإن قال شخص اظل شخصاً فأي قول ذلك الشخص انما يقول ذلك على سبيل التسامح والتجاوز وهو خارج عن البحث (فان قيل) ان الشيخ محبي الدين وتوابعه أيضاً يقولون أن العالم ظل الحق تعالى فايكون الفرق (قلنا) أنهم لا يرون وجود ذلك الظل في غير الوهم ولا يجوزون وصول رائحة من الوجود الخارجى اليه وبالجملة أنهم يعبرون عن الكثرة الموهومة بظل الوحدة الموجودة ويرون الوجود واحداً في الخارج شتان ما بينهما فصار منشأ حل الظل على الاصل وعدم ذلك الحمل هو اثبات الوجود الخارجى للظل وعدم اثباته وهم لما يثبتوا للظل وجوداً خارجياً حلوه على الاصل بالضرورة وحيث يرى هذا الفقير الظل موجوداً في الخارج لا يبادر الى الحمل والفقير متفق معهم في نفي الوجود الاصلى عن الظل ومتفق أيضاً في اثبات الوجود الظلى ولكن هذا الفقير يثبت الوجود الظلى في الخارج وهم يظنون الوجود الظلى في الوهم والتخييل ولا يقولون بوجوده موجود في الخارج غير الاحدية المجردة ولا يثبتون الصفات الثمانية التي ثبتت وجودها في الخارج على آراء أهل السنة والجماعة رضى الله عنهم في غير موطن العلم فوقع العلماء الظاهرية وهؤلاء الاكابر رضى الله عنهم في طرفي لاقتصاد وكان الحق المتوسط نصيب هذا الفقير ووفق به فان عرف هؤلاء الاكابر أن هذا الخارج ظل ذلك الخارج لما انكروا وجود العالم في الخارج ولم يقتصروا على الوهم والخيال ولا انكروا أيضاً وجود صفات واجب الوجود في الخارج وان نذب العلماء أيضاً لما ثبتوا للممكن وجوداً أصلياً بل اكتفوا بالوجود الظلى وما كتبه الفقير في بعض مכתوباته ان اطلاق الوجود على الممكن بطريق الحقيقة لا بطريق المجاز ليس بمناف لهذا التحقيق فان الممكن موجود في الخارج بوجود ظلى بطريق الحقيقة لا على سبيل التخييل والتوهم كما زعموا (فان قيل) ان صاحب الفتوحات المكية قال بان الايمان الثابت برزخ بين الوجود والعدم فصار العدم داخلاً في حقائق الممكنات على طريقته وطوره أيضاً فايكون الفرق بين التحقيق وبين هذا القول (قلنا) انه انما قال لها برزخاً باعتبار أن للصور العلمية وجهين وجه الى الوجود بواسطة ثبوت العلم ووجه الى العدم بواسطة الخارج وان الايمان ما شئت رائحة الوجود الخارجى عنده والعدم الذى اندرج في هذا التحقيق له حقيقة أخرى وكذا المراد بما وقع في عبارة بعض الامعة من اطلاق العدم على الممكن هو العدم الخارجى لا العدم الذى حقق فيما سبق وهو سبحانه وتعالى وراء وراء تلك الاسماء والصفات المفصلة المتميزة في موطن العلم التي انعكست في مرآة العدميات وصارت حقائق الممكنات فلا يكون بينه سبحانه وبين العالم مناسبة بوجه من الوجوه أصلاً ان الله لغنى عن العالمين وجعل الحق سبحانه عين العالم ومتحداه

كل مقام وقد حصل لذات  
الدرويش اصل نسبة  
الفردية التي العروج الاخير  
مخصوص بها من والده  
الماجد وقد ظفر بها والده  
الماجد من عزيزه وصوف  
بجذبة قـ وبهـ ومشهور  
بخوارق سنية ولكن لم  
يعند ذلك الدرويش تلك  
النسبة بواسطة ضعف  
بصيرته وقلة ظهورها  
شياً سوى قطع منازل  
السلوك ولم يلتفت اليها  
اصلاً وايضاً ان هذا  
الدرويش قد وجد المدد  
في كونه موفقاً للعبادات  
النافلة خصوصاً لاداء  
صلاة النوافل من والده  
وهذه السعادة حصلت  
لوالده الماجد من شيخه  
في سلسلة الجشتية وايضاً  
قد منح هذا الدرويش  
العلم الدنى من حضرة  
الخضر على نبيسا وعليه  
الصلاة والسلام لكن

بل نسبته الى العالم ثقيل على هذا الفقير جدا (ع) ولناس فيما يشقون مذاهب \* سبحان  
ربك رب الزرة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والسلام عليكم  
وعلى من لديكم

✽ المكتوب الثاني الى المير شمس الدين الخليلي في بيان أن مرتبة ذات الحق تعالى وتقدس  
ومرتبة صفاته سبحانه فوق اعتبار الوجود والوجوب ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد حصل الفرح والابتهاج بوصول الصبيحة الشريفة  
الصادرة على وجه المحبة والاخلاص كثرة اخوان الدين سبب الرجاء في الآخرة اللهم كثرة  
اخواننا في الدين وثبتنا واباهم على متابعة سيد المرسلين عليه وعليهم من الصلوات أفضلها  
ومن التسليمات أكملها (ع) وأحسن ما يعلى حديث الاحبة \* أيها المحبان صفات واجب  
الوجود السبعة أو الثمانية على اختلاف الآراء صفات حقيقية موجودة في الخارج ولم يقل  
احدها من الفرق المخالفة بوجود صفات واجب الوجود تعالى وتقدس غير أهل الحق  
شكر الله تعالى سبحانه حتى ان المتأخرين من الصوفية منهم أنكروا وجود الصفات بل جعلوا  
زيادة الصفات راجعة الى العلم فقط وقالوا (شعر)

وصفات حق في التعقل غير ذا \* تالحق لكن في التحقيق حينها  
والحق ان كلام أهل الحق حق ومقتبس من مشكاة النبوة ومؤيد بنور الكشف والفراصة  
غاية ما في الباب ان الاشكال الذي أورده المخالفون في وجود الصفات قوية لان الصفات  
لو كانت موجودة فلا تخلو امان تكون ممكنة او واجبة والامكان مستلزم للحدوث  
لان كل ممكن حادث عندهم والقول بتعدد الواجب منافي للتوحيد وايضا على تقدير  
الامكان يلزم جواز انفكاك الصفات عن الذات تعالت وتقدس وهذا موجب لجواز  
الجهل والجهل للواجب سبحانه (وحل) هذا الاشكال على ما ظهر لهذا الفقير ان حضرة الحق  
سبحانه موجود بذاته لا بوجود يكون عينها اوزانها عليها وصفاته تعالى موجودة بذاته  
تعالى لا بوجود ذاته لا بحال لا وجود في ذلك الموطن وقد اشار الشيخ ركن الدين ابو المسكارم  
علاء الدولة البهنائي قدس سره الى هذا المقام حيث قال فوق عالم الوجود عالم الملك الودود  
فلا تكون نسبة الامكان والوجوب ايضا متصورة في ذلك الموطن فان كلا من الامكان  
والوجوب نسبة بين الماهية والوجود فحيث لا وجود لا امكان ولا وجوب (وهذه) المعرفة  
وراء طور النظر والفكر وای شیء يجد المقيدون بعقل العقل من هذه المعرفة وما يكون نصيبهم منها  
غير الانكار الامن عصمه الله سبحانه وتعالى وباقي المرام ان السيد محجب الله أقام هنا مدّة والآن صار  
متوجها الى تلك الجهات والحدود فليغتنم صحبتته والسلام عليكم وعلى من لديكم

✽ المكتوب الثالث الى المحرم زاد معادن الحقائق ومنبع المعارف اللامتناهية ومظهر  
الفيوضات الالهية الخواجه محمد سعيد سلمه الله تعالى في بيان أن معاملة الآفاق والانفس  
داخلة في دائرة الظلال وبيان الولاية الصغرى والكبرى وكلمات النبوة وتحقيق  
حقيقة تجلي الانصال الذي ظهر لبعض الصوفية وانه ظل فعل الحق لا عين فعله تعالى ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أن كلاما يظهر في مرايا الآفاق والانفس فهو متمم

كان ذلك قبل أن يتعدى  
ويترقى من مقام الانطاب  
وأما بعد عبوره من ذلك  
المقام وحصول الترتيبات  
الى المقامات العالية فأخذ  
العلوم من حقيقة نفسه  
يجد في نفسه بنفسه من  
نفسه ولم يبق للغير مجال  
أن يدخل في البين وأيضا  
وقع لهذا الدرويش وقت  
الزول الذي هو عبارة  
عن السير عن الله بالله  
عبور عن مقامات مشائخ  
السلاسل الاخرى ونال من  
كل مقام نصيبا أو فر  
وصارت مشائخ ذلك  
المقام مدين له ومعاونين  
في أمره ومنحوه نصيبا  
من خلاصة نسبهم وقع  
العبور أولا في مقام اكابر  
الجشيتية قدس الله أسرارهم  
وحصل له حظ وافر من  
ذلك المقام وأول من أمد  
من هؤلاء المشائخ العظام  
هو روحانية حضرة



بسمه الظلية فيكون مستحقا في يحصل الاثبات ولما جاوزت المعاملة حد الآفاق والانفس  
تخلصت عن قيد الظلية وتيسر الشروع في تجلي الفعل والصفة وعلم ان كل تجلي ظهور له  
ذلك في السير الآفاق والانتفى وان اعتقدوه تجليا ذاتيا كان متعلقا بظلال الفعل  
والصفة لانفس الفعل والصفة فضلا عن كونه متعلقا بالذات فان دائرة الظلية  
تنتهي بنهاية الانفس فكما يظهر في الآفاق والانفس يكون داخل في تلك الدائرة  
والفعل والصفة وان كانا في الحقيقة من ظلال حضرة الذات تعالت وتقدست ولكنهما  
داخلان في دائرة الاصل وولاية تلك المرتبة ولاية اصلية بخلاف ولاية المرتبة السابقة  
التي تتعلق بالآفاق والانفس فانها ولاية ظلية والتجلى البرقي الذي ناش من مرتبة  
الاصل ميسر لنتهي دائرة الظل فانهم يتخلصون ساعة واحدة من قيد الآفاق والانفس  
والذين جاوزوا دائرة الآفاق والانفس وترقوا عنها وخلفوا الظل وراءهم ولحقوا بالاصل  
فالتجلى البرقي دائم في حقهم فان مسكن هؤلاء الاكابر ومأواهم دائرة الاصل التي منها  
بنشأ التجلي البرقي بل معاملة هؤلاء الاكابر فوق التجليات والظهورات فان كل تجلي  
وظهور باي مرتبة يتعلق لا يخلو عن شأبة الظلية وقد جعلهم التعلق باصل الاصل  
فارغين من الظل وخلصهم عن زيف البصر ونهاية الكمال في الولاية الظلية السنية هي  
الولاية الصغرى انما تحصل بالتجلى البرقي وهذا التجلي البرقي قدم اول في الولاية الكبرى التي  
هي ولاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام والولاية الصغرى هي ولاية الاولياء قدس الله  
تعالى اسرارهم ومن ههنا يعرف التفاوت بين ولاية الاولياء وولاية الانبياء صلوات  
الله وتسليماته سبحانه عليهم فان بداية تلك الولاية نهاية هذه الولاية وماذا نقول من كمالات  
نبوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان بداية النبوة نهاية هذه الولاية ولعل حضرة الخواجه  
بهاء الدين النقشبند قدس الله سره نال نصيبا وافرا من ولاية الانبياء عليهم الصلوات  
والتحيات بالتبعية والوراثية فانه قال نحن ندرج النهاية في البداية ومبلغ علم هذا الفقير ان  
النسبة للنقشبندية وحضورها اذ بلغا حد الكمال يتصلان بالولاية الكبرى ويحصل لهم  
حظ وافر من كمالات تلك الولاية بخلاف طرق غيرهم فان نهاية كمالهم حصول التجلي البرقي  
(ينبغي) ان يعلم ان السير الذي يتيسر بعد سير الآفاق والانفس هو سير في اقرب الحق سبحانه  
وتعالى فان فعله تعالى ايضا اقرب اليانا منا وكذلك صفته تعالى اقرب اليانا منا من فعله تعالى  
ايضا وذاته تعالى اقرب اليانا منا ومن فعله وصفته تعالى والسير في هذه المراتب هو السير في  
الاقربى وحقيقة تجلي الفعل وتجلي الصفة وتجلي الذات تحقق في هذا الموطن ويحصل النجاة  
هنا من سلطنة الوهم ودائرة الخيال فانه لاسلطنة لسلطان الوهم والخيال في خارج دائرة  
الآفاق والانفس ونهاية تصرف الوهم نهاية دائرة الظل حيث لا ظل لاوهم فالتخلص من  
قيد الوهم في الولاية الظلية انما يحصل بعد الموت فان الوهم يتعدم بالموت وفي الولاية  
الاصلية التي هي الولاية الكبرى الخلاص عن قيد الوهم والخيال ميسر في هذه النشأة  
ومع وجود الوهم فيها خلاص عن قيد الوهم وما اجل للطائفة الاولى في الآخرة يتيسر للطائفة  
الآخري في هذه النشأة وفي الولاية الظلية لا يحصل شيء من المطلوب في هذه النشأة

الخواجه قطب الدين  
والحق ان له في ذلك المقام  
شأنا عظيما وهو رئيس  
ذلك المقام وبعد ذلك وقع  
العبور على مقام اكابر  
الكبروية قدس الله  
اسرارهم وهذان المقامان  
كلهما متساويان باعتبار  
العروج ولكن هذا المقام  
واقع على عين ذلك الطريق  
الاكبر وقت النزول من  
فوق والمقام الاول واقع  
في يساره وهذا الطريق  
الاكبر طريق يذهب منه  
بعض اكابر اقطاب  
الارشاد الى مقام القرنية  
ويصلون الى نهاية النهايات  
واما الافراد المحضة فلم  
لهم طريق آخر لا يمكن المرور  
من ذلك الطريق الاكبر  
بلارتبة القطبية وهذا  
المقام واقع بين مقام  
الصفات وبين ذلك الطريق  
الاكبر وكأنه برزخ بين  
هذين المقامين وله نصيب



غير منحوت الوهم والخيال وفي الولاية الاصلية المطلوب منزله ومبرأ عن علة نحت الوهم  
وكأن مولانا الروحي تضايقي من حيلة الوهم وقيد الخيال فتمنى الموت لينال المطلوب حاربا  
من لباس الوهم والخيال ومنع من ان يقول عافاك الله في مبادئ الموت وقال (شمر)  
من شوم عريان زنت اوز خيال \* تاخر ايام در نهاية الوصال

ترجمة \* اعروا من الاشباح وهو من الخيال \* كيما تجتري في نهائيات الوصال

(وما) قلت من ان في الآفاق والانفس تجليات ظلال الاسماء والصفات لان تجليات نفس الاسماء  
والصفات بيانه هو ان التكوين من الصفات الحقيقية كما هو مذهب العلماء الماتريدية شكر الله  
سعيهم لان الصفات الاضافية كما زعمت الاشعرية وحيث كانت الاضافة غالبية في هذه الصفة  
ظنوها من الصفات الاضافية نظرا الى صفات اخرى وليس كذلك بل هي من الصفات  
الحقيقية امتزج بها وصف الاضافة وهذه الصفة نحت جميع الصفات وفيها لون  
جميع الصفات التي فوقها مثلا لها نصيب من العلم والحياة وحظ من القدرة والارادة ايضا  
ولها جزئيات هي في الحقيقة ظلالها مثل التزيق والتخليق والاحياء والامانة والانعام  
والايلام وهذه الجزئيات داخلية في الافعال التي هي في الحقيقة ظلال تلك الصفة خارجة  
عن دائرة الصفات الحقيقية ولهذا الفعل وجهان وجه نحو الفاعل ووجه الى المفعول وهذان  
الوجهان متمايزان في النظر الكشفي يرى الوجه الاول طالبا والوجه الثاني سافلا وايضا  
يرى الوجه الاول في النظر كالاصل والوجه الثاني مثل ظل ذلك الاصل وايضا الوجه  
الاول فيه لون من الوجوب والوجه الثاني له لون من الامكان وهذا الوجه الثاني مبادئ  
تعيينات غير الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات من الاولياء الكرام وسائر الانام وحيث  
كان لهذا الفعل باعتبار الجهتين لون من الوجوب ولون من الامكان يكون ممكنا بالضرورة  
فان المركب من الواجب والممكن ممكن وايضا ان هذا الفعل حيث كان له وجه الى القدم باعتبار  
الجهة فوقانية وقدم في الحدوث باعتبار الجهة تحتانية يكون حادثا بالضرورة فان المركب  
من القديم والحادث حادث (قال الذين) قالوا لقدم فعل الحق سبحانه انما انظروا الى الجهة  
الاولى والذين ذهبوا الى حدوثه فظنوا هو الجهة الاخرى ونظروا للطائفة الاولى مال  
ونظروا الثانية سافلا وان وقع كلا الفريقين في طرفي الحق المتوسط وهو الذي امتاز به هذا  
الفقر ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ووقع مثل هذا التحقيق في بعض  
المكائيب في شأن الصفات الحقيقية ايضا فليطلب (ينبغي) ان يعلم ان الوجه الثاني في الفعل  
عبارة عن الخلق الخاص الذي متعلق بزيد مثلا فخلق زيد كأنه جزئي من جزئيات مطلق  
الخلق مثلا وهذا الخلق الخاص الذي متعلق بزيد جزئيات ايضا كخلق ذات زيد وخلق  
صفاته وافعاله وهذه الجزئيات كالظلال لخلق زيد وهو كالكلية لها وخلق فعل زيد ايضا  
ظل ومظهر وهو كسب زيد الذي تعلق بالفعل فان هذا الكسب ما جاء به زيد من يد ابيه  
بل هو ظل من خلق الحق جل وعلا (فعل) من هذه المعارف ان الفعل ظل التكوين وان  
الوجه الثاني من الفعل ظل الوجه الاول منه كالحق وان للوجه الثاني ايضا ظلا هو خلق  
زيد مثلا وخلق زيد ايضا ظلا هو خلق فعل زيد ولهذا الظل ايضا ظل هو كسب زيد فاذا

من كليهما واما المقام الاول  
فهو واقع الى جانب آخر  
من الطريق الاعظم  
فنصيبه من الصفات قليل  
وبعد ذلك وقع العبور على  
مقام اكبر السهروردية  
الذين جاؤا بعد الشيخ  
شهاب الدين السهروردي  
قدس الله أسرارهم وهذا  
المقام منخلي بنور اتباع  
السنة السنية على مصدرها  
الصلاة والعبادة ومنزبن  
بنورانية مشاهد فوق  
الفوق والتوفيق للعبادات  
رفيق ذلك المقام وبعض  
السالكين الغير الواصلين  
الذين هم مشغولون  
بعبادات النوافل ويطمثون  
بها وجدوا نصيبا من ذلك  
المقام بواسطة مناسبتهم  
له والعبادات النافلة مناسبة  
لهذا المقام بالاصالة واما  
الباقون سواء كانوا بتدئين  
او منتهين فمناستهم لها  
بواسطة مناسبتهم لهذا

عرفت هذه العلوم فاعلم أن نسبة كسب زيد الى زيد مثلاً اذا انتفت في نظر السالك وقت السلوك عن زيد وارتفعت اضافته الى زيد يرى فاعل ذلك الفعل هو الحق سبحانه بل يحد الانفعال المتكررة المتباينة للخلائق فاعل واحد فيظنون ظهور هذا المعنى تجلياً فعلياً (ينبغي) أن ينصف هل هذا التجلي هو تجلي فاعل الحق أو تجلي ظل من ظلال ذلك الفعل الذي تنزل بمراتب كثيرة وعرض له اسم الظلية وينبغي أن يقبس التجليات الاخرى على التجلي الفعلي فانهم اكتفوا فيها أيضاً بظل من الظلال وظنوه أصل الأصل واطمئنوا بالجوز والموز (ينبغي) أن يعلم أن وجوب الوجود حيث كان من النسب والاضافات بوجوده في مرتبة الفعل بالضرورة ولما لم يكن لهذه النسبة مناسبة بالعلم بل هي مخصوصة بصانع العالم تعالى وتقدس كانت مناسبة بالوجه الاول من الفعل الذي مر ذكره (قال قيل) يلزم من هذا البيان أن لا يكون الوجود ثابتاً في مرتبة الذات والصفات ولا يقال لذاته وصفاته تعالى وتقدس واجبة فيكون الوجود مطلوباً عن حضرة الذات والصفات كما ان الامكان والامتناع مطلوبان عنه تعالى فظهر قسم رابع من المفهوم سوى الوجوب والامكان والامتناع والحال ان المحصر المفهوم في هذه الثلاثة كان ثابتاً بالمحصر العقلي (قلنا) ان هذا الانحصار انما هو للماهية بالنسبة الى الوجود فثبت بالنسبة للماهية الى الوجود لا انحصار كما في ذات الواجب تعالى وصفاته سبحانه فان ذاته تعالى موجود بذاته لا بالوجود حيناً كان أو زائداً وصفاته تعالى موجودة بذاته تعالى من غير ان يتخلل فيها وجود ذاته تعالى وصفاته سبحانه فوق هذه الثلاثة المحصورة غاية ما في الباب اذا تصور ذاته تعالى وتعلقت صفاته سبحانه بالوجود والاعتبارات اذ لا يسيل الى الكنه يعرض لذاته سبحانه في الوجود التصوري الظلي الوجوب كما هو المناسب واللائق بذاته تعالى ويعرض لصفاته سبحانه في الوجود الذهني الامكان لمساو المناسب لها لاحتياجها الى الذات فذاته تعالى وصفاته سبحانه في حد أنفسهما فوق مرتبة الوجوب والامكان بل فوق مرتبة الوجود أيضاً وباعتبار الوجود التصوري الظلي الوجوب يناسب الذات والامكان يناسب الصفات فالصفات من حيث الوجود الخارج لا واجبة ولا ممكنة بل هي فوق الوجوب والامكان وباعتبار الوجود الذهني ممكنة ولا يلزم من هذا الامكان الحدوث لما أنه ليس لذواتها كالممكنات بل لوجوداتها الظلية ويناسب هذه المعرفة ما قاله ارباب المعقول من ان الكلية والجزئية تعرضان للماهية باعتبار خصوصية الوجود الذهني فلا توصف بهما الماهية حال الوجود الخارجي فزيد الموجود في الخارج مثلاً قبل التعقل ليس بجزئ كما أنه ليس بكلي بل يعرض له الجزئية بعد الوجود الذهني الظلي بل نقول جميع النسب والاضافات والاحكام والاعتبارات التي تحمل عليه تعالى كاللوهية والازلية مما هي غير الصفات الثمانية الموجودة انما تصدق عليه سبحانه باعتبار التصور والتعقل والافالذات من حيث هي غير متصفة بصفة ولا سمائة باسم ولا محكوم عليها بحكم فصاحب الشرع تعالى انما اطلق على ذاته اسماء واحكاماً باعتبار التناسب والشابه تكون قريبة من افهام المخلوقات ويكون التكلم معهم على قدر عقولهم كما يقال لزيد الموجود في الخارج بدون ملاحظة وجوده الذهني أنه جزئ على سبيل التشبيه والتنظير

المقام وهذا المقام لطيف وحال جيداً والنورانية التي تشاهد في هذا المقام قليلة في غيره ومشائخ هذا المقام بسبب اتباعهم السنة عظميو الشأن ورفيعو القدر ولهم امتياز تام من بين ابناء جنسهم والذي تيسر لهم في هذا المقام لم يتيسر لارباب مقامات اخر وان كانوا فوقهم باعتبار العروج ثم اتزلوني الى مقام الجذبة وهذا المقام جامع لمقامات جذبات غير متناهية واتزلوني من هناك ايضاً ونهاية مراتب النزول مقام القلب الذي هو الحقيقة الجامعة والارشاد والتكميل يتعلقان بالانزال الى هذا المقام فأتزلوني الى هنا وقبل أن يحصل التمكين في هذا المقام وقع العروج ثانياً فترك الأصل في ذلك الوقت مثل الظل وراءه

ويكون حكمهم يحزقته انسب وأشبه من حكمهم بأنه كلى فكذلك الحكم بالوجوب والوجود على الذات الغنى العلى أولى وأنسب من الحكم بالامكان والامتناع والأفلا يصل الى جناب قدسه تعالى وجوب ولا وجود كالأبلىق بجناب تنزيهه تعالى إمكان وامتناع فانهم هذه المعرفة الشريفة القدسية فانها أساس الدين وخلاصة علم الصفات والذات تعالت وتقدس وتأنكلم بها أحد من العظماء ولا واحد من الكبراء استأثر الله سبحانه هذا العبد بهذه المعرفة والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع الى المير محمد نعمان في بيان ان علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين التي قررهما بعض الصوفية شطران في الحقيقة من اقسام علم اليقين الثلاثة والقسم الثالث منه لم يحصل بعد فضلا عن الوصول الى عين اليقين وبين ان صاحب هذه العلوم مجدد الاف الثاني

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قدمضت مدة وليس لنا اطلاع على أحوالكم المحمودة المسأل المستول من الله سبحانه سلامتكم واستقامتكم (اعلم) ان علم اليقين عبارة عن شهود آيات تفيد اليقين العلى وهذا الشهود في الحقيقة استدلال بالاثار على المؤثر فكما يرى ويشاهد من الظهورات والتجليات في مرامى الآفاق والانفس من قبيل الاستدلال بالاثار على المؤثر وان سموا تلك التجليات تجليات ذاتية وقالوا لتلك الظهورات ظهورات لا كيفية فان ظهور شئ في المرأة حصول أثر من آثاره لاحصول عين ذلك الشئ فلا يكون قدم السير الآفاقى والانفسى خارجا عن دائرة علم اليقين بالتمام ولا يكون له نصيب غير الاستدلال بالاثار على المؤثر قال الله تبارك وتعالى سنبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق واعتقد بعضهم ان السير الآفاقى من علم اليقين وأثبتوا عين اليقين وحق اليقين في السير الانفسى ولم يقولوا بسير في خارج الانفس (ع) ولناس فيما يشقون مذهب \* (واعلم) ان الحق سبحانه أقرب الى العبد من العبد نفسه فمن العبد الى الحق سبحانه سير آخر في جانب الاقربة والوصول منوط بقطعه وهذا السير الثالث أيضا مثبت لعلم اليقين في الحقيقة فانه وان كان خارجا عن دائرة الظلية ولكنه ليس بغيراً من شأبة الظلية فان اسماء الواجب وصفاته سبحانه خلال حضرة الذات في الحقيقة تعالت وتقدس وكل موضع فيه شوب الظلية داخل في الآثار والآيات فهم خصصوا بعلم اليقين سيرا واحدا من سيرة الثلاثة وجعلوا سيرة الثاني محصلا لعين اليقين وحق اليقين ولم يبحر كواشفاهم بالسير الثالث أصلا حتى يتم به دائرة علم اليقين وأين بعد عين اليقين وحق اليقين (ع) وقس من حال بستانى ربيعى \* وماذا أقول من عين اليقين وحق اليقين ومن يفهمه ان قلت ومن يدرك فان هذه المعارف خارجة من حيلة الولاية وأرباب الولاية عاجزون عن ادراكها مثل علماء الظاهر وقاصرون في دركها وهذه العلوم مقتبسة من مشكاة أنوار النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والتمني حصلت لها النضارة بعد تجدد الاف الثاني وظهرت بالطراوة وصاحب هذه العلوم والمعارف مجدد هذا الاف كما لا يخفى على الناظرين في علومه ومعارفه التي تتعلق بالذات والصفات والأفعال وتلبس

فمن هذا العروج الذى كان في مقامات القلب حصل التمكن والسلام (ومنها) ان قطب الارشاد الذى يكون جامعاً لكمالات الفردية أيضا عزيز الوجود جدا يظهر مثل هذا الجوهر النفيس بعد قرون متطاولة وأزمنة متكاثرة فيصير العالم الظلماني بنور ظهوره نورانيا ونور ارشاده وهدايته شامل لجميع العالم وكل رشد وهداية وإيمان ومعرفة تحصل في العالم من محيط العرش الى مركز الفرس انما تحصل من طريقه وتستفاد بواسطته ولا يصل أحد الى هذه الدولة بدون توسطه ونور هدايته محيط بجميع العالم كالبحر المحيط وهذا البحر كانه منجمد لا يتحرك ابدا فاذا كان شخص متوجها الى هذا العزيز وكان مخلصا له او كان هو

بالاحوال والمواجيد والتجليات والظهورات فيعلمون ان هذه المعارف والعلوم وراء علوم  
العلماء ووراء معارف الاولياء بل علوم هؤلاء بالنسبة الى تلك العلوم قشرو تلك المعارف  
لبذلك القشرو الله سبحانه الهادي ( واعلم ) أنه قدم مر على رأس كل مائة مجدد (١) ومضى  
ولكن مجدد المائة ليس كمجدد الالف بل الفرق بين مجدد المائة ومجدد الالف كالفرق بين  
المائة والالف بل أزيد منه والمجدد هو الذي توسطه يرد على الأمة في تلك المدة ما يرد من  
الفيوض وان كانوا اقطاب ذلك الوقت وأوتاده وأبداله ونجباءه ( شعر )  
ليس على الله بمستنكر \* ان يجمع العالم في واحد

والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلى  
وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة القربين وعباد الله الصالحين أجمعين

المكتوب الخامس الى المير شمس الدين على الخلفائي في بيان ان لصفات الحق سبحانه  
اعتبارين الاول حصولها في أنفسها والثاني قيامها بذات الحق سبحانه وكلا الاعتبارين  
متميزان في الخارج ﴿

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ( أيها المخدمون ) ان لصفات الواجب التي هي  
موجودة وقائمة بذاته تعالى اعتبارين الاعتبار الاول ثبوتها في حد ذاتها والاعتبار الثاني  
قيامها بذات الواجب تعالى وتقدس ولها بالاعتبار الاول مناسبة بالعالم وبه صارت مبادئ  
التعيينات وبالاختبار الثاني مستغنية عن العالم ليس لها توجه الى العالم وما فيه أصلا وأيضاً  
انها بالاعتبار الاول ترى في النظر الكشفي منفكة عن الذات تعالت وتقدمت وثبتت الذات  
وراءها وبالاختبار الثاني ليست كذلك بل لا يتصور الانفكاك وأيضاً انها بالاعتبار الاول  
حجب الذات وبالاختبار الثاني الاحتجاب مرتفع كالبياض القائم بالثوب فانه ليس بحجاب  
لثوب فاية ما في السبب ان البياض بكلا الاعتبارين أعنى حصوله في نفسه وقيامه بالثوب  
ليس بحجاب لذات الثوب فانه وان كان المحسوس هو ذلك البياض ولكن الجارية مرتفعة  
بخلاف صفات الواجب تعالى وتقدس فانها بالاعتبار الاول حاجبة وبالاختبار الثاني غير  
حاجبة وإياك ونحيل فرق ما بين الاعتبارين شيئاً يسيراً فان هذا القير مع وجود جذب  
قوى وسرعة سير قطع ما بين هذين الاعتبارين قريباً من خمس عشرة سنة ولم يهتد العلماء  
المتقدمون الى فرق ما بين هذين الاعتبارين وقالوا ان حصول العرض في نفسه هو عين  
حصوله القياسي في الجوهر وبعض العلماء المتأخرين تنبه على هذا الفرق وحقق ان حصوله  
في نفسه غير حصوله القياسي لان العرض يقال في حقه أنه وجد فقام فالوجود غير القيام  
ونحقيق ذلك البعض في العرض كان مرتقى العروج الى وسيلة لمعرفة محتاج اليها وقد امد في  
هذا السير والسلوك كثير من الحقيقات الكلامية والتدقيقات الفلسفية وصارت واسطة  
للمعارف الالهية جل سلطانها والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى  
آله واصحابه من الصلوات أتمها ومن التسليمات أكملها

المكتوب السادس الى المخدمون زاده جامع العلوم العقلية والنقلية الخواجه محمد الدين محمد  
معصوم في بيان بعض الاسرار الغامضة وفهم منها وجه كونه صلوات الله عليه وسلم مأمورا

(١) اخبر ج ابو داود  
والحاكم والبيهقي في المعرفة  
عن ابي هريرة ان الله تعالى  
يبعث لهذه الأمة على رأس  
كل مائة سنة من يجدد لها  
دينها اه جامع الصغير

متوجهاً لخال طالب فكان  
روضة تفصح في قلب الطالب  
وقت ذلك التوجه فيصير  
الطالب رياناً من ذلك البحر  
من ذلك الطريق على قدر  
توجهه واخلاصه وكذلك  
اذا كان شخص مشغولاً  
بالذكر الالهى يحصل له  
مثل هذه الافادة وان لم يكن  
متوجهاً الى هذا العزير  
لان جهة الانكار بل لعدم  
معرفة اياه ولكن الافادة  
في الصورة الاولى أكثر  
منها في الصورة الثانية  
واما اذا كان شخص منكراً  
لهذا العزير أو كان هو  
متأدياً منه فهو محروم من  
حقيقة الرشد والهداية  
وان كان مشغولاً بذكر الله

## باتباع ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اظن ان المقصود من خلقى هو أن تكون الولاية المحمدية منصبة بالولاية الابراهيمية عليهما الصلاة والتحية وان يمزج حسن ملاحظة هذه الولاية بحمال صباحة تلك الولاية قد ورد في الحديث اخى (١) يوسف أصبح وانا ملخ وان يبلغ مقام المحبوبة المحمدية بهذا الانصباغ درجة عليا ويشبه ان يكون المقصود من الامر باتباع ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام حصول هذه الدولة العظمى وان طلب الصلوات والبركات المماثلتين لصلوات ابراهيم وبركاته على نبينا وعليه الصلاة والسلام انما هو لاجل هذا الغرض والملاحاة والصباحة كلناهما منبثقتان عن حسن الذات تعالت وتقدست من غير مزج الصفات ولكن حسن الصفات والافعال والاكار كلهما مستفاد من حسن الصباحة الكثيرة البركة وحسن الملاحاة انسب بحضرة الاجال وكأن الملاحاة مركز للحسن والصباحة دائرة ذلك المركز وكأ أن في حضرة الذات بساطة كذلك فيها وسعة أيضا وليست تلك البساطة والوسعة مما يجبى في فهمنا وما ذلك الاجال والتفصيل مما يدرك بادرا كنسا لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير والبساطة والوسعة الانسان ثبتهما في حضرة الذات كل واحدة منهما متميزة عن الاخرى لانهما عين الاخرى كما ظن البعض واما التميز الذي هو ثابت في تلك المرتبة بين الانبياء فهو خارج عن حيطه ادرا كنا وباعد من دائرة انهما فتكون الصباحة والملاحاة أيضا متمايزتان في تلك المرتبة وتكون احكام كل واحدة منهما مغايرة لاحكام الاخرى فعمل أن المقصود الذي كنت فهمته من خلقى قد حصل ومسئول ألف سنة صار مقروفا بالاجابة الحمد لله الذي جعلنى صلة بين البحرين ومصلحا بين الفشتين أكمل الحمد على كل حال والصلاة والسلام على خير الانام وعلى اخوانه الكرام من الانبياء والملائكة العظام ولما صارت الصباحة ايضا ملونة بلون الملاحاة لاجرم حصلت الوسعة لقام الخلقة الابراهيمية أيضا ونال المحيط حكم المركز أيضا (ينبغي ان يعلم) أن لمقام المحبة مناسبة بمرتبة الملاحاة ولقام الخلقة بمرتبة الصباحة وفي المحبة كانت المحبوبة الصرفة نصيب خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام والمحبة الخالصة مخصوصة بكلم الله عليه الصلاة والسلام وفي الخليل عليه الصلاة والسلام نسبة الجليسية والتدعيم وكل من المحب والمحبوب غير الجاليس والتدعيم ولكل واحد منها نسبة على حدة ولما كان هذا الفقير مربى بالولاية المحمدية والولاية الموسوية على صاحبيهما الصلاة والسلام والتحية كان له موطن ومسكن في مقام الملاحاة ونسبة المحبوبة غالبية فيه بواسطة محبته للولاية المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية ونسبة المحبة مستورة ومغلوبة (ابها الولد) اعلم انه مع وجود هذه المعاملة التي هي مربوطة بخلقى أحبلت على معاملة اخرى ايضا عظيمة وليس المقصود من وجودى الشیخة والمريديّة وتكميل الخلق وارشادهم وهذه المعاملة غير تلك المعاملة وفي ضمن هذه المعاملة يأخذ الفیض كل من له مناسبة والا لا ومعاملة التكمل والارشاد بالنسبة الى هذه المعاملة كأنها أمر مطروح في الطريق ولدعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالنسبة الى معاملاتهم الباطنية هذا الحكم بعينه ومنصب

(١) قال المخرج ما وجدت له أصلا وسألت مولانا محمد اسحق فلم يعرفه اه وقال المخرج الثاني ذكره المحدث الشيخ عبدالحق الدهلوى في كتابه مدارج النبوة بلا عزو الى أحد اه  
هز وجل فان انكاره يكون سدا في طريق الفيض من غير أن يكون هذا العزيز متوجها لعدم أفادته وقاصدا لضرره وأغافيه صورة الرشد والهداية دون الحقيقة والصورة العارية عن المعنى قليلة النفع والذين فيهم اخلاص ومحبة لهذا العزيز يصل اليهم ايضا نور الرشد والهداية بمجرد تلك المحبة وان خلوا من التوجه المذكور والذكر الالهى جل شأنه والسلام على من اتبع الهدى (ومنها) ان أول باب فتح لهذا الدرويش لا نفس الوجود ان كان فيه ذوق الوجدان



النبوة وان كان محتوما ولكن تكمل تابعي الانبياء عليهم الصلاة والسلام نصيب من كالات النبوة وخصا نفعها بطريق التبعية والوراثة

المكتوب السابع الى الفقير الحقير عبدالحى جامع هذه المكتوبات الشريفة في بيان مراتب الخمس المحبة والمحبة والمحبة والرضا ومرتبة أخرى فوقها وخصو صيبة كل واحد منها بنبي من الانبياء وما يناسب ذلك

(١) مر في الجلد مرارا  
(٢) وهذا أيضا مر في  
الجلد الاول

ثم تيسر نفس الوجدان  
وفقد ذوق الوجدان ثم  
صار نفس الوجدان  
مفقودا مثل ذوق الوجدان  
فالحالة الثانية حالة الكمال  
والوصول الى درجة  
الولاية الخاصة والثالثة  
مقام التكامل والرجوع  
الى الخلق للدعوة والحالة  
السابعة كمال في جهة الجذبة  
فقط فاذا انضم اليها  
السلوك ثم حصلت الحالة  
الثانية ثم الثالثة وليس  
للمجرد وبالمجرد عن  
السلوك من الحالة الثانية  
والثالثة نصيب أصلا  
فالكامل المكمل هو المجدوب  
السالك ثم السالك المجدوب  
وماسواهما فليس بكامل  
ولامكمل أصلا فلا تكن  
من القاصرين والصلاة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ارشدك الله تعالى ان في المحبة الذاتية التي هي محبة سبحانه وتعالى لذاته بذاته ثلاثة اعتبارات المحبوبة والمحبة والمحب وظهر كالات المحبوبة الذاتية مسلم لخاتم الرسل عليه وعلى آله وعليهم الصلوات والتسليمات غاية ما في الباب ان في جانب المحبوبة كالتين فعلى وانفعالى والفعلى أصل والانفعالى تابع له ولكن الانفعالى علة فائبة للفعلى فهو وان كان متأخرا في الوجود ولكنه متقدم في التصور (وظهر) كالات المحبة نصيب كلهم الله على نبينا وعليه الصلاة والسلام والاعتبار الثالث الذى هو نفس المحبة كان أبو البشر آدم عليه الصلاة والسلام مشهودا فيه اولاً ثم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثانياً ثم نوح عليه الصلاة والسلام ثالثاً والامر الى الله سبحانه (وحضرة) الحق سبحانه كانه يجب ذاته تعالت وتقدمت كذلك يجب كالات الاسماوية والصفائية والافصالية وظهر هذه المحبة الذاتية بمعنى محبة تعالى بذاته لاسماؤه وصفاته اتم في الخليل عليه الصلاة والسلام وظهر المحبوبة الاسماوية والصفائية والافصالية متحققة في سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كظهور محبتها ولما كان للاسماء والصفات والافصال ظلال كان ظهور محبوبة تلك الظلال بتوسط اصولها نصيب الاولياء المرادين المحبوبين كما ان محبة تلك الظلال كانت نصيب الاولياء المرادين المحبين (وفوق مقام المحبة) الذاتية مقام الحب الذى هو جامع للاعتبارات الثلاثة واجبا لها ومقام الرضا فوق مقام المحبة والحب فان مرتبة الرضا فوق مرتبة المحبة فان في المحبة وجود النسبة اجالا وتفصيلا وفي مقام الرضا حذف النسبة وهو مناسب لحضرة الذات تعالت وتقدمت وليس فوق مقام الرضا قدم الا ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك المقام حيث قال لي مع (١) الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وكان في الحديث القدسي اشارة الى هذه الخصوصية حيث ورد يا محمد انا (٢) وأنت وما سواك خلقت لاجلك فقال محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام اللهم أنت وما أنا وما سواك تركت لاجلك ومن ابن يدرك عظمة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم وكيف يعرف جلالة قدره عليه الصلاة والسلام في هذه النشأة فان الحق يترج في هذه الدار بالباطل والحق مختلط بالباطل لكونها دار ابتلاء وسيعلم عظمة شأنه يوم القيامة فانه يكون فيه امام الانبياء وصاحب شفاعتهم ويكون آدم ومن دونه تحت لوائه عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين من الصلوات أفضلها ومن التسليمات اكملها ويجوز أن يعطى خادم من خدامه الاكسين فضلة طعامه الثالين عناء اكرامه محلا في ذلك السوطن الخاص الذى هو فوق مقام الرضا بطريق الوراثة والتبعية وان يجعل محرما لذلك الجناح شطفه عليه الصلاة والسلام (ع) لا عمر

في أمر مع الكرام \* وهذا المعنى ليس بمستلزم لزوم غير الانبياء على الانبياء عليهم الصلاة والسلام والتمية فانه كيف تصور المساواة بين الخادم وبين أمثال هؤلاء الخاديم وإي نسبة بين التابع وبين أمثال هؤلاء التابعين الاصل مقصود والتابع طفيلى ونهاية معاملة التابع تكون منجزة الى فضل جزئى ولا محذور فيه الا ترى ان لكل حائك وجمام فضلا على طام ذى فنون باعتبار صنعتته المختصة به وهو ساقط عن حيز الاعتبار كلالا منا اشارات ورموز وبشارات وكنوز لا نصيب منها للاكثر الا ان يؤمنوا بها فينتج ايمانهم ثمرات تنفعهم والله سبحانه الموفق والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكلها

المكتوب الثامن الى خان خانان في بيان الفرق بين ايمان اخص الخواص بالغيب وايمان العوام وايمان المتوسطين

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (ع) وأحسن ما يلى حديث الاحبة \* قال الله تبارك وتعالى واذا سألك عبادى عنى فاقى قريب وقال تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم انما كانوا وقربه ومعينه تعالى منزهان كذاته سبحانه عن الكيف والمثال فانه لا سبيل للكيف الى الاكفى فكما يدرك من معنى القرب والمعية بفهمنا وعقلنا أو يدخل فى حيطه كشفا وشهودنا فهو تعالى منزّه ومبرأ عن ذلك المعنى الذى له قدم فى مذهب المجسمة ونؤمن أنه تعالى قريب منا وأنه تعالى معنا لا ندرى معنى القرب والمعية انه ما هو ونهاية نصيب الكمال فى هذه النشأة هي الايمان بالغيب بذاته وصفاته تعالى \* شعر

وما فاه ارباب النهى والحجى بما \* سوى انه الموجود لارب غيره

والايمان بالغيب الذى هو نصيب اخص الخواص ليس كايان العوام بالغيب فان ايمان العوام باغيب انما يحصل بالسمع او بالاستدلال واخص الخواص حصل ايمان الغيب بمطالعة غيب الغيب فى حجب ظلال الجمال والجلال ووراء سرادقات الظهورات والتجليات (وأما) المتوسطون فهم مسرورون بالايمان الشهودى ظانين الظلال أصلا والتجليات عين المتجلي والايمان بالغيب نصيب الاعداء فى حقهم يعنى عندهم كل حزب بما لديهم فرحون والباعث على التصديق ان مولانا عبد الغفور ومولانا الحاج محمد من الاصحاب المخصوصين بكل احسان من كل بقع فى حق المشار اليهما موجب لامتنان الفقير (ع) لا عسر فى أمر مع الكرام \* والسلام

المكتوب التاسع الى الملا مارف الختنى فى بيان فضائل الكلمة الطيبة لاله الا الله وتحقيق مقام التنزيه وبيان أن الايمان بالغيب انما يتحقق اذا انتهت المعاملة الى الاقربة فان تلك المعاملة خارجة عن حيطه الوهم والخيال

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لينف مولانا حارف الختنى اولا الالهة الباطلة وليثبت ثانيا المعبود بالحق جل سلطانه وكما هو متمم بسمه الكيف والكم ينبغي ادخالها

والسلام على خير البشر سيدنا محمد وآله الا طهر (ومنها) ان هذا الدرويش تشرف فى اواخر ربيع الاخير بخدمة عزيز من خلفاء هذه الطائفة العلية واخذ عنه طريقة هؤلاء الاكابر واستعمل فى منتصف رجب من ذلك العام بحضور النقشبندية الذى فيه اندراج النهاية فى البداية فقال له ذلك العزيز ان نسبة النقشبندية عبارة عن هذا الحضور وبعد عشرة أعوام كاملة وعدة أشهر تجلت النهاية التى كانت ظهرت فى البداية من وراء حجب البدايات والاعواسط بخرق تلك الحجب فى النصف الاول من ذى القعدة وحصل اليقين بانه كان فى البداية صورة من ذلك الاسم وتكلم من تلك الجفون واسم من ذلكسمى شتان

نحت كلمة لا ونحصل الايمان به منزله عن الكيف والمثال وأتم العبارات في النسبي والاثبات  
الكلمة الطيبة لا اله الا الله قال النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام أفضل الذكر لا اله  
الا الله وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام ما كياهن الله سبحانه لو أن السموات السبع  
وأمهرن غيري والأرضين السبع وضمن في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله  
وكيف لا تكون أفضل وكيف لا تكون أرجح فان كلمة منها تنفي جميع ما سواه تعالى سواء  
كان سموات أو أرضين أو عرشا أو كرسي أو لوحا أو قلبا أو علما أو آدميا وكلمة أخرى منها  
ثبتت المعبود بالحق جل برهانه الذي هو خالق السموات والأرضين وما سوى الحق جل وعلا  
من الآفاق والانس كلهم متم بسمه الكيف والكم فكلمتا يتعلى في مرأيا الآفاق والانس  
يكون كيفيا وكما بالضرورة فيكون مستحقا للنفي فعلومنا وموهومنا ومشهودنا ومحسوسنا  
كلها متعصفة بالكيف والمثال ومكتشفة بعيوب الحدوث والامكان فان معلومنا ومحسوسنا  
منهوت ومجهول والتزيه الذي يتعلق علمنا به عين تشبيه والكمال الذي هو على مقدار فهمنا  
عين نقص فكلمتا يكون متجليتا أو مشكوكا أو مشهودا فهو غير الحق سبحانه وتعالى وهو تعالى  
وراء الورا قال الله تبارك وتعالى حكاية عن الخليل عليه السلام أتعبدون ما تضحكون والله  
خلقكم وما تعملون ومجهولنا كالمخلوق الحق سبحانه وتعالى سواء نحتناه بأيدينا أو بعقولنا  
وأوهامنا ليس بمستحق للعبادة والمستحق للعبادة إنما هو الاله المنزه عن الكيف والمثال الذي يدوهنا  
قاصرة عن الوصول الى ذيل ادراكه وعيون كشفنا وشهودنا مخيرة وعاجزة عن شهود عظيمته  
وجلاله تعالى فالإيمان بمثل هذا الاله المنزه عن الكيف والمثال لا يتيسر الا بطريق الغيب فان  
الإيمان بالشهودي ليس إيمانا به تعالى بل هو إيمان بمخوت نفسه الذي هو من مخلوقاته تعالى وأشار  
الإيمان بغيره بالإيمان به تعالى بل إيمان بغيره تعالى فقط اذا كان الله سبحانه من ذلك وإنما  
يتيسر الإيمان بالغيب اذا لم يبق لهم السريعة السير مجال فيه ولم ينقش منه شيء في المخيلة  
وهذا المعنى متحقق في الاقربة التي هي خارجة عن حيطه الوهم والخيال فان الشيء كلما  
يكون أبعد يكون مجال الوهم فيه أزيد وأوسع ويكون في الدخول تحت سلطنة الخيال أقرب  
وأوسع وهذه الدولة مخصوصة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام والإيمان بالغيب نصيب  
هؤلاء الاكابر عليهم الصلوات والتسليمات بالاصالة وقد يشرف به كل من أريد في حقه ذلك  
بطريق التبعية لهم والوراثة منهم والإيمان الغيبي الذي هو حاصل لعوام المؤمنين ليس  
بخارج من حيطه الوهم فان وراء الوراثة في حق العوام في جانب البعد الذي فيه مجال الوهم  
وراء الوراثة عنده هؤلاء الاكابر في جانب القرب الذي لا مجال فيه الوهم وما دامت الدنيا قائمة  
والحياة الدنوية موجودة لابد من الإيمان بالغيب فان الإيمان بالشهود معلول هنا اذا كانت  
النشأة الآخروية وانكسرت سورة الوهم والخيال يكون الإيمان بالشهود مقبولا ومبررا  
من جهة العمل والنعم واظن أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في دار الدنيا  
مشرقا بدولة الرؤية لوائتنا الإيمان بالشهود في حقه هنا لكان محمدا ومنزها عن جهة  
العمل والنعم فان الذي هو موهود لغيره في الآخرة ليس له صلى الله عليه وسلم هنا  
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ينبغي) أن يعلم أن كلمة النبي قد اتهمنا

ما بينهما وحقبة الامر  
أنكشفت هنا وسر المعاملة  
ظهر ههنا من لم يبق لم يدبر  
والصلاة والسلام على  
سيد الانام وآله الكرام  
وأصحابه العظام (ومنها)  
واما بنعمة ربك فحدثك  
هذا الدر ويش يوما من  
الايام قاعد في حلقة أصحابه  
وكان ينظر الى نقصانه  
وقصوره وقد غلب فيه  
هذا النظر بحيث رأى نفسه  
غير منا سب جدا لهذا  
الوضع يعني للمشجعة في  
تلك الانشاء رفوه من  
تراب المسئلة بحكم من  
تواضع لله رفعه الله  
ونودي في سره بهذا  
النداء غفرت لك ولمن  
توسل بك أنى بواسطة أو  
بغير واسطة الى يوم  
القيامة وشرفه بهذا  
المعنى مكررا الى حد لم يبق  
فيه مجال للريب والمجدلة  
سبحانه على ذلك جدا

الخليل علي نبينا وعليه الصلاة والسلام ولم يترك بابا من ابواب الشرك غير مسدود أصلا ولهذا صار امام الانبياء واسبقهم قدما فان ظهور نهاية الكمال في النشأة الدنياوية منوط بانتهاء هذا النقي وظهور كالات كلمة الاثبات موقوف على نشأة الاخرة غاية ما في الباب ان خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام لما تشرف في هذه النشأة بدولة الرؤية وجد نصيبا وافرا من كالات كلمة الاثبات في هذه النشأة ايضا حتى يمكن ان يقال ان كلمة الاثبات قد تمت بعينه عليه الصلاة والسلام بمقياس هذه النشأة ويمكن ان يكون اثبات التجلي الذاتي في حقه صلى الله عليه وسلم في هذه النشأة لهذا المعنى ووعد في حق الآخرين والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها

في الكتاب العاشر الى اخيه الحقيقي ميان محمد مودود في بيان ان كل ظهور لا يكون بدون شأبة الظلية بخلاف ظهور ما فوق العرش وان القلب اذا انتهى الى نهايته يقتبس لمعة من أنوار العرش

قال الشيخ أبو يزيد البسطامي لو ان العرش وما حواه في زاوية من زوايا قلب العارف ما أحس به يعني من وسعة قلبه وأبد الشيخ الجليل هذا القول واثبته بدليل وقال ان الحوادث اذا اقترنت بالقديم لا يبقى منه أثر يعني ان العرش وما فيه حادث فاذا اقترنت ذلك الحادث بقلب العارف الذي هو محل ظهور أنوار القدم يصير مضمجلا ومتلاشيا فكيف يكون محسوسا والعجب ألف عجب من صدور مثل هذا الكلام من رؤساء الصوفية ملطمان العارفين وسيد الطائفة حيث لا يجعلون للعرش المجيد اعتبارا في جنب قلب العارف أصلا ويرون العرش حادثا حاليا من ظهور أنوار القدم ويسمون القلب قديما بواسطة ظهور أنوار القدم فيه فياذا أقول من غيرهم وماذا الكتب وعند الله -ير الذي هو مربى الجنات الالهية هـ وان قلب العارف اذا انتهى الى نهاية النهاية بمقتضى استعداد الخصاص وحصل الكمال الذي لا يتصور شيء فوقه يحصل له حينئذ قابلية فيضان لمعة من لمعات ظهور أنوار العرش التي لانهاية لها وتكون تلك اللمعة بالنسبة الى لمعات العرش قطرة بالنسبة الى البحر المحيط بقل والعرش هو الذي سماه الله سبحانه عظيمه وأثبت فيه سر الاستواء ويقال لقلب العارف بواسطة جاهيته على سبيل التمثيل والتشبيه عرش لله يعني كما ان عرش المجيد برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم الكبير وجامع لكل طرفي الخلق والامر كذلك القلب برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم الصغير وجامع لكل طرفي الخلق والامر من ذلك العالم الصغير فيمكن أن يقال للقلب أيضا عرشا على سبيل التمثيل (اسمع اسمع) ان قابلية ظهور أنوار القدم التي هي منزهة ومبرأة عن شأبة الظلية مخصوصة بالعرش المجيد ليست تلك القابلية لشيء من عالم الخلق ولا من عالم الامر ولا من العالم الكبير ولا من العالم الصغير غير العرش المجيد يقتبس قلب العارف الكامل من تلك الانوار بواسطة علاقة الجامعة والبرزخية ويفتقر غرفة من ذلك البحر وكل ظهور بعد العرش وقلب العارف التام المعرفة متمم بسمة الظلية لم يجد راحة من الاصل

(فان)

كثيرا طيبا مباركا فيه  
مباركا عليه وكما يحب  
ربنا ويرضى والصلاة  
والسلام على رسوله سيدنا  
محمد وآله كما ينبغي له  
ويجزي ثم أمروه بانشاء  
هذه الواقعة (شعر)  
واذا اتى باب العجز خلية  
اياك يا صاح وتنف سالكا  
ان ربك واسع المغفرة  
(ومنها) أن السير الى الله  
هو عبارة عن سير الى اسم  
من اسماء الله جل شأته  
هو مبدأ تعيين السالك  
والسير في الله عبارة عن  
السير في ذلك الاسم الى أن  
ينتهي الى حضرة الذات  
الاحدية المجردة عن  
اعتبار الاسماء والصفات  
والشؤون والاعتبارات  
وهذا التفسير انما يصح  
اذا كان المراد بالاسم  
المبارك الله مرتبة الوجود  
يعني الذات المستجمعة  
لجميع الاسماء والصفات  
وأما اذا كان المراد به

فان قال أبو يزيد كذلك من السكرفة ذلك ولكن صدوره من الجند الذي هو مدع للبحر  
ليس بحسن وماذا يصنعون فاذهم لم يتبهم - والحقيقة المعاملة ولم يخرجوا من لجة بحر الظلمة  
الى الساحل وهذا الكلام وان كان اليوم مستعدا في نظر أكثر الخلق ولكن الغد قريب  
من اليوم فلا يستعجلوا أنى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون والسلام على  
من اتبع الهدى والتم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وعلى جميع الانبياء  
والرسلين وعلى الملائكة المقربين وعلى سائر عباد الله الصالحين وعلى المؤمنين  
والمؤمنات أجمعين

المكتوب الحادي عشر الى الخدوم زاده معدن الحقائق والعارف اللامتناهية ومظهر  
الفيوضات الالهية مجد الدين الخواجه محمد معصوم في بيان بعض خصائص ظهور مافوق  
العرش ومعنى قوله تعالى الله نور السموات والارض التأويلي وبعض خواص كالات الانسان  
وفضاء الجزء الارضى منه وما يناسب ذلك

نحمده ونصلي على عبده وعلى آله الكرام ( اعلم ) أن العالم الكبير مع وجود الوسعة  
والنفصيل فيه لم يكن فيه الهية الوحدة لئلا يمت فيه قابلية ظهور البسيط الحقيقي في المجرى  
عن النسب والاعتبارات المعرى عن تفاصيل الشئون والصفات واشرف اجزاء العالم  
الكبير عرش الرحمن الذي هو محل ظهور أنوار حضرة الذات المستجمعة لجميع الصفات  
وما وراء عرش المجيد من العالم الكبير لا تخلو الظهورات فيه عن شأية الظلمة كاشاما كان ولهذا  
خصص رب العالمين سر الاستواء بما بين أجزاء العالم الكبير بالعرش المجيد لكونه أفضل أجزاء ذلك  
العالم فان ظهور ظل من الظلال ليس هو ظهوره تعالى في الحقيقة حتى يعبر عنه بمباراة الاستواء  
وأبضال الظهور الذي فيه دائمى من غير تدخل الاستار وان كان نور السموات والارض هو الحق  
سبحانه وتعالى ولكن ذلك النور مقرون بحجب الظلال لا ظهور له تعالى فيها من غير توسط الظلمة  
وجميع تلك الظهورات مقبسة من أنوار الظهور العرشى ظهرت بحجبة يحجب ظل من الظلال  
كأبهر المحيط يحمل توسط الظروف الى الجوانب والاطراف وكشمع عظيم تشعل منه المشاعل  
الصغار ويستضاء بها الآفاق والاكشاف وكان في قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره  
كشكاة فيها مصباح الآية ايماء الى هذه العارف ظن التمثيل في هذه الآية الكريمة انما اختير  
لثلاثتهم ظهور ذلك النور من غير توسط لئلا يشبه الاصل بالظل وليعلم ان نور الظل هو قدم مقبوس  
وما أخذ من الاصل بهدى الله لنوره من يشاء الآية الكريمة بحمولة على مراد الله تعالى ونحن أولنا  
بتأويل كشف لنا فنقول بعون الله تعالى وحسن توفيقه سبحانه الله نور السموات والارض  
النور هو الذى تشرق به الاشياء وتستضيئ والسموات والارض انما أشرقت به تعالى  
فانه سبحانه أخرجهما من ظلمات الدم وجعلها متصفة بالوجود وتوابعه ونورها ينبغى  
ان تصور السموات والارض التي أشرقت بذلك النور مثل المشكاة وان يعلم ذلك النور  
بثابة المصباح الذى هو مودع في تلك المشكاة ودخول كاف التمثيل على المشكاة لاشتمالها  
على المصباح وينبغى أن يلاحظ الزجاجة حجب الاسماء والصفات فان ذلك النور متلبس

حو الذات البحت فقط  
فيكون السير في الله بالمعنى  
الذكور داخلا في السير  
الى الله ولا يتحقق السير  
في الله على هذا التقدير  
أصلا فان السير في نقطة  
نهاية النهايات غير متصور  
فانه متى نيسر الوصول  
الى تلك النقطة يقع  
الرجوع الى العالم بلا  
توقف وهذا الرجوع  
معبر عنه بالسير عن الله  
بالله وهذه المعرفة مخصوصة  
بالواصلين الى نهاية  
النهايات ولم يتكلم بهامن  
اولياء الله تعالى أحد غير  
هذا الدرويش الله يحبني  
اليه من يشاء والحمد لله  
رب العالمين والصلوة  
والسلام على سيد المرسلين  
محمد وآله وأجمعين  
( ومنها ) ان الاقدام  
متفاوتة في كالات الولاية  
لجمع يكون فيهم استعداد  
حصول درجة واحدة



بالاسماء والصفات وليس يعبر عن الشؤن والاعتبارات وزجاجة الصفات كأنها كوكب  
درى من حسن الوجوب وجمال القدم وذلك المصباح المودع في تلك المشكاة موقد  
من شجرة مباركة زيتونة وهى كناية عن الظهور الجامع العرشى الذى الاستواء رمز من  
ذلك الظهور فان الظهورات التى تتعلق بالسموات والارض بمثابة الاجزاء لذلك الظهور الجامع  
وحيث كان ذلك الظهور الجامع لا مكاني ولا جهتي باجاز ان يقال انه لا شئ في ولا غربى يكادز بهما بضئ  
ولو لم تفسد نار صفة مادحة لتلك الشجرة المباركة التى هى بمنزل بها وبيان لصفاء زيتها وتلاؤنه  
نور على نور يعنى ان حجاب الزجاج لصفائه واثرا قد ازداد في ذلك النور وزاد في حسنه وجماله  
لانه اجتمعت كالات الصفات مع كمال الذات واثرتن حسن الصفات بحمال الذات  
مع وجود تضاعف النور وكال الظهور يهدى الله لنوره من يشاء بلى من لم يجعل الله نورا  
قاله من نور وهذا الظهور الجامع الذى انتسب الى العرش منتهى المشاهدات والمعاينات  
والمكاشفات ونهاية التجليات والظهورات سواء كانت تجليات ذاتية أو صفائية  
وبعد ذلك تقرر المعاملة على الجهل كما يأتى نبذة من بيان ذلك ان شاء الله تعالى وهذا  
الظهور الجامع وان كان مقرونا بالصفات ولكن الصفات ليست في هذا الموطن بحسبها  
للذات وحجاية الصفات لذات مخصوصة بالظهورات الظلية التى في مرتبة العلم وظهور  
الاصل في مقام العين فالصفات تحجب لذات في العلم لافى العين الا ترى ان زيدا اذا تعقلته  
في مرتبة العلم يكون ظهوره في العلم بالصفات كالطويل او القصير أو العالم أو الجاهل أو الصغير  
أو الكبير أو الشاعر أو الكاتب وكل تلك الصفات التى تعقلها بحجاب لذاته وجميع تلك التقييدات  
الكلية لا تكون مفيدة للتخصيص فاذا خرج زيد من العلم الى العين وصار مشهودا مع وجود الصفات  
وانتقلت المعاملة من الظلية وتقررت على الاصل فان الصور العلمية زيد ظل زيد الموجود  
في الخارج وهو اصله فينبذ لان تكون الصفات بحسبها لذاته ويكون المحسوس شخصا  
مستجما لجميع الصفات وكذلك مفارقة الصفات لحضرة الذات تعالت وتقدس  
انما هى في مراتب الظلال والتصورات المثالية واما اذا تيسر الوصول الى الاصل لا توجد  
الصفات منفكة عن الذات ولا يكون شهود الذات منفكا عن شهود الصفات وتجلي الصفات  
الذى ميزوه عن تجلى الذات واثبتوا تجلى الافعال على حدة كل ذلك في مقامات الظلال وبعد  
الوصول الى الاصل ليس الانجلى واحدا متضمن للتجليات الثلاثة مثلا زيد الذى يكون مشهودا  
لا يكون شهود ذاته منفكا عن شهود صفاته بل المشاهدة بحدته حين شهوده طالما فاضلا فكما ان علمه  
وفضله ليسا بحجاب لرؤيته كذلك ليسا بتفكيك عنه ايضا ثم اذا كان زيد متعلقا ومدركا بالصور  
الظلية تكون صفاته منفكة عن ذاته وحجابه كما مر الا ترى ان الرقى في الآخرة هو الذات  
المستجمة للصفات لا الذات المعراة عن الاسماء والصفات فان ذلك مجرد الاعتبار لانه لا مجرد  
لذات عن الصفات أصلا وليست الصفات منفكة عن الذات قطعا والجرد انما يقال باعتبار  
ان العارف الكامل اذا استولى عليه التعلق بالذات تعالت وتقدس تسقط عن نظره  
ملاحظة الاسماء والصفات ولا يبقى مشهوده غير احدية الذات أصلا فجرد الذات عن الصفات

من درجات الولاية وبعض  
آخر يكون فيه استعداد  
درجتين منها وطائفة  
فيهم استعداد ثلاث درجات  
وقوم فيهم قابلية اربع  
درجات وآحاد تنكون  
مستعدة لخمس درجات  
وهم الاقلون وحصول  
الدرجة الاولى من هذه  
الدرجات الخمس مربوط  
بتجلى الافعال والثانية  
مربطة بتجلى الصفات  
والثالثة الاخيرة مربوط  
بالتجليات الذاتية على تفاوت  
درجاتها واكثر اصحاب  
هذا الدرويش لهم مناسبة  
لدرجة الثالثة من الدرجات  
المذكورة وقيل منهم  
لهم مناسبة للدرجة الرابعة  
والاقلون للخامسة التى  
هى نهاية درجات الولاية  
والكمال المعتبر عند هذا  
الدرويش انما هو في اوراق  
هذه الدرجات ولم يظهر  
هذا الكمال بعد زمان

انما كان باعتبار نظر العارف لا باعتبار الخارج ونفس الامر كما سيجي تحقيقه ان شاء الله تعالى (وايضاً) ان هذا الظهور الجامع منتهى التصورات المثالية والكمال الذي يحصل بمعد ذلك لا يمكن كونه متصوراً في مرآة المثال فان التصور في المثال انما يكون لامرله مشابهة ومناسبة بما في الخارج وان كانت تلك المشابهة في الاسم فقط وأما الامر الذي لا مشابهة له بشئ في الخارج بوجه من الوجوه فتصوره في المثال محال والكمالات الفوقانية من هذا القبيل لانها لا شئ يشابهها بوجه من الوجوه حتى يمكن تصويرها في المثال ومن ههنا كان الجهل من لوازم ذلك الموطن في جميع الاوقات وصار عدم الادراك فيه علامة الادراك وفي هذه النشأة وان لم يحصل من ذلك المقام شئ غير الجهل وعدم الوجدان ولكن المرجو ان يحصل في الآخرة قوة وقلب لا يتلشى في تشعشع النور ويكون خبيراً عن حقيقة المعاملة ❦ شعر ❦  
الاعطني قلباً ترى من جسارة الش أسود وان القلبني قبل تعلباً

(ولا يوقنك) بيان ظهور ما فوق العرش في توهم أن الحق سبحانه وتعالى مستقر فوق العرش وثابت له تعالى المكان والجهة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وعملاً يليق بجناب قدسه تعالى فان ظهور صورة زيد في المرآة لا يستلزم استقرار زيد في المرآة وان وقع القاصرون في التوهم والله المثل الأعلى الا ترى أن المؤمنين يرون الحق تعالى في الآخرة في الجنة مع أن الجنة وغيرها بيان بالنسبة اليه تعالى والسكل بخاوقه تعالى والتجلى الواقع في جبل الطور ليس فيه شأبة الحالية والمحلية غاية ما في الباب أن بعض الحال فيه قابلية للظهور وبعض آخر ليست فيه تلك القابلية الا ترى أن المرآة فيها قابلية لظهور الصور وليست تلك القابلية لتعال الدواب مع أن كلا منهما من الحديد فالتفاوت انما هو في المظهر لا في الظاهر وجميع المظاهر قابلة او غير قابلة سواءية بالنسبة الى الظاهر وكذلك الالفاظ التي توهم الكمية والجزئية ويفهم منها الحانية والمحلية مصروفة عن الظاهر ليست بلانفة بجناب قدسه تعالى وانما تركب ايراد هذه الالفاظ من ضيق العبارة ❦ شعر ❦

ابن قاعده يادار كانجما كه خداست ❦ نه جزو نه كل و نه ظرف و نه مظهر

ترجئة تعالى الله عن جزء وكل ❦ ومظروف وظرف وأحلول

ولما كان قلب الانسان عرش العالم الصغير ومشاها بعرش العالم الكبير وكان التجلى هناك بدون شأبة الظلية كانت لمعة من ذلك التجلى بدون تلك الشأبة نصيب ذلك القلب وان كان للسموات والارض نصيب من ذلك التجلى ولكنه في حجاب ظل من الظلال بخلاف القلب فانه مبرأ عن شأبة الظلية مثل العرش وان كان الظهور متساوياً باعتبار الصغر والكبر (ع) ويبدو على قدر المراتب اجاله \* فالتجلى بدون شأبة الظلية بعد العرش المجيد نصيب قلب كل الانسان وحاصل غيرهم الظلية (ينبغي) أن يعلم ان الظهور العرشي وان كان مبرأ عن شأبة الظلية ولكن الصفات متميزة هناك بالذات تعالت وتقدست والشئون والاعتبارات ثابتة في الذات والشئون والصفات وان لم تكن حجاباً للذات في تلك المرتبة ولكنها مشاركة في المشاهدة والادراك ومساهمة في المحبة والعلاقة واسارى محبة الاحدية المجردة تعالت وتقدست لا يرضون بشركة أمر وبحكم الله الدين الخالص

الاصحاب الكرام رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وهو فوق كمال الجذبة والسلوك وغدا يظهر هذا الكمال في حضرة المهدي ان شاء الله تعالى والصلاة والسلام على خير البرية (ومنها) ان نزول الواصلين الى نهاية النهاية وقت رجوع القهقري الى أسفل الغاية ومصادق الوصول الى نهاية النهاية هو عين هذا النزول الى غاية الغاية ومتى وقع النزول بتلك الخصوصية يكون صاحب الرجوع متوجهاً الى عالم الاسباب بكميته لأن بعضه متوجهاً الى الحق وبعضه الآخر الى الخلق فان هذا علامة عدم الوصول الى نهاية النهاية وعدم النزول الى غاية الغاية وغاية ما في الباب يقع لطائف صاحب الرجوع توجه خاص الى الجناب الاقدس جل

يطلبون الدين الخاص (وعدم) شدة الصفات على تفاوت الدرجات نصيب الهيئة  
الوحدانية الانسانية ونصيب هيئة وحدانية قلب الانسان ونصيب الجزء الارضى الانسان  
وفوق كل ذلك هيئة وحدانية للانسان كائنة بثابة جزء الارضى وآخذة حكمه وبالجملة أن  
العمدة في هذه المعاملة هي الجزء الارضى وبقية الامور يعنى الاجزاء كالحسنة الزائدة وفي  
الانسان شيان ليس شيء منهما في العرش ولا نصيب منهما للعالم الكبير فيه جزء ارضي  
ليس هو في العرش وفيه هيئة وحدانية ليست هي في العالم الكبير والشعور المتعلق بالهيئة  
الوحدانية فهو نور على نور ومخصوص بالعالم الاصغر فالانسان اعجوبة حصل لياقة الخلافة  
وتحمل ثقل الامانة (واستمع) ما تبلى عليك من الخصائص الغريبة الانسانية أن معاملة الانسان  
تبلغ مرتبة تحصل له قابلية مرآة الاحدية المجردة وبصير مظهر الذات الاحد من غير  
افتراق الصفات والشئون والحال أن حضرة الذات تعالت وتقدست مستجمعة لجميع  
الصفات والشئون في جميع الاوقات لانفكاك بينهما أصلا في وقت من الاوقات (وبانه)  
أن الانسان الكامل اذا تخلص من امر ما سوى الذات الاحدية تعالت وتقدست بحصل له  
التعلق بالذات الاحد ولا يكون شيء من الصفات والشئون ملحوظا ومنظورا ومقصودا  
أو مطلوبا وبحكم المرء مع من أحب يحصل له نوع من الاتصال المجهول الكيفية بحضرة  
الاحدية المجردة وذلك التعلق الذي كان له بالذات الاحد يثبت له نسبة القرب المجهولة  
الكيفية بالذات المنزهة عن الكيف فيكون الانسان الكامل في ذلك الوقت مرآة للذات الاحد  
بحيث لا يكون شيء من الصفات والشئون مشهودا ومرئيا فيه بل تكون الاحدية المجردة تعالت  
وتقدست ظاهرة ومجلية فيه سبحانه الله العظيم ان الذات التي لم يكن من شأنها الانفكاك عن الصفات  
أصلا كانت ظاهرة ومجلية في مرآة مثل هذا الانسان الكامل بحيثية الجرد وصار الحسن الذاتي  
متبرعا عن الحسن الصفاتي ولم يتيسر هذه المرآة لاحد غير الانسان الكامل ولم تكن حضرة الذات  
تعالت وتقدست منجلية في شيء غير الانسان الكامل بلا افتراق الصفات والشئون والعرش  
المجيد انما كان مظهر الحضرة الذات المستجمعة لجميع الصفات في العالم الكبير والانسان الكامل  
صار مظهر الذات الاحد المجردة من الاعتبار في العالم الصغير وهذه المرآة  
من أعجوبات الانسان والله سبحانه المعطى لامانع لما أعطاه ولا معطى لما منعه والسلام على  
من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله وأصحابه الصلوات والتسليمات العلى

المكتوب الثاني عشر الى أخيه الحقيقى الميان غلام محمد في بيان ان الملك وان كان مشاهدا  
للاصل وشهود الانسان في مرآة الانفس ولكن جعلت تلك الدولة فيه كجزء منه وترتب  
البقاء عليه وما يناسبه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (اعلم) ان الملائكة الكرام على نبينا وعليهم الصلاة  
والسلام مشاهدون للاصل ومتوجهون اليه ومتعلقون به وشأبة الظلية مفقودة في حقهم  
والانسان المسكين العاجز قلمي يضع قدمه في خارج الظلية في هذه النشأة وبحصل شهودا  
دائما بدون وساطة مرآة الآفاق والانفس وبعد الوصول الى الاصل يتجلى في مرآة قلبه

سلطانه وقت اداء الصلاة  
التي هي معراج المؤمن  
ويبقى هذا التوجه الى تمام  
الصلاة وبعد الفراغ  
منها يكون متوجها  
بكايته الى الخلق ولكن  
التوجه الى جناب  
القدس وقت اداء الفرائض  
والسنن هي اللطائف الست  
وفي وقت اداء النوافل  
ألطف تلك اللطائف فقط  
يمكن ان يكون في حديث  
لى مع الله وقت اشارة الى  
هذا الوقت الخاص  
المخصوص بالصلاة والقربة  
على تعيين تلك الاشارة  
في حديث وقرة عيني في  
الصلاة والعلو على  
هذه القربة الكشف  
الصحيح والالهام الصريح  
وهذه المعرفة من المعارف  
المخصوصة بهذا الدروبش  
وأما المشايخ فقد اعتقدوا  
الكمال في الجمع بين  
التوجهين والامر الى الله  
سبحانه والسلام على



المكتوب الثالث عشر الى المرزا شمس الدين في جواب كتابه وبان ان نصيب علماء الظاهر ونصيب الصوفية العلية ونصيب العلماء الراسخين الذين هم ورثة الانبياء ماهو وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان الصحيفة الشريفة الصادرة على وجه الكرم قد بلغها اخي الاعز الشيخ محمد طاهر فحصل بورودها الفرح والسرور وقد ندرج فيها التماس النصائح بواسطة المكاتب الى زمن الملاقة (ايها المخدم) المكرم ان النصيحة هي الدين ومتابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التحيات اكملها ونصيب علماء الظاهر من الدين ومتابعة سيد المرسلين بعد تصحيح العقائد هو علم الشرائع والاحكام والعمل بمقتضى ذلك العلم ونصيب الصوفية مع ماهو للعلماء الاحوال والمواجيد والعلوم والمعارف ونصيب العلماء الراسخين الذين هم ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع ماهو لعلماء الظاهر ومع ما امتاز به الصوفية هو الاسرار والدقائق التي تجري الرمز والاشارة اليها في التشابهات القرآنية واندرجت فيها على سبيل التأويل فهم الكاملون في المتابعة والتحقيقون بالوراثه وهم شركاء في دولة الانبياء عليهم السلام الخاصة بهم ومحارم المخدع الخاص فلا جرم تشرفوا بشرف علماء أمتي كانباء بنى اسرائيل فعليكم بتسابعة سيد المرسلين وحبيب رب العالمين عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وأهل الطاعة أجمعين الصلوات والتحيات علما وعملا ووجداد حالا لتكون وسيلة الى حصول الوراثه التي هي نهاية درجات السعادة

المكتوب الرابع عشر الى مولانا احمد البركي في جواب استفساره ان صاحب المنصب هل يكون صاحب علم البتة اولا وعن سبب عدم الاطلاع على الاحوال

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفةتان متابعتين وقد كتبت خبر المصيبة انا لله وانا اليه راجعون ليكرر الاحباب والاحباب كلمة لا اله الا الله سبعين الف مرة لروح المرحوم خواجه محمد صادق وسبعين الف مرة لروح اخيه المرحومة ام كلثوم وليهدوا ثواب كل منهما لروحانية كل منهما فان الدماء مأمول من الاحباب والفانحة مسئولة منهم (وكتبت) ايضا انه قد ذكر في المكتوبات ان صاحب المنصب صاحب علم (ايها المخدم) ان قطب الاقطاب صاحب علم يعني بتسببه واقطاب البقعات كاجزائه ويده ورجله يكون لبعضهم العلم بداريته وبعضهم لا (وكتبت) ايضا ان الفناء في الله والبقاء بالله لم يحصل الا الى الآن ماذا نفعل كنت أنت في الصحبة قليلا ولم تمكث مقدار ما نطعمك على حصول بعض أحوالك وانا الآن اشاهد من بلاد الهند فناءك وبقاءك وأحس هذين الكمالين المذكورين فيك وأنت تذكر ذلك وبيننا مسافة بعيدة ومالم تيسر الملاقة الصورية فالاطلاع على الاحوال المكنونة متعسر وماتكم به المشايخ في الفناء والبقاء كله رمن واسارة فاذا يجد الانسان من قبل نفسه ولا يعطى الحق سبحانه الكل علما وأحوالا بل يعطى الشخص علما باحواله ويجعله مقتدى به ويربط الجم به فيافهم مرتبة الكمال والتكميل

خارج العالم ولا متصلين به ولا منفصلين عنه وهذا قالوا لرؤية الاخرية انها بلا كيف فهي خارجة عن حيطه العقل والوهم وأما في الدنيا فقد انكشف هذا السر لخاص الخواص وان لم يكن رؤية ولكنه كآرؤية وهذه دولة عظيمة قل من استسعد بها بعد زمان الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وهذا القول وان كان اليوم مستبعدا وغير مقبول لدى الاكثر الا انه لا بأس في اظهار النعمة العظمى قبله القاصرون اولا وهذه النسبة تظهر غدا تلك الخصوصية في حضرة المهدي ان شاء الله تعالى والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعه المصطفى في صلوات الله وتسليماته عليه وعلى آله واصحابه أجمعين (ومنها)



ليس على الله بمشكر \* أن يجمع العالم في واحد

بالبني كنت امسكت الشيخ حسنا اياما آخر وأطلعته على بعض احـ والكم ثم ارسلته الى خدمتك ومجيتك مشكل فيا حبذا لوجاء من اصحابك شخص رشيد قابل فهم وأقام هنا اياما حتى نخبه باخبار ضرورية والمقصود هو حصول الاحوال والاطلاع على الاحوال هو امر آخر والباقي عند التلاقي ان شاء الله تعالى الباقي والسلام والنصيحة التي لا بد منها هي ان تجتهد في الدرس من غير فتور وان لا تسمح نفسك بتركه فان امكنتك استغراق جميع اوقائك بالدرس لا تهوسن في الذكر والتكر فان ساعات البالي كافية للذكر وليستغـ ل الشيخ حسن ايضا بالدرس والتمـ ولم ولا تتركه معطلا وحيث كانت تلك الحدود قليلة التصيب من العلم كان احياء العلوم الشرعية فيها ضروريا وماذا ابلغ ازيد من ذلك ووصلت الاوراق المدرج فيها بيان احوال الخواجه ويس ونظرت في أكثر مواضعها فوجدتها مبشرات فليكن راجيا من الحق سبحانه حتى تخرج من القوة الى الفعل والسلام

المكتوب الخامس عشر الى سادات بلدة سامانه وقضاها ومواليها وسائر اهاليها في ذم خطيب ترك ذكر الخلفاء الراشدين في خطبة عيد الاضحي وتقريرهم على استماعها وما بنا سبب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الباعث على تصديق خدام ذوي الاحترام السادات العظام والقضاة والاهالي والموالي الكرام في بلدة سامانه هو اناسمنا ان خطيب ذلك المقام ترك ذكر الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم في خطبة عيد الاضحي ولم يذكر اسماءهم المنبركة وسمعنا ايضا انه لما تعرض له جماعة من الحاضرين لم يعترف بسهوه ولم يعتذر عن نسيانه وذنبه بل قابلهم بالتمرد والعناد وقال ايش يلزم ان لم يذكر اسمي الخلفاء الراشدين وسمعنا ايضا ان اكابر ذلك المقام واهاليه تساهلوا في هذا الباب ولم يقابلوا ذلك الخطيب عديم الانصاف والآداب بالشدة والغلظة (ع) قأها ألف آدون مرة \* وذكر الخلفاء الراشدين وان لم يكن من شرائط الخطبة ولكنه من شعائر أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم لا يتركه عمدا وتعدا الامن قلبه مريض وباطنه خبيث (ولاشئ) فرضنا انه لم يترك بالتعصب والعناد فاذا يقول في جواب وعيد من تشبه يقوم فهو منهم وكيف يتخلص من مظان التهم وقد وردت مواضع التهم فان كان متوقفا في تقديم الشيخين وتفضيلهما فهو رافض لطريق أهل السنة والجماعة وان كان مترددا في محبة الخنتين فهو ايضا خارج من زمرة اهل الحق ولا بعد ان يأخذ ذلك الخطيب الذي لا حقيقة له المنسوب الى كثرية هذا الخبيث من مبتدعي كشمير فينبغي تعليمه وتهذيبه ان افضلية الشيخين ثابتة باجماع الصحابة والتابعين كما نقله جماعة من اكابر ائمة الدين واحدهم الامام الشافعي رضي الله عنه قال الشيخ الامام ابو الحسن الاشعري ان تفضيل ابي بكر ثم عمر على بقية الامة قطعي وقد تواتر عن علي رضي الله عنه في خلافته وكرسي مملكته وبين اهل الجعفر من شيعته ان ابا بكر وعمر افضل الامة قال الذهبي ثم قال رواه عن علي رضي الله عنه ينف وثماتون نفسا وعدمهم جماعة ثم قال قبح الله الرافضة ما جهلهم وروى البخاري الذي كتابه اصح الكتب بعد

اذا حضر الطالب عند شيخ ينبغي له أن يأمره بالاستخارة ويكرر الاستخارة من ثلاثة الى سبعة فاذالم يظهر بعد تكرار الاستخارة تذبذب في الطالب يتسرع في امره فيعلمه او لا طريق التوبة ويأمره بصلاة ركعتي التوبة فان وضع القدم في هذا الطريق بلا توبة غير نافع ولكن ينبغي ان يكتفي في حصول التوبة بقدر الاجال وبحيل تفصيله على مرور الايام فان الهمم قاصرة في هذه الايام جدا فاذا كاف القاصـ مرون بتفصيل تفصيل التوبة او لا فلا جرم انه يستدعي مدة فربما يقع الفتور على طلبه في تلك المدة فيحرم من المطلب بل لا يتم التوبة ايضا وبعد ذلك يعلمه طريقا مناسباً لاستعداده ويلقنه ذكرا موافقا لقابليته

كتاب الله تعالى عن علي رضي الله عنه انه قال خير الناس بعد النبي عليه الصلاة والسلام ابو بكر ثم عمر ثم رجل آخر فقال ابنه مجاهد بن الحنفية ثم انت فقال انما انا رجل من المسلمين وأمثال ذلك عنه وعن غيره من اكابر الصحابة والتابعين كثيرة شهيرة لا ينكرها الا جاهل أو معاند وينبغي ان يقول لذلك المخلع عن لباس الانصاف انما أمورون بحجة جميع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من بغضهم وابتدأهم وحضرات الخنتين من اكابر الصحابة ومن اقر به عليه الصلاة والسلام فيكونان احق بالمحبة والمودة قال الله تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى وقال النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن احبهم فحبني احبهم ومن ابغضهم فبغضني ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فبوشك ان يأخذ ومثل هذا الزهر الكريه الرائحة لم يعلم تفتقه في بلاد الهند من ابتداء الاسلام الى هذا الوقت ويكاد يتهم جميع أهل البلد من هذه المعاملة بل يكاد يرتفع الاعتماد من جميع بلاد الهند وسلطان الوقت نصره الله على جميع اعداء الاسلام من أهل السنة وحنفي المذهب وابتداع مثل هذا الامر في زمانه نهاية لجراه قبل هو منازعته في الحقيقة وخروج من طاعة أولى الأمر والعجب من سكوت المخاديم العظام الكاثين في ذلك المقام في هذه الواقعة ومساهلتهم مع صدور جمع المذكورات قال الله تبارك وتعالى في ذم أهل الكتاب لو لا ينهائهم الربانيون والاحبار عن قواهم الاثم وأكلامهم السبت لبئس ما كانوا يصنعون وقال تعالى أيضا كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون واختيار التغافل في مثل هذه الواقعة موجب لجسارة المبتدعين وتوهين للدين ومن مثل هذه المساهلات تدعو الجماعة المهدوية ملا أهل الحق هناك الى باطلهم ويخطفون امثال الذباب واحدا واثنين في مدة قليلة من أبدى الثعالب وماذا اكتب أزيد من ذلك وحيث كان استماع هذا الخبر الموحش باعثا على الاضطراب ومحر كالعرق في الفسار وفي صرحت مضطرا الى اقدام على تحرير كلمات والرجوع مساحتكم وعذركم والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتمزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات والصلوات والصلوات

المكتوب السادس عشر الى الشيخ بديع الدين السهارقوري في جواب استفساراته وفي بيان عجائب احوال البرزخ الصغير وغيابها وفضيلة الموت بالطاعون

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد وصلت الصحيفة الثمينة وقد ادرج فيها أنه قد ظهرت في هذه الحدود حوادث قوية الاولى الطاعون والثانية القحط اما اذا الله سبحانه واياكم عن البليات وحررت ايضا انه مع وجود هذه الفتن يصرف الليل والنهار في العبادة والمراقبة والباطن معمورة سبحانه الحدود المنة على ذلك (جواب) الاسئلة المندرجة فيها يقرأ في السنن في اكثر الاوقات قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وللموذن والكفن المسنون للرجال ثلثة اوثاب والعمامة مزادة فنقتصر على المسنون ولا نكتب الجواب نامه لاحتمال التلوث بالقاذرات ولم يثبت بسند صحيح وعمل علماء ما وراء النهر على ذلك فان جعل القميص التبرك بدل قميص الكفن جازوا كفسان الشهداء هي اوابهم ووصي الصديق الاكبر رضي الله عنه بتكفينه في ثوبه حيث قال كفوني في ثوبي هذين ولما كان البرزخ

ويبدل التوجه في امره ويراعى الالتفات في حقه وبين له آداب الطريقة وشرا طه وبرغبه في متابعة الكتاب والسنة وآثار السلف الصالحين ويعلم ان الوصول الى المطلوب بغير هذه المتابعة محال ويعلم ايضا ان الكشوف والوقائع اذا كانت مخالفة للكتاب والسنة واو كان مقدار شعرة لا يعتبرها اصلا بل يكون مستغفرا منه وينصح به بتصحیح العقائد على متنضى آراء الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة ويأمره بتعلم الاحكام الفقهية الضرورية والعمل بموجبه ويؤكد في هذا الباب فان الطيران في هذا الطريق بدون جناحى الاحتقاد والعمل لا يمكن ان يتيسر ويرشده بالتاكيد الى رماية الاحتياط

الصغير من مواطن الدنيا من وجه جاز ان يكون فيه مجال للترقي وأحوال هذا الوطن فيها تفاوت فاحش بالنظر الى اشخاص متفاوتة ولعلك سمعت ان الانبياء يصلون في القبور ولما مر نبينا عليه الصلاة والسلام بقبر موسى عليه السلام ليلة العراج رآه (١) يصلي في قبره ولما رقى الى السماء في تلك اللحظة وجد الكليم هناك وفي معاملة هذا الوطن بمجائب وخرائب وحيث اننا نكثر النظر في هذه الايام الى ذلك الوطن من أجل المرحوم ولدى الاعظم تظهر فيه اسرار غريبة بحيث ان ذكرت نبذة منها تكون باعثة على الفتن وسقف الجنة وان كان مرشا مجيدا ولكن القبر أبصار وضة من رياض الجنة وان كان العقل القاصر عاجزا عن تصويره والنظر الى تلك الاعجوبات هو عين أخرى ويجرد الايمان وان كان متجسسا بعد التباين التي ولكن رفع الكلمة الطيبة مربوط بالعمل الصالح والفرار من الموت كبيرة كالفرار يوم الزحف ومن ثبت في ارض الوباء صبرا ومات فهو من الشهداء ومأمون من فتنة القبر والذي صبر ولم يمت فهو من النزاة (شعر)

فان قال لي مت مت سمعوا طاعة • وقتل لداعي الموت أهلا ومرحبا •

وقد اعجزني الباطم والسعال منذ ايام وباع ضعف البدن نهائيه فاقصرنا على الاجوبة بالضرورة والسلام

المكتوب السابع عشر الى المرزا حسام الدين أحمد في بيان ان مصيبات هذا العالم وان كانت في الظاهر جراحات ولكنها مراهق في الحقيقة و باعثة لترقيات كثيرة وفي فضيلة موت الطاعون وما يناسب ذلك

وبعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان الكيفية الشريفة المرسله مع الشيخ مصطفى في باب التعزية والمصيبات قد تشرفت بملاحظة مضمونها انا لله وانا اليه راجعون وهذه المصيبات جراحات في الظاهر ولكنها مراهق في الحقيقة وموجبة للترقيات والثمرات والنتائج المرتبة عليها بعناية الله تعالى عشر عشر تلك الثمرات المتوقعة المأمولة بعناية الله تعالى في الآخرة فوجود الاولاد عين الرجاء حيث ان في حياتهم منافع وفوائد وفي مماتهم أيضا ترتب الثمرات والنتائج ذكر الامام الاجل (٢) محي السنة في حلية الارار أنه وقع الطاعون في زمن عبدالله بن الزبير رضي الله عنه ثلاثه ايام ومات في ذلك الطاعون ثلاثه وثمانون ابنا لانس رضي الله عنه خادم نبينا عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وقد دحاله النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة ومات اربعون ابنا لعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهم فاذا عومل باصحاب خير الانام عليه وعلى آله الصلاة والسلام هذه المعاملة فأي حساب لامثالنا الناصين وقد ورد في الخبر أن الطاعون كان غذا بالامم السابقة وهو شهادة لهذه الامه والحق ان الذين يموتون في هذا الوباء يذهبون حاضرين متوجين على وجه يقضي منه العجب حتى يتقي الانسان الحق في هذه الايام بهؤلاء الجماعة ارباب البلاء ونقل الجمول من الدنيا الى الآخرة وهذا البلاء في هذه الامه غضب في الظاهر رحمة في الباطن وقال الشيخ طاهر رأيت شخصا في لاهور في ايام الطاعون يقول من لم يمت في هذه الايام فهو مختصر نعم اذا اجبل النظر في احوال هؤلاء الماضين تشاهد احوال غريبة ومعاملات عجيبه لا يمتاز بهذه الخصائص غير الشهداء في سبيل الله يعني لا ينالها غيرهم (أيها)

(١) اخرج ابن مردويه عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلوات الله عليه وسلم لا امرئ في قبره يمررت بموسى وهو قائم يصلي في قبره منه عني عنه (٢) يحيى النوري في الاذكار وان كان المشهور ان يقال له يحيى الدين ولكن وجد في نسخ المکتوبات هكذا وهو صحيح بحسب المعنى منه عني عنه

في اللقمة والا جنتاب من المحرم والمشتهر ويعنه عن اكل كل ما يحدهم والتناول من كل محل يحصل منه من غير ان يصحح في هذا الباب فتوى الشريعة الفراء وبالجمله لا بد للسالك من ان يجعل كريمة وما أناكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا نصب عينيه واحوال الطالبين لا تخلو عن احد الامرين اما ان يكونوا اصحاب كشف

المخدوم أن مفارقة ولدى الاعز قدس سره من أعظم المصائب لا يعلم كون شخص مصاباً بمثل هذه المصيبة وأما الصبر والشكر اللذان رزقهما الله سبحانه لهذا الضعيف في هذه المصيبة فمن أجل إحسانه وأعظم انعامه سبحانه وتعالى وأسأل الله سبحانه أن يؤخر جزاء هذه المصيبة إلى الآخرة وأن يكون معالها وأن لا يظهر شيء منه في الدنيا وإن كنت أعلم أن هذه المسألة من ضيق الصدر والافهوتعالى واسع الرحمة فله الآخرة والاولى المستول من الاخوان الامداد والامانة ودعاء سلامة الخاتمة والعفو عن الزلات اللازمة للبشرية والتجاوز عن التقصيرات الناشئة من البشرية ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وانصرنا على القوم الكافرين والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى

✽ المكتوب الثامن عشر الى الشيخ جمال الدين الناكوري في بيان نصيب علماء الظاهر ونصيب العلماء الرافضين ونصيب الصوفية وجواب التماسه ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى العلماء ورثة الانبياء كاف في مدحة العلماء وعلم الوراثة هو علم الشريعة فانه هو الذي بقي من الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات ولعلم الشريعة صورة وحقيقة وصورته هي نصيب علماء الظاهر شكر الله تعالى سبعهم وهي التي تتعلق بمحكمات الكتاب والسنة وحقيقته هي نصيب العلماء الرافضين رضي الله تعالى عنهم وهي التي تتعلق بمشاهير الكتاب والسنة والمحكمات وإن كن أم الكتاب ولكن ثمراته ونتائجه المتشابهات التي هن مقاصد الكتاب وليست الامهات سوى ان تكن وسائل لحصول النتائج فكان لب الكتاب المشاهير والمحكمات قشر ذلك اللب والمتشابهات هي التي تبين الاصل بارمز والاشارة وتكشف عن وجه حقيقة تلك العمالة والعلماء الرافضون جمعوا بين القشر واللب وحازوا مجموع صورة الشريعة وحقيقتها والكبراء تصوروا الشريعة كشخص يكون قشره ولبه من صورة الشريعة وحقيقتها ووجدوا علم أحكام الشرايع صورة الشريعة وعلم الحقائق والاسرار حقيقة الشريعة وصارت طائفة مفتونة بصورة الشريعة وانكروا حقيقتها ولم يعرفوا لانفسهم شيئا ومقتدى به غير الهداية والبردوى وطائفة اخرى وان حصلت لهم علاقة بتلك الحقيقة ولكنهم لم يعرفوها حقيقة الشريعة بل زعوا الشريعة مقصورة على الصورة وظنوها قشراً فقط وتصوروا اللب وراءها فلا جرم لم يدركوا حقيقة تلك الحقيقة ولم يبالوا نصيباً من المتشابهات والعلماء الرافضون هم الوارثون في الحقيقة جعلنا الله سبحانه وابائكم من محبيهم ومقتني آثارهم (ثم ان أخى) الشيخ ميان نور محمد داظهر من جانبكم بانكم قلتم ان لنا اجازات من مشايخ السلاسل الاخر وزيد من جانب النقشبندية أيضاً اجازة (أيها المخدوم) المكرم ان المشيخة والمريدية في الطريقة النقشبندية العلية بتعليم الطريقة وتعلمها لا بالكلاء والشجرة كما هو متعارف في سلاسل اخر وطريق هؤلاء الاكابر محبة وتربيتهم انعكاسية فلا جرم ادرجت في بدايتهم نهاية الآخرين وصار طريقهم أقرب الطرق ونظرهم شفاء الامراض القلبية وتوجههم دافع العلل المعنوية ✽ شعر ✽ ما أحسن النقشبنديين سيرتهم ✽ يعيشون بالركب مخفيين للحرم والمرجو مساحتكم (ع) والعتذر عندك كرام الناس مقبول ✽ والسلام

(المكتوب)

ومعرفة اوار باب جهل وحيرة وكلنا هاتين الطائفتين مساويتان في الوصول بعد طي المنازل ورفع الجلب لامرنية لاحدهما على الآخر في نفس الوصول ومثلها مثل شخصين وصل الى الكعبة الشريفة بعد طي المنازل البعيدة الا أن احدهما استعمل نظره في منازل الطريق وتفرج فيها وعلم كل واحد منها بالتفصيل على قدر استعداد وغض الثاني عينه منها ولم يطلع على تفاصيلها وهذا الشخصان مساويان في نفس الوصول الى الكعبة لا زيادة لاحدهما فيه على الآخر وان تفاوتا في معرفة منازل الطريق وعدمها وكذا هنا وأما بعد الوصول الى المطلوب فلا بد لكل منهما من الجهل لان المعرفة في ذات الله تعالى جهل وعجز عن المعرفة

✽ المكتوب التاسع عشر الى المير محمد بالله في التحريض على اتباع السنة السنية والتحذير من ارتكاب البدعة الغير المرضية وما يناسب ذلك ✽

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم أخي الاعز السيد محمد بالله ان احوال فقراء هذه الحدود واوضاعهم مستوجبة للحمد والمستول من الله سبحانه سلا متكم وثباتكم واستقامتكم ولم يطلع في هذه المدة على احوال فقراء تلك الحدود فان بعد المسافة من الموانع النصيحة هي الدين ومتابعة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام واتباع السنة السنية والاجتناب عن البدعة الغير المرضية وان كانت البدعة ترى مثل فلق الصبح لكنهم لا نور لها في الحقيقة ولا ضياء ولا لعليل منها شفاء ولا لدايم منها دواء كيف والبدعة امارافعة لسنة أو ساكنة عنها والسالك لا بد وأن تكون زائدة على السنة فتكون ناسخة لها في الحقيقة أيضا لان الزيادة على النص نسخ له فالبدعة كيف كانت تكون رافعة لسنة نقيضة لها فلا خير فيها ولا حسن فيايت شعري من ابن حكموا بحسن البدعة المحدث في الدين الكامل والاسلام المرضي بعد اتمام النعمة أو لم يعلموا ان الاحداث بعد الاكمال والاقام وحصول الرضا بعزل عن الحسن فاذا بعد الحق الاضلال ولو علموا ان الحكم بحسن المحدث في الدين الكامل مستلزم لعدم كماله ومنبي عن عدم تمام النعمة لما اجترأ وأعليه ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا والسلام عليكم وعلى من لديكم

✽ المكتوب العشر من الى مولانا محمد طاهر البدخشي في فضائل الصلاة والتحريض على تعديل الاركان وتكميل الشرائط والآداب كما ينبغي وما يناسب ذلك ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف المرسل من نواحي جونقور وحيث كان متضمنا لخبر الضعف صار باعثا على الاضطراب والتشويش فحين الآن مترصدون لخبر الصحة فارسلوه مع الواردين واكتبوا كيفيات الاحوال (أبها الحب) ان هذه الدار لما كانت دار العمل ودار الجزاء هي دار الآخرة ينبغي السعي في اتيان الاعمال الصالحة وأفضل الاعمال وأحسن العبادات هي اقامة الصلاة التي هي عماد الدين ومعراج المؤمنين فينبغي رعاية جانب الاهتمام التام في ادائها والاحتياط فيها حتى يؤدي كل واحد من أركانها وشرائطها وسننها وآدابها كما ينبغي ويليق وينبغي المباعدة مكررة في رعاية الطمأنينة وتعديل الاركان والحفاظة عليها بحافظة كاملة فان كثرة الناس قد أضاعوا الصلاة بتضييع الطمأنينة وتعديل الاركان وورد في حق هؤلاء الجماعة وعيد كثير وتهديد شديد فاذا صحت الصلاة وكلت فقد تيسر رجاء عظيم لاجل النجاة لان الدين كان قائما حينئذ وبلغ معراج العروج على التمام ✽ شعر ✽

وعليكم بالسكر بأهل صفرا • على رغم ذوى السوداء

والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلى

✽ المكتوب الحادى والعشرون الى الشيخ محمد صديق الملقب بالهداية في بيان ان المراد بالقلب الواقع في الحديث القدسي لا يسمنى أرضي الخ هو المصنعة لا الحقيقة الجامعة التي أخبر بعض

ينبغي ان يعلم ان قطع منازل السلوك هبارة من طى المقامات العشرة ووطى هذه المقامات العشرة منوطه بهذه التجليات الثلاثة تجلى الافعال وتجلى الصفات وتجلى الذات وكل من هذه المقامات سوى مقام الرضا مربوط بتجلى الافعال وتجلى الصفات واما مقام الرضا فهو مربوط بتجلى الذات تعالت وتقدست وبالحبة الذاتية المستزمنة لمساواة ايلام المحبوب لانعامه بالنسبة الى الحب فلا جرم متى تحقق الرضا زرفع الكراهة وكذلك بلوغ جميع تلك المقامات الى حد الكمال انما هو وقت حصول التجلى الذاتى الذى يبط به الفناء الأتم واما حصول نفس تلك المقامات التسعة فهو فى التجلى الانعالى والتجلى الصفاتى مثلا اذا شاهد قدرته تعالى الكاملة

المشاخ عن وسعته وما يتعلق بذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد كتبت بامك ذكرت  
في مكتوبيك ورسالتك بان الظهور القلبي لمة من الظهور العرشى والفضل الكلى  
انما هو للظهور العرشى وقد ورد في الحديث القدسي لا يسهى ارضى ولا سمانى ولكن وسعنى  
قلب عبدى المؤمن ويلزم من هذا الحديث ان يكون الظهور القلبي اتم وأن يكون الفضل له  
(أيها المحب) ان حل هذا السؤال مبنى على مقدمة اعلم ان ارباب الولاية بقولون قلبا  
ويريدون به الحقيقة الجامعة الانسانية التى هى من عالم الامر والقلب فى لسان النبوة  
على صاحبها الصلاة والسلام والنحية عبارة عن المضغة التى صلاح البدن مربوط  
بصلاحها وفساد البدن منوط بفسادها كما ورد في الحديث النبوى عليه وعلى آله الصلوات  
والتسليمات ان فى جسد ابن آدم لمضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله  
الا وهى القلب ووسعة القلب لازم لاطلاق الاول ومن هنا أخبر أبو يزيد والجنيد عن وسعة  
القلب وظنوا العرش وما فيه محمرا فى جنب عظمة القلب وضيق القلب لازم لاطلاق الثانى  
وضيق القلب فى هذا المقام على نهج لا يحل فيه للجزء الذى لا يجزى الذى هو احق الاشياء  
وأصغرها واذا نسب ضيق القلب فى بعض الاوقات الى الجزء الذى لا يجزى وقيس عليه  
يظهر ذلك الجزء المحقر فى النظر مثل طبقات السموات والارض وهذه المعاملة وراه ط-ور  
نظر العقل فلان كن من المميزين هذا (فاذا علمت) هذه المقدمة فاعلم ان الظهور الذى  
هو مربوط بالحقيقة الجامعة لاشك انه لمة بالنسبة الى الظهور العرشى التام والفضل الكلى  
فى هذا المقام للعرش وما قال الشيخ أبو يزيد والشيخ جنيد من أن القلب أوسع من الكل  
وتخيلا العرش وما فيه شيئا محمرا فى جنبه فهو من قبيل اشتباه الشئ بأغوزج الشئ حيث  
انهما لارأيا اغوزجات العرش وما فيه محمرا فى جنب جامعة القلب حكموا على حقائق العرش  
وما فيه وقد كتب هذا الفقير من شأن هذا الاشتباه فى كتبه ورسائله مكررا وملاورد فى الحديث  
القدسى موافق لسان الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمراد به هو المضغة ولا شك  
ان الظهور اتم هو هنا ومرآية احدية الذات المجردة مسلمة له والعرش وان كان له من الظهور  
التام الذى هو ظهور الاصل نصيب وافر ولكن فى ذلك الموطن امزاج الصفات وحيث  
كانت الصفات ظلال حضرة الذات فى الحقيقة لا يكون ذلك الظهور خاليا عن شائبة الظلية ومن  
هنا للعرش توقعات من الظهور الانسانى الذى يتعلق بالاصل الصرف ومر كنه هذه المعاملة هو  
الانسان (فان قيل) المفهوم من الحديث وسعة القلب وأنت تقول انه ضيق جدا (أجيب) ان كونه  
ضيقا انما هو باعتبار عدم اتساعه لما سوى الحق سبحانه وسعته باعتبار ظهور انوار القدم فيه  
فلا منافاة وهذا الفقير عبر عن ذلك القلب فى بعض رسائله بهذه العبارة الضيق الاوسع البسيط  
الابسط والاقل الاكثر (فان قيل) ان المستحق للفضيلة هو الحقيقة الجامعة لكونها من عالم  
الامر والمضغة من عالم الخلق ومركب من العناصر فمن أين نال هذه الفضيلة (أجيب) ان لعالم  
الخلق منزلة على عالم الامر يقصر عن ادراكها افهام العوام بل لا يدركها أكثر الخواص  
وهذا الفقير قد أوضح هذا المعنى فى المكتوب الذى حرر لولدى الاعظم المرحوم فى بيان

فى نفسه وفى جميع الاشياء  
يرجع الى التوبة ويبادر  
الى الانابة بالاختيار ويصير  
خائفا ووجل ويجعل  
الورع شيمته ويلتزم الصبر  
على النوائب لكونها من  
مقدوراته تعالى ويترك  
الاضطراب والجزع ومتى  
عرف ان مولى الم هو  
الله تعالى والاعطاء والمنع  
فعله وصفته عز وجل يكون  
فى مقام الشكر بالضرورة  
ويتسخ قدمه فى مقام  
التوكل ومتى نجلى له لطفه  
ورأته تعالى يكون فى مقام  
الرجاء ومتى شاهد عظمت  
وكبرياه تعالى تظهر الدنيا  
الدنية فى نظره حقيرة  
وعديمة الاعتبار فلا جرم  
يحصل فيه الرغبة عنها  
ويتخار الفقر ويژهدها  
لكن ينبغى أن يعلم ان  
حصول هذه المقامات  
بالتفصيل والترتيب مخصوص  
بالسالك المجذوب واما



الطريق فان بقي تردد فليطلب التثني من هناك ( واستمع ) الآن بيان حقيقة هذه المضغة واعلم أنها للعوام مضغة حاصلة من تركيب العناصر الاربعة وللخواص بل لالخص الخواص مضغة مصورة من تركيب الاجزاء العشرة بعد السلوك والجذبة وبعد التصفية والتزكية وبعد تكمين القلب والطمئنان النفس بل بمحض فضل الحق سبحانه وكرمه جل سلطانه اربعة اجزاء من العناصر وواحد من النفس المطمئنة وخسة اجزاء من عالم الامر ومع وجود التضاد والتباين بين تلك الاجزاء زالت صورة التضاد والتباين من بينها بقدرة واجب الوجود تعالى وتقدس واجتمعت وحصلت من اجتماعها هيئة وحدانية اعجوبة والجزء الاعظم في هذه المعاملة هو العنصر الترابي وهذه الهيئة الوحدانية أيضا تشابهت الجزء الارضى واستقرت في التراب ( شمر )

وكن أرضاً فثبت فيك ورد • فان الورد منبته التراب

( أيها الاخ ) ان يد أرباب الولاية لاتصل الى هذه العلوم والمعارف فانها مقبسة من مشكاة أنوار النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والنجية ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والقلب الذي سأل الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام الطمئانه هو هذه المضغة فان حقيقته الجامعة كانت متمكنة ونفسه مطمئنة فان التمكن والاطمينان يحصلان في مرتبة الولاية التي هي مدرجة النبوة على أربابها الصلاة والسلام والنجية والمناسب لشأن النبوة هو قلب المضغة واضطرابها لاقلب الحقيقة الجامعة فانه نصيب العوام والمراد بثبت القلب الذي طلبه خاتم الرسالة عليه الصلاة والسلام حيث قال اللهم (١) ياقلب القلوب ثبت قلبي على طاعتك هو ثبات هذه المضغة ويحوز ان يراد بالقلب السوار في بعض الاحاديث في باب قلب القلب معنى شامل للحقيقة الجامعة والمضغة نظرا الى أحوال الامة ( فان قيل ) ان هذه المضغة اذا تشرفت بشرف بمعنى قلب عبدي المؤمن واستخفت مرآية حضرة الذات تعالت وتقدست كيف تصور فيها القلب والاضطراب ولايش نحتاج الى الاطمئنان ( أجيب ) ان الظهور كلما كان أتم ونخلص من شائبة الشئون والصفات بكون الجهل والخيرة أكثر وعدم الادراك والوجدان أزيد وأفروع وجود هذا الظهور ومع هذه الوسعة كثير اما يطلب الدليل على وجود الصانع من كمال الجهل والخيرة بحيث لا يحصل اليقين بوجود الصانع بدون الاستدلال والتقليد كالعوام فيكون القلب والاضطراب مناسبا لحالها وطلب الاطمئنان ضروريا في شأنها وهذا الفقير قد كتب في بعض رسائله ان العارف صاحب اليقين يحتاج الى الاستدلال بعد الرجوع وقد علم في هذا المقام انه يحتاج الى الدليل في عين الحصول والوصول وهذا المقام موافق لحال كالات مرتبة النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والنجية وذلك المقام مناسب لحال الولاية فاذا وقع لصاحب هذا القلب رجوع الى العالم للدعوة يكون قلبه واضطرابه وتقلبته وتلونه أزيد وأكثر فاذا كان في عين الوصول محتاجا الى الدليل بواسطة الجهل والخيرة يكون في زمان الفرقة محتاجا الى الاستدلال بالاولى ليحصل بواسطة الاستدلال اطمئنانا في الجملة أو نقول انه لما

(١) اخرج الترمذى وابن ماجه عن انس بلفظ ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك سجد عنده

المجنوب السالك فطلى هذه المقامات اجمالى بالنسبة اليه فان العناية الازلية جعلته بمنلى بحجة لايقدر معها أن يشتغل بتفاصيل تلك المقامات وفي ضمن تلك المحبة حصلت له زبدة تلك المقامات وخلاصة هاتيك المنازل على الوجه الاتم على وجه لم يتيسر لصاحب التفصيل والسلام على من اتبع الهدى (ومنها) ينبغي للطالب ان يهتم بنقى الآلهة الباطلة الأكافية والانفسية وكما يقع في فهمه وهمه وفي جانب اثبات المعبود بالحق يحمله أيضا دا خلا تحت النقي ويكتفى بمجرد موجوديته تعالى وان لم يكن للوجود أيضا مجال في ذلك الموطن وكان طلبه تعالى من ما وراء الوجود جذريا ولقد أحسن علماء أهل السنة في قولهم زيادة وجود واجب

اختفت عنه الدولة أياما واتسم بحمة فرقتها حتى له أن يكون قلعا ومضطربا دأما وان  
 يكون مغموما ومحزونا على الدوام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصلا الحزن دائم  
 الفكر والنين بعض الوجوه الفارقة بين هذين الاطلاقين ينبغي استماعه بسمع العقل (اعلم)  
 ان الحقيقة الجامعة التي هي من عالم الامر بتسريها بعد التزكية والتصفية تمكن تام بوصف  
 الدوام بخلاف المضغة فان اطمينانها مربوط بادرار الحواس ومالم تدرك الشيء بالحواس  
 لا تخرج من القلق ولذا قال الخليل على نينا وعليه الصلاة والسلام رب أرني كيف تحيى  
 الموتى والفارق الثاني هو ان الحقيقة الجامعة تتأثر بالذكريا اذا بلغ الذكريا له تتحد  
 بالذكريا وتتجوهربه قال صاحب العوارف قدس سره لهذا المقام المقصد الاسنى وهو عنه  
 بذكر الذات تعالت بخلاف المضغة فانه لا يسيل اليها لذكر فاقن التأثر وأين النجوه  
 بعدل فيها ظهور المذكور بالا صالة لا بالظلية ونهاية عروج الذكر الى دلهيز المذكور  
 (والفرق) الثالث ان الحقيقة الجامعة اذا بلغت نهاية النهاية ونات من الولاية  
 الخاصة نصيبا وافران حصلت حينئذ مرآية للمطلوب يكون الظاهر فيها ظل المطلوب  
 لا عينه كالمراة الظاهرة فان الظاهر فيها شبح النخص لا عينه بخلاف المضغة فان الظاهر  
 فيها عين المطلوب لا ظله على خلاف المراة الظاهرة ولهذا قال بسعنى قلب عبدي المؤمن  
 وهذه المعاملة وراء طور نظر الفكر واياك وتخيّل الحلول والتمكن هنا فانه كفر وزندقة وان  
 لم يصدق عقل المعاش بان عين شئ يظهر فى شئ ولا يكون له فيه حلول ولا تمكن وهذا من  
 قصور العقل وقياس الغائب على الشاهد فلا تكن من القاصرين (والفرق) الرابع ان الحقيقة  
 الجامعة من عالم الامر والمضغة من عالم الخلق بل كل من عالم الخلق والامر جزء بها الخلق  
 جزؤها الاعظم والامر جزؤها الاصغر ومن اجتماع هذين الجزئين حصلت لها هيئة وحدانية  
 وصارت عجوبة الدهر وهذه العجوبة وان كانت مغيرة لعالم الخلق والامر وليس لها  
 تناسب وتشابه بواحد منهما بواسطة الهيئة التركيبية ولكنها معدودة من عالم الخلق لان  
 الجزء الارضى هو العمدة فى هذه المعاملة وتواضع التراب باعث على رفته (والفرق الخامس)  
 ان وسعة الحقيقة الجامعة باعتبار ظهور صور الاشياء فيها ووسعة المضغة التي تنكشف بعد  
 تضيئها باعتبار سعتها للمطلوب الذى هو غير محدود وغير منتهى وذلك التضيق دلهيز  
 تضيئها حيث انه مانع لدخول ما سوى المطلوب حتى لا يترك الذكر ان يدخل فى مرادقات  
 المذكور ولا يبقى شائبة الظلية ان تحوم حول ذلك الحريم المقدس (وأبضا) ان وسعة  
 الاولى لما كانت فيها شائبة الكيف لا تليق ان تكون مرآة للاكفى وحيث كان للثانية نصيب من  
 اللاكفى لا تسمع الكفى والعجب أنه يطرأ على هذا القلب بعد الرجوع للدعوة ظلمة وغيب  
 ومن هنا قال سيد البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات انه ليغان على قلبي والى متى  
 ابين الفرق ما لالتراب ورب الارباب (أي الاخ) اياك وتخيّل هذه المضغة قطعة لحم لا يعابها فانها  
 جوهرة نفيسة مخزونة فيها خزائن عالم الخلق واسراره ومدفونة فيها دافئ عالم الامر  
 وخفياها مع زيادة معاملة خاصة منوطة بهيأتها الوحداية جعلت اجزاء وها الشجرة  
 اولاً بالتصفية والتزكية والجذبة والسلوك والفناء والبقاء من كاة ومطهرة وحررت من دنس

الوجود على ذاته سبحانه  
 وتعالى والقول بعينية  
 الوجود بالذات وعدم  
 اثبات امر وراء الوجود  
 من قصور النظر قال الشيخ  
 علاء الدولة فوق عالم  
 الوجود عالم الملك الودود  
 ولما وقع الترقى لهذا الدرويش  
 الى ما فوق عالم الوجود  
 كنت أعد نفسي من أهل  
 لا سلام من جهة العلم  
 لتقليدى فقط حين كنت  
 مغلوب الحال وبالجملة أن  
 كلما يحصل فى حوصلة  
 الممكن يكون ممكنا بالطريق  
 الاولى فسبحان من لم يجعل  
 للخلق اليه سبيلا الا بالعجز  
 عن معرفته ولا يظن أحد  
 من هذا الفناء فى الله والبقاء  
 بالله ان الممكن يصير واجبا  
 فان ذلك محال ومستلزم  
 لقلب الخلق ائق واذا لم  
 يصير الممكن واجبا لا يكون  
 نصيب الممكن من ادراك  
 الواجب سوى العجز شمر

التعلقات بالسوى مثلاً تخلص القلب من القلب وبلغ مرتبة التمكين وخرجت النفس من أن تكون  
امارة الى فضاء الاطمئنان وامتنع الجزء الناري من البغي والعناد والطغيان وارتفع العنصر  
الترابي من الضعة وخسة الفطرة وعلى هذا القياس تخلص كل جزء من اجزائها من صفة الافراط  
والترابط وحصل له وصف الاعتدال والتوسط وبعد ذلك كله ركب تلك الاجزاء بمحض  
الفضل والكرم وجعلت شخصاً معيناً وسمى ذلك الشخص انساناً كاملاً وعبر عن قلب ذلك الشخص  
الذي هو خلاصة مركز وجوده بالمضغة وهذا حقيقة المضغة ظهرت في كسوة القيل والقال على  
مقياس العبارة والامر الى الله سبحانه ( فان قال ) ناقص ان كل انسان مركب من هذه الاجزاء  
العشرة وان له هيئة وحدانية من تركيب تلك الاجزاء ( نقول ) نعم انه مركب من تلك الاجزاء  
ولكن تلك الاجزاء لم تكن من كاة ومطهرة ولم تخلص عن دنس تعلقات السوى بالجذبة  
والسلوك بخلاف اجزاء الانسان الكامل فانها صارت طاهرة ونظيفة بالفناء والبقاء كما مر  
وحيث كانت تلك الاجزاء متباعدة وتمايزت في كل انسان ولكل جزء منها اجزاء متميزة  
واحوال متغايرة لا يكون له نصيب من الهيئة الوجدانية بالضرورة فان كانت له هيئة فهي  
اعتبارية لاحقية بخلاف اجزاء الانسان الكامل فانها صارت بمنزلة ومخلطة بعدما  
خرجت من وصف التمايز والتباين وتقررت على حكم واحد بعدما زالت عنها الاحكام  
التمايزية والاحوال المتغايرة فتكون الهيئة الوجدانية فيه حقيقة بالضرورة لاعتبارية  
كمعجون يحمل من الادوية المختلفة فانه بعد سحق اجزائه وخلط بعضها ببعض تثبت له هيئة  
وحداية وتزول عنه الاحكام المتباينة ويعرض له حكم واحد فافهم والله سبحانه اعلم  
( ايها الاخ ) ان كل هذه الكمالات التي اثبتت للمضغة انما هي في مقام قاب قوسين وقد يتوهم  
هنا في الظاهر وصف من المظهر وان كان الظاهر هنا هو الاصل لا الظل الذي هو الصورة  
ولكن الشخص الظاهر في المرآة ليس بظاهر ومبرأ عن وصف المرآة فثبت القوسان ووراء هذا  
المقام مقام اودنى وهو الذي لم يأخذ فيه الظاهر وصفاً من المظهر ولا يتخيل هناك أمر زائد  
فيكون القوسان فيه مفقودين ولا يتصور فيه غير وصف واحد فانه المناسب لمقام اودنى  
معاملة هذا المقام مغايرة لمعاملة مقام قاب قوسين ينبغي قلب مقام الاوراق (١) حتى يحمل المحمول من  
قاب قوسين الى اودنى كلامنا اشارات ورموز وبشارات وكنوز والله الملمهم وصلى الله تعالى  
على سيدنا محمد وصحبه وسلم وبارك

المكتوب الثاني والعشرون الى مولانا محمد صادق الكشميري في بيان تشريف بلدة سرهند  
بركة حضرة الشيخ سلمه الله وفضيلتها على أكثر البلاد ومشاهدة نور لم يتطرق اليه غبار  
من الصفة في ارض هوسا كن فيها وكون ذلك الارض مدفننا للبحرود الاحظم المرحوم  
الحواجه محمد صادق قدس سره

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان بلدة سرهند كانها ارض احببها بعناية الله  
سبحانه والطاق حبيبها الاكرم صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان البئر العميقة المظلمة ملئت وجعلت  
صفة مائية لي وصارت مرتفعة من أكثر البلاد والبقاع واودع في تلك الارض نور مقتبس من نور  
لاوصفي ولا كفي كنور ساطع لامع من ارض حرم الله المقدسة وقد ظهر ذلك النور لهذا

(١) يعني اوراق عالم  
الا مكان الذي هو احد  
القوسين فلا يبقى بعده  
الا قوس الوجوب وهو  
مقام اودنى منه عني عنه  
هيئات عنقاء ان يصطاده  
أحد  
قارم الشراك والادام فيه  
هو

وعالى المهمة انما يطلب  
مطلباً لا يحصل منه شيء  
ولا يظهر منه اسم ولا رسم  
وطائفة من الناس يطلبون  
مطلباً يجدونه عين أنفسهم  
ويحصلون القرب منه  
والعبادة لكل من الانسان  
شأن يخصه والسلام  
(منها) قال حضرة الخواجه  
النقشبند قدس سره الاقدس

ان مرآة كل واحد من  
الشاخ لها جهتان وامام رأي  
فلهامت جهات اظن ان  
أحداً من خلفاء هذه الطائفة  
العظيمة لم يبين هذه الكلمة  
القدسية الى هذا الزمان بل

الدرويش قبل ان نحال ولدى الاعظم المرحوم بأشهر وبادزاوية ارض فيها مسكن الفقير وكان نورا ساطعا لم يتطرق اليه غبار من الصفة والشأن وكان مبرا ومنزها عن الكيفيات وكان متناسيا ان تكون تلك البقعة مدفنا لي وان يكون ذلك النور لامعا على رأس قبري وأظهرت هذا المعنى لولدى الاعظم الذى كان صاحب سرى واطلعت عليه على ذلك النور والتفتى فسبقتنى (١) ولدى المرحوم الى هذه الدولة اتفاقا وصار مستغرفا في بحر النور وراء حجاب التراب ❀ شعر ❀

هنا لأرباب النعيم نعيمها ❀ وللعاشق المسكين ما يجتمع

ومن شرافة هذه البلدة المعظمة دفن فيها مثل ولدى الاعظم الذى هو من اكابر اولياء الله تعالى واستراح ثم ظهر بعد مدة ان ذلك النور المودع فيها لمدة من انوار قلب هذا الفقير اودع فيها مقتبسا من هنا كسراج يشتعل من مشعلة قل كل من عند الله الله نور السموات والارض سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

❀ المكنوب الثالث والعشرون الى الخدم زاد الخواجه محمد عبدالله سلمه الله تعالى وابقاه وأوصله الى غاية ما يقتضيه في بيان ان عمدة الامر هي اتباع السنة السنية والاجتناب عن البدعة الغير المرضية وبيان ان مزبة الطريقة النقشبندية العلية على سلاسل اخرى انما هي بسبب اتباع صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والتحية والعمل بالعزيمة وفي مدح هذه الطريقة العلية وما يناسب ذلك ❀

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان التصحيفة التي انصح بها ولدى الاعز سلمه الله سبحانه وصانه عـ الا يلقى بجنابه وسائر احبابه اتباع السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية والاجتناب عن البدعة الغير المرضية وحيث طرأت القرينة على الاسلام في هذه الاوان وصار المسلمون غرباء وكذلك يزيد غريبتهم مع مرور الزمان الى ان لا يبقى على وجه الارض من يقول الله وتقوم الساعة على شرار الناس فالسعيد من يحيى سنة من السنن المتروكة ويميت بدعة من البدع المستعملة وهذا زمان قدمضى من بركة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام ألف سنة وظهرت من علامات القيامة واشراط الساعة أمارات واستمرت السنة بواسطة بعد عهد النبوة وجلت البدعة بعلة فشو الكذب واحتيج الى بازينصر السنة ويهزم البدعة وتروج البدعة موجب لتخريب الدين وتعظيم البدع باعث على هدم الاسلام ولعلك سمعت من (٢) وقر صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام فينبغى التوجه بجميع الهمة وقام التهمة لترويج سنة من السنن ورفع بدعة من البدع واقامة مراسم الاسلام في جميع الاوقات خصوصا في هذه الاوان التي فيها ضعف الاسلام منوطة بترويج السنة وتخريب البدعة وكان السابقين رأوا الحسن في البدعة حيث استحسبوا بعض افرادها ولكن الفقير لا يوافقهم في هذه المسئلة ولا يرى في فرد واحد من افراد البدعة حسنا ولا أحسن فيها شيئا غير الظلمة والكدورة قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام كل بدعة ضلالة وأجد السلامة في هذه القرينة وضعف الاسلام

(١) فيه اشارة الى انه سيجتبه بعده ويحصل منتهاه وصار كذلك فانه قدس سره دفن فيه وكذلك اولاده واحفاده الاجداد منه (عفى عنه)  
(٢) رواه البيهقي في شعب الايمان عن ابراهيم بن يسرة مرسل

لم يتكلم فيها أحد بالاشارة والرمز فكيف يمكن لهذا الفقير قليل البصاهة ان يقدم على شرحها وان يحرك لسانه في كشفها ولكن لما كشف الله سبحانه بمحض فضله عن سر هذا المعنى لهذا الفقير وأظهر حقيقة كما ينبغي خطر في الخاطر ان ينظم هذا الذكر المكنون ببيان البيان في ذلك التحرير وان يورده بلسان الترجمانية في حيز التقرير فشرع في هذا الباب بعد اداء الاستخارة والمستول من الله سبحانه العصمة والتوفيق ينبغى

منوطة باتيان السنة والهالك مربوطا بتحصيل البدعة اية بدعة كانت وأرى البدعة كعمول  
 يهديه مباني الاسلام واجد السنة مثل كوكب مشرق يهتدى به في ديجور الضلالة وفق  
 الحق سبحانه علماء الوقت لعدم التفوه بحسن بدعة أصلا ولعدم الاقناء باتيانها وان كانت  
 تلك البدعة جليلة في نظرهم مثل فلق الصبح فان لتسويلات الشيطان ساطعا عظيما فيما وراء  
 السنة وحيث كان للاسلام قوة في الأزمنة الماضية تحمل ظلمات البدع بالضرورة ولعل  
 بعض تلك الظلمات خيل نورانيا في تشعشع نور الاسلام وصار ذلك التخيل باعشاع على  
 الحكم بحسنه وان لم يكن له في الحقيقة نورانية وحسن أصلا بخلاف هذا الوقت فانه وقت ضعف  
 الاسلام لا يتصور فيه تحمل ظلمات البدع ولا ينبغي هنا تمشية قسوى المتقدمين والمتأخرين  
 فان لكل وقت احكاما على حدة ويظهر العالم في النظر في هذا الوقت من كثرة  
 ظهور البدعة مثل بحر الظلمة وبحس نور السنة من غربتها وتدنيتها مثل المشاعل في ذلك  
 الجحرو عمل البدعة يزيد تلك الظلمة ويقلل نور السنة وعمل السنة يكون باعشاع على تقليل  
 تلك الظلمة وتكثير ذلك النور فمن شاء فليكثر ظلمة البدعة ومن شاء فليكثر نور السنة ومن  
 شاء فليكثر حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ومن شاء فليكثر حزب  
 الله الا ان حزب الله هم الغالبون (ولو) انصف صوفية الوقت ولاحظوا ضعف الاسلام  
 وفشو الكذب لزعمهم ان لا يقلدوا شيوخهم فيما وراء السنة وان لا يحملوا الامور المخترعة  
 بمسند عمل شيوخهم بهتاديدهم فان اتباع السنة منج البتة ومثمر الفخيرات والبركات وفي  
 تقليد غير السنة خطر في خطر وما على الرسول الا البلاغ جزى الله سبحانه عنا أشياخنا  
 خير الجزاء حيث لم يدلو أمثالنا العاجزين على اتيان الامور المبتدعة ولم يلقونا في ظلمات  
 مهلكة بتقليدهم ولم يهدونا الى مادن متابعة السنة وغير اتباع صاحب الشريعة عليه وعلى آله  
 الصلاة والسلام والحقية وسوى العمل بالعزيمة فلا جرم كانت دعائم طريقهم بحكمة الاساس وايدوان  
 وصولهم مرتفع البناء ومشرق النبراس وهم الذين جعلوا الرقص والسماع تحت أرجلهم وشقوا  
 الوجد والتواجد نصفين مسجنهم ومكشوف الآخريين ومشهودهم داخل عنده هؤلاء الاكابر في  
 السوى والاخبار ومعلومهم وتخليهم قابل ومستحق للنفي لالاشهار ومعاملة هؤلاء الاكابر فيما  
 وراء المشاهدة والادراك وفيما وراء المعلومات والتخييلات وفيما وراء التجليات والظهورات وفيما  
 وراء المكاشفات والمعانيات اهتمام الآخرين في الاثبات وهم هؤلاء الاكابر في نفي السوى والآخرين  
 يكررون كلمة النفي والاثبات لتوسيع دائرة الاثبات ولينكشف لهم العالم الذي هو ظاهر بعنوان  
 الغيرية بعنوان الحقبة والعينية فيرون الكل ويجدون حقا تعالى وتقدس بخلاف هؤلاء الكبراء فان  
 مقصودهم من تكرار الكلمة الطيبة لا اله الا الله هو اتساع دائرة النفي ليكون جميع المكشوفات  
 والمشهودات والمعلومات داخل تحت كلمة لا وفي جانب الاثبات لا يكون شئ منظور او ملحوظا  
 فان ظهر فرضا امر في جانب الاثبات ينبغي ارجاعه الى النفي ولا يكون في جانب الاثبات نصيب  
 أصلا غير التكلم بكلمة المستثنى فيكون ذكر النفي والاثبات في طرق الآخرين مناصبا لخال المبتدئين  
 وذكر الله الذي هو كلمة الاثبات المحض يكون مناصبا بعد ذلك ليحصل بتكرار كلمة الاثبات استقرار  
 واستمرار للمثبت المكشوف بخلاف طريق هؤلاء الاكابر فانه على عكس ذلك لان فيه اثباتا أولا ونفي ذلك

أن يعلم ان المراد من المرأة  
 قلب العارف الذي هو  
 برزخ بين الروح والنفس  
 واراد بالجهتين جهة الروح  
 وجهة النفس فاذا وصل  
 المشايخ الى مقام القلب  
 ينكشف لهم جهته وبفاض  
 فيه علوم كل واحد من  
 المقامين المذكورين  
 ومعارفهما المناسبتان للقلب  
 بخلاف الطريق الذي  
 امتاز به حضرة الخواجه  
 واندرجت النهاية فيه  
 في البداية فيكون لمرأة  
 القلب فيه الجهات الست  
 وبيان ذلك انه قد انكشف  
 لا كابر هذه الطريقة العلمية  
 ان كلماتها ثابتة لافراد  
 الانسان من الطوائف الست  
 أعنى النفس والقلب  
 والروح والسر والخفي  
 والاخفي فهي ثابتة للقلب  
 وحده أيضا فاراد بالجهات  
 الست هذه الطوائف الست  
 فسير سائر المشايخ على ظاهر  
 القلب وسيره هؤلاء الاكابر  
 في باطن القلب ويصلون

الاثبات ثانيا فيكون ذكر اسم الله في هذا الطريق مناسبا في الابتداء ثم يستعمل بعده النفي والاثبات ( فان قال ) ناقص على هذا التقدير لا يكون لا كابر هذا الطريق نصيب من مقام الاثبات ولا يكون بضاعتهم غير النفي ( أجيب ) ان اثبات الآخرين حاصل في أوائل حال هؤلاء الاكابر ولكنهم من علو الهمة لا يلتفتون اليه بل برونه مستحقا للنفي فيذنبونه ويعتقدون المطلوب المثبت وراءه فاثبات الآخرين ميسر لهم ونفي ذلك الاثبات الذي هو مناسب لمقام الكبرياء أيضا حاصل لهم لاسيلا لكل ناقص الى أشغالهم واحوالهم ولا شعور لكل مهوس بحقيقة معاملتهم وأفعالهم وجميع ما ذكر هو نبذة من عدم حصول هؤلاء الاكابر الذي هو عين الحصول في ذلك الموطن فان بين حصول أكابر الاكابر للحق الخواص بالعوام واختيار المنتهون تعلم ألف بامثل المبتهئين الا صاغر \* شعر \*

خليلى ما هذا به زل وانما \* حديث عجيب من بديع الغرائب

ومراقبة الذات التي اختارها الآخرون ماقطة عندهم عن خير الاعتبار وداخله فيما لا حاصل فيه وليست المراقبة هناك لغير ظل من الظلال تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا فان ذاته تعالى وتقدس بل امتاؤه وصفاته سبحانه خارجة عن حيطه فكرنا ومرقبتنا لانصيب من هذا المقام غير الجهل والخيرة وليس المراد به هذا الجهل والخيرة ما يعرفه الناس جهلا وخيرة قائمها مذمومان بل جهل هذا الموطن وخيرة عين المعرفة والاطمئنان وليس المراد بهذه المعرفة والاطمئنان ما يدخل في حيطه فهم الانسان قائم من مقولة الكيف لانصيب له من اللاكفي وكل شيء تثبته في ذلك الموطن يكون لا كيفيا سواء عبرنا عنه بالجهل أو بالمعرفة من لم يذقه لم يدرك ( وأيضا ) ان توجه هؤلاء الكبراء الى الاحدية تعالت وتقدست لا يريدون من الاسم والصفة غير الذات تعالت وتقدست ولا يزلون من الذات الى الصفات كغيرهم ولا يقعون من الذروة الى الخفض والعجب أن جمعنا من هذه الطائفة اختاروا ذكر اسم الله ثم لم يكتفوا به بل تنزلوا الى الصفات وصاروا يلاحظون السميع والبصير والعليم ثم يذهبون من العليم والبصير والسميع الى اسم الله على سبيل العروج لم لا يكتفون باسم الله وحده ويجعلون قبله التوجه غير احدية الذات تعالت وتقدست ليس الله بكاف عبده نص قاطع في هذا المدعى وقل الله ثم ذرهم مؤيد لهذا المعنى ( وبالجملة ) ان نظرهم الكابر هذه الطريقة حال جسد الانسنة لكل زراق ورقاص اليهم ولهذا صارت نهاية الآخرين مندرجة في بدايتهم ونال مبتدؤ طريقتهم حكم منتهى طرق اخر وتقرر سفرهم في الوطن من ابتداء الامر وحصلت لهم الخلوة في الجلوة وكان دوام الحضور نقد وقتهم ورأس بضاعتهم وهم الذين صارت تربية الطالبيين مربوطة بصحبتهم العلية وكان تكميل الناقصين منوطا بتوجهاتهم الشريفة نظرهم شفاء الامراض القلبية والتفتاتهم دافع للعلل المعنوية ويعمل توجههم الواحد عمل مائة من الاربعة والتفتاتهم الواحد يساوى رياضة السنين \* شعر \*

ما أحسن النقشبنديين سيرتهم \* يشون بالركب مخفيين للحرم

( أبها السعيد ) لا يتوهم أحد من هذا البيان ان هذه الاوصاف والتمائل حاصلة لجميع

بهذا السير الى ابطن بطونه  
وتكشف علوم هذه  
الطائفة ومعارفها في مقام  
القلب أعنى العلوم المناسبة  
لمقام القلب هذا هو بيان  
الكلمة القدسية المنسوبة  
لحضرة الخواجه قدس  
الله سره ولهذا الحقير في  
هذا المقام ببركة هؤلاء  
الاكابر من بد في مزيد  
وتدقيق بعد تحقيق وبحكم  
كرامة وأمانهم قربك فحدث  
بظهر رر من ذلك المزيدي  
واشارة من ذلك التدقيق  
ومن سجدته العصمة  
والنوفيق فاعلم ان قلب  
القلب أيضا متضمن للطائفة  
الست على قياس القلب  
ليكن لا يظهر في قلب القلب  
لطيفتان من الطائفة السم  
المذكورة بطريق الجزئية  
وذلك اما لضيق الدائرة  
أو لمر آخر وهما لطيفة  
النفس ولطيفة الاخفى  
وكذا الحال في القلب الذي



احاذة الطريقة النقشبندية العلية وتلاميذهم كلابل هذه الشرائع مخصوصة با كبرا كابر  
هذه الطريقة العلية الذين بلغوا الامر الى نهاية النهاية والمبتدئون الراشدون الذين صححوا  
نسبة الارادة والانتساب الى هؤلاء الا كابر وراعوا آدابهم فاندراج النهاية في البداية ثابت  
في حقهم وأما المبتدى الذي وصل الى شيخ ناقص من هذا الطريق فاندراج النهاية غير  
متصور في حقه فان شيخه لم يصل بعد الى النهاية فكيف تصور النهاية في حق المبتدى  
(ع) وكل انا بالذي فيه ينضح \* (أيها) الطالب لطريق النجاة ان طريق هؤلاء الا كابر  
طريق الاصحاب الكرام عليهم الرضوان وهذا الاندراج أعني اندراج النهاية في البداية  
أثر ذلك الاندراج الذي كان يتيسر لهم في صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
فانه كان يتيسر لهم في صحبته صلى الله عليه وعلى آله وسلم ما لا يحصل لغيرهم في الانتهاء الاقليل وهذه  
القبوضات والبركات هو عين تلك القبوض والبركات التي ظهرت في القرن الاول وان كان  
الآخر بعيدا من الاول في الظاهر بالنسبة الى الوسط ولكن الأمر بالعكس في الحقيقة فان  
الآخر أقرب اليه من الوسط ومنصبغ بصبغه بصدقه المتوحدون أولابل لا يعلم ادراك  
أكثر المتأخرين حقيقة هذه العمالة والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى  
عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلي

المكتوب الرابع والعشرون الى الحاج محمد القركني في جواب كتابه

الحمد لله وسلام على عباده الذي اصطفى قد صار ورود المكتوب الشريف المرسل من  
كال الاخلاص والمودة موجبا لفرح كثير وتجملك نسبة الرابطة مع صاحب الرابطة دائما  
وتكون واسطة للقبوضات الانعكاسية ينبغي اداء شكر هذه النعمة العظمى كما ينبغي والبسط  
والقبض كلاهما جناحا الطيران في هذا الطريق لا ينبغي الحزن للقبض والفرح للبسط ولقد  
تمت حصول مشاهدة الجمال اللازالي في جميع الذرات (أيها) الحب مالا بعد والتمنى فان  
ممناء لا بد وان يكون قاصرا على مقدار فهمه ومشاهدة الجمال اللازالي في مرآة الذرات من  
قصور النظر فان الذرات من أين لها مجال ان تكون مرآة ذلك الجمال وما يشاهد في مرآة  
الذرات انما هو ظل من ظلال ذلك الجمال التي لانهاية لها ينبغي ان يطلبه تعالى وراء الورا  
وان يلتمسه سبحانه في خارج دائرة الآفاق والانس والنسبة التي هي فيك الآن فوق  
ما تتخناه واياك والميل الى الاسفل تقليد الناس واحذر من غنى النزول من الاوج الى  
الخصيض فان معاملة الا كابر مآلة ان الله سبحانه يحب معالي العظم المسئول من الله سبحانه  
جميعكم الصورية والمعنوية والسلام

المكتوب الخامس والعشرون الى الخواجه شرف الدين حسين في بيان ان كل عمل يصدر على  
وفق الشريعة الفراء فهو داخل في الذكر

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد وصلت الصحيفة الشريفة التي أرسلها ولدى  
الاعز صحبة مولانا عبدالرشيد ومولانا جان محمد ووصل مبلغ النذر أيضا جزاكم الله سبحانه  
خييرا قد أوردت سماع خبر صحتكم فرحا وافر (أيها الولد) ان القرصة غنية والصحة  
والفراغ مغتمان فينفي صرف الاوقات الى الذكر الالهى جل شأنه على الدوام وكل عمل

في المرتبة الثالثة الا انه  
لا يظهر فيه الخفي أيضا وكذا  
الحال في القلب الذي في المرتبة  
الرابعة الا انه لا يظهر فيه  
المسايرضا مع ظهور القلب  
والروح فيه وفي المرتبة  
الخامسة لا يظهر الروح فيه  
ايضا فابق القلب محض  
وبسيط صرف لا اعتبار  
فيه لشيء اصلا وما ينبغي  
ان يعلم ههنا من بعض المعارف  
العالية ليتوصل به الى ماهو  
نهاية النهاية وغاية الغاية  
فأقول بتوفيق الله سبحانه  
ان جميع مظاهر في العالم  
الكبير تفصيلا فهو ظاهر  
في العالم الصغير اجالا ونعني  
بالعالم الصغير الانسان فاذا  
صقل العالم الصغير ونور  
ظهر فيه بطريق المراتبة  
جميع ما في العالم الكبير  
تفصيلا لانه بالصقالة  
والتنوير اتسع وعاظم  
فزال حكم صفه وكذا  
الحال في القلب الذي نسبت

يصدر على وفق الشريعة الغراء فهو داخل في الذكروان كان يباعا وشراء فينبغي مراعاة الاحكام الشرعية في جميع الحركات والسكنات لتصير كلها ذكرا فان الذكرا عبارة عن طرد الغفلة ومتى حصلت مراعاة الاوامر والنواهي في جميع الافعال فقد تيسرت النجاة من اسر الغفلة عن الامر بالاوامر والنهاي عن المناهي وحصل دوام ذكره تعالى وهذا الذي ذكرناه من دوام الذكر وراه يادداشت خواجكان قدس الله اسرارهم فانه مقصود على الباطن وهذا متمش في الظاهر ايضا وان كان متعسرا وفقنا الله سبحانه واياكم بتابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحية

المكتوب السادس والعشرون الى معدن العرفان المرزا حسام الدين احمد في جواب كتابه الذي تفوح عنده رائحة العصية وبيان ان تلقين الذكرا مثل تعليم الف بالاصبيان

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فقد تشرفت بطباعة الصحيفة المكرمة المرسلة صحبة قاصد كشير وحيث كانت متضمنة بخبر خيرية حضرات تلك الحدود اوردت فرحا وافراجا كم الله سبحانه خيرا وقد اندرج فيها ان الخدم زادوا الاعظم والخواججه جال الدين حسين لا يقدرون على الوصول هناك بواسطة الاستحياء من تلقين الشيخ ميان الهداد (أبها الخدم) لا يزال يفوح من مثل هذا الكلام رائحة العصبية ويفهم من هذا الوضع والطرح المبينة والخالفة ان الله وانا اليدر اجمعون وكان ينبغي للمخدوم زاده الاعظم ان يسبح من مخالفة وصية والده الماجد والهاء من التوجه والافادة الواقعان في حضوره بأمره اليهما وكان ينبغي لشيخ الهداد مع وجود دعوى الانتقاد لشيخ ان لا يجترأ على هذا الامر وان يلاحظ الوصية وسبب الافادة والذي كتبوه لا بد وان يكون حقا وصوابا ولكن المكتوب الذي ارسله المخدوم زاده الاعظم مع اخيه الاعز كان متضمنا لكمال التواضع ومشة على فرط الطلب والشوق والعبارة التي اختارها في ذلك المكتوب لا يتصور ابرادها بدون جنون الطلب ولعله تطرق اليه انحراف بعد ارساله المكتوب ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهبتنا وهب لنا من نبتك رحة انك أنت الوهاب ولكن الفقير يعلم ان وصيته لا تكون بلا حكمة وارجو ان يكون لها ماقبة محمودة وليكن اناسف على ضياع مثل ذلك الطلب الذي فهمت نبذة منه من مكتوبه ويقعد ضده في محله وهذا المعنى تعيل على الاحباب الناصحين جدا بحيث يتم عليهم الماتم بذلك (أبها المكرم) ان تم الامر بمجرد التلقين فبارك وعند الفقير تلقين الذكرا ك تعليم الف بالاصبيان فان كان مجرد ذلك التعليم محصلا للملكة المولوية فأى مضايقة فيه والمتوقع من كرم التفاتكم هو ان تتركوا كفة العصبية وان تجعلوا محبتكم ومودتكم لجميع الاخوان على السوية وماذا أبلغ أزيد من ذلك والسلام

\* (المكتوب السابع والعشرون الى مولانا محمد طاهر البدخشي في جواب تشكيكات الشيخ عبدالعزيز الجونفوري في المكتوب الاول)

(المرسل اليه) بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنهى ان المكتوب الذي أرسلتموه بعد مدة مديدة اوجب الفرح بوصوله جعلكم الله سبحانه محلى ومزينا بجمعية الظاهر والباطن على الدوام والفقير قد كتبت اليكم في هذه المدة ثلاثة مكاتيب ووصل منها اليكم مكتوب

مع العالم الصغير كنسبة العالم الصغير مع العالم الكبير من الاجال والتفصيل فاذا وصل العالم الاصغر الذي هو عالم القلب ورفعت الظلمة الطارئة عليه ظهر فيه بطريق المراتبة ايضا ما في العالم الصغير تفصيلا وهكذا الحال في قاب القلب بالنسبة الى القلب من الاجال والتفصيل وظهور التفصيل فيه بعد أن كان مجملا بسبب النصفية والنورانية وعلى هذا القياس القلب الذي في المرتبة الثالثة والقلب الذي في المرتبة الرابعة في الاجال والتفصيل وظهور التفصيل الذي في المراتب السابقة فيهما بسبب الصقالة والنورانية وكذا القلب الذي في المرتبة الخامسة فانه مع بساطته وعدم اعتبار شيء فيه بظهر فيه بعد النصفية الكاملة ما ظهر

واحد وبعد المسافة عذر مانع ووصل أيضا مع مكتوبكم المكتوب الذي كتبه الشيخ عبدالعزيز  
 واتضح ما ندرج فيه وما ندرج فيه انه لو كانت حقائق الممكنات التي هي صور علمية العدميات  
 التي هي أضرار الصفات يازم حصول تلك العدميات في الذات تعالت وتقدس وهو سبحانه  
 منزّه عن ذلك وهذه شبهة عجيبة الم يعلم ان الحق سبحانه يعلم الاشياء الشريفة والكشفية وليس  
 لشيء منها حصول في حضرة الذات تعالت ولا انصاف للذات بشيء منها فن ان جاء الحصول  
 في هذه الصورة ومنه ان حقائق الممكنات ينبغي أن تكون وجودية وثبوتية لاعدمية  
 فان الحقائق عبارة عن أرواح الممكنات ونفوسها فم ان لها وجودا وثبوتا هليين وهذا  
 هو القدر اللازم في الحقائق وكان ينبغي له ان يعترض بهذا الاعتراض أولا على الشيخ محي الدين  
 ابن العربي لأنه قال الاعيان ما شئت رائحة الوجود والعجب انه جعل الحقائق هنا عبارة  
 عن أرواح الممكنات ونفوسها وترك (١) الاعيان الثابتة ومعلومات الله تعالى  
 (ومنه) ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء عليهم الرضوان وسائر  
 أفراد الانسان من الممكنات فلو كانت حقائق هؤلاء عدميات يكون الشرف مسلوبا  
 عن هؤلاء الزمرة العلمية والكمال فيهم معدوما (كيف) يكون مسلوبا ومعدوما  
 فان الحق سبحانه جعل تلك العدميات بحكمته البالغة وقدرته الكاملة وبمحسن تربته  
 مرابا عكوس اسمائه وصفاته وشرف بشرف النبوة والولاية وجعل محلي بحلية ظلال كلاله  
 وصير معززا ومكرما كما انه سبحانه خلق الانسان من ماء مهين وبلغه الدرجات العلى  
 والتجب انهم يلاحظون شرف الانسان وكرامته ويضعون تنزيه الواجب وتقدسه تعالى  
 وتقدس ويقولون الكل هو ويرعون الاشياء الحسنة الرذيلة عين الحق تعالى وتقدس  
 ولا يتحاشون عن أمثال تلك القولة ولا يجوزون للانسان حقائق عدمية ويتحاشون عنه  
 أعطاهم الله سبحانه الانصاف (ومنه) انه لا يمكن رفع الكلام الجمع عليه بالبتدع (نحن)  
 نرى الكلام المتدع القول بان الكل هو لا القول بان الكل منه فانه مما أجمع عليه العلماء وانما  
 توجه المسألة والشناعة الى صاحب الفصوص الى هذا الزمان بواسطة قوله الكل هو  
 وحاصل معارف الفقير التي كتبتها الكل منه وهو مقبول شرما وعقلا وكيف اذا كان  
 مؤيدا بالكشف والالهام (ثم كتب) الشيخ بعد ذكر الاعتراضات تنزلا الى مقام الشفقة  
 انه لو اريد بحقائق الممكنات الارواح الانسانية فوافق للجمهور (ولم أدر) أى صنف  
 أراد من الجمهور فانه لم يسمع الى الآن ان احدا قال بان حقائق الممكنات هي الارواح  
 الانسانية والعجب من الشيخ كل العجب حيث تخيل ان كل احد يقول ما يقول بالقياس  
 والتخمين وينسجه بالتفكر والتخيل كلان المعارف التي على وتكتب بلا كشف والهام  
 او تحدد وتقرر بدون شهود ومشاهدة فهي بهتان وافتراف خصوصا اذا كانت مخالفة  
 لما ذهب اليه القوم ولم أدر ماذا اعتقد الشيخ المشار اليه ومن اى قبيل فهم هذه المعارف ربنا اغفر لنا  
 ذنوبنا واسرفنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين والسلام

المكتوب الثامن والعشرون الى مولانا محمد صادق الكشميري في جواب استفساراته

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنهى ان المكتوب الشريف قد وصل وحيث كان

(١) يعنى انه ادعى أولا  
 ان الحقائق عبارة عن  
 الصور العلمية التي هي  
 الاعيان الثابتة فتركه هنا  
 وادعى انه عبارة عن  
 الارواح مثلا عنى عنه

في جميع العوالم من العالم  
 الكبير والصغير والاصغر  
 وما بعدهما من العوالم كما  
 مر فهو الضيق الاوسع  
 والبسيط الا بسط والاقل  
 الاكثر وما خلق شيء من  
 الاشياء بهذه الصفة وما  
 وجد احدها من مناسبة  
 بصانعه تعالى وتقدس من  
 هذه اللطيفة البديعة فلا  
 جرم يظهر فيه من عجائب  
 آيات صانعه سبحانه مالا  
 يظهر في احد من خلقه  
 ولذا قال تعالى في الحديث  
 لا يسعني ارضي ولا مماتى  
 ولكن يسعني قلب عبدي  
 المؤمن والعالم الكبير وان  
 كان اوسع المرابا للظهور  
 الا انه لكثرة تنصبيه له

متضمنة لآحوال شريفة مقبولة صار موجبا للفرح وكتبت فيه ان المعاملة في الدراية بلغت مبلغا لا قدر رجل الصفات على الذات تعالت وتقدست بالانكشاف وأرى ان الحق سبحانه وراء الكل ينبغي السعي الى ان لا يبقى هذا الحمل بالتكلف أيضا ونفجر الامر الى الخيرة الصرفة (وسئلت) انه نقل في الرشحات عن بابا آبريز انه قال لما عجن الحق سبحانه طينة آدم في الازل صببت الماء في ذلك الطين فما يكون تأويل هذا الكلام (اعلم) ان الملائكة الكرام على نبينا وعليهم الصلاة والسلام كان لهم دخل في خدمة طينة آدم عدم كذلك يجوز ان يكون لروح المذكور دخل في تلك الخدمة وان يفوض اليه خدمة صب الماء وان يكون مطلعا من طالم الغيب على هذا المعنى بعد نشأته العنصرية بل بعد كماله ويجوز أن يعطى الحق سبحانه للارواح المجردة قدرة تصدربها أفعال الاجسام ومن هذا القبيل ما اخبر بعض الكبراء عن أفعاله الشاقة الصادرة عنه قبل وجوده العنصري بقرون متطاولة وكان صدور تلك الافعال عن ارواحهم المجردة وحصل لهم الاطلاع على هذا المعنى بعد وجوده العنصري وواقع صدور هذه الافعال جماعة في توهم التناسخ معاذ الله من توهم تعلق تلك الارواح بأبدان اخرى والروح المجردة هي التي تفعل افعال البدن باقدار الله جل سلطانه وتوقع ارباب الزيف في الضلالة وبحال الكلام في هذا المقام كثير وقد فاضت تحقيقات عجيبة فان وفقنا ثبوتها في محل ان شاء الله تعالى والآن لم يساعد الوقت (وسألت) أيضا أنه قد ذكر في الرشحات ان الخواجه علاء الدين العطار قدس سره لما تأذى خاطره من مولانا نظام الدين الخاويش قدس سره اراد أن يسلب عنه نسبته فالتجأ مولانا في ذلك الوقت الى روحانية النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام فوصل الخطاب منه صلى الله عليه وسلم الى حضرة الخواجه ان نظام الدين من ليس لاحد بحال التصرف فيه وذكر في محل آخر من هذا الكتاب ان الخواجه احرار قدس سره سلب نسبة مولانا حين صيره رنه شيخا كبيرا فقال مولانا ان الخواجه وجدنا شيخا فخذ كما كنت نلتفه ووجعته وصيرني مفلسا في آخر الامر كيف يتصرف الخواجه احرار قدس سره فبين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه انه من ليس لاحد بحال التصرف فيه (اعلم) ان حضرة شيخنا قدس سره كان لا يستحسن هذا النقل وكان يتوقف في تصديق سلب نسبة مولانا وكان يقول ان هذا النقل لم يثبت من مولانا عبد الرحمن الجاني وغيره من مریدی مولانا عبد الدين الكاشغري الذي هو مرید مولانا نظام الدين ولم ينقل عن أحد منهم بالرد والقبول وهم جماعة كثيرون فمن ابن سمعه مولانا فخر الدين علي وكتبه فان كان هذا الخبر صادقا لنقل بالتواتر لتوفر الدواعي على نقله وحيث لم ينقل بالتواتر وتقرر على خير الواحد علم ان في صدقه ترددا وبعض النقول التي نقلها صاحب الرشحات غير هذا أيضا بعيد عن الصدق ولاهل هذه السلسلة العلية ترددات في صدق تلك النقول وهو سبحانه أعلم وايضا كان حضرة شيخنا قدس سره يقول ان التفليس يدل على (١) سلب الايمان اما ذاك الله سبحانه منه ونجوز هذا المعنى مشكلا جدا ربنا لاتزعج قلوبنا بعداذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب

المكتوب التاسع والعشرون الى معدن الفضيلة الشيخ عبد الحق الدهلوي في بيان ان افضل الامتعة في هذه النشأة الحزن والغم وأهني نعم هذه المائدة المصيبة والالم

(المجردة)

(١) قلت المراد بالتفليس هو سلب نسبة الطريقة بل التصرفات التي كانت له او لا سلب الايمان والمريد انما يذكر مناقب شيخه فلا يلزم من عدم ذكرهم كذبه ولا غيره من المحذورات والله سبحانه اعلم منه عني عنه

لا مناسبة له مع من لا كثرة فيه اصلا ولا تفصيل فيه رأسا والحرى للمناسبة هو الضيق الاوسع والبسيط الابسط والاقول الاكثر كالا يخفى فاذا بلغ المعارف الاثم معرفة والاكمل شهودا هذا المقام العزيز وجوده والشريف رتبته بصير ذلك المعارف قلبا للعوالم كلها والظهورات جيعها وهو المحقق بالولاية المحمدية والمشرف بالدمعوات المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية فالأقطاب والاوتاد

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى في ايها المخدم المكرم ان الالام والمصائب وان كانت ثقيلة حيث انها تحمل الاذى ولكن فيها رجااء الكرامات وأفضل امتعة هذه النشأة الحزن والغم وأهني نعيم هذه المائدة المصيبة والام قد جعل هذا السكر في غلاف رقيق من دواء مرفخ طريق الابتلاء بهذه الخيلة نظر السعداء الى حلالة ذلك السكر وصاروا يبلعون ذلك المر مثل السكر ووجدوا المرارة حلوا على عكس الصفاوى حيث لا يجد حلاوا فان افعال المحبوب كلها حلوة وانما يجدها مراراً كان عليها بقلعة تتعلق بالسوى وأهل السعادة يجدون في ايلام المحبوب من الحلاوة والذة ما لا يتصور وجدان مثله في الانعام فانه وان كان كلاهما من المحبوب ولكن لا مدخل في الايلام لنفس المحب وفي الانعام قيام بمراد النفس هنيئاً لارباب التعميم نعيمها اللهم لانحر منأجرهم ولا تنفنا بعدهم ووجودكم الشريف وقت غربة الاسلام منتهم لاهل الاسلام سلمكم الله سبحانه وأبقاكم والسلام

المكتوب الثلاثون الى الخواجه محمد اشرف والحاج محمد الفركتي في جواب سؤاليهما أحدهما عن دوام نسبة الرابطة والآخر عن الفتور في المشغولية

بسم الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة التي أرسلها الاخ لاهز الاشرف واتصحت الكيفيات المندرج فيها بانيها كتب الخواجه محمد اشرف عن دوام نسبة الرابطة بانها قد استوت على حد اراها في الصلاة مسجودة لى فان نقيتها فرضاً لا تنتفي أصلاً (ايها) المحب ان هذه الدولة هي متمنا الطلاب ولا يعطاها الا واحد من الوفاء وصاحب هذه المعاملة مستعد تام المناسبة يحتمل ان يجذب جميع الكمالات بقليل من محبة المتعدي به وكيف تنفي الرابطة فانها مسجود اليها لا مسجود لها ولم لا تنفي المحارب والمساعد وظهور مثل هذه الدولة انما يتيسر للسعداء حتى يعلم صاحب الرابطة واسطته في جميع الاحوال وليكون متوجها اليه في جميع الاوقات لاجتماع حرمه والدولة وزعوا انفسهم مستغنين وبحر فون قبلة توجههم من شيخهم ويضعون معاملتهم وكتبته ايضا خبر فوت والدة الاولاد فقلنا انا لله وانا اليه راجعون وقرأنا الفاتحة وفهم اثر الاجابة في اثناء القراءة وذكر مولانا الحاج محمد انه قد طرأ الفتور في المشغولية منذ شهرين ولم يبق شيء من الذوق والحلاوة الذين كانا من قبل (ايها) المحب لا غم اذا لم يطرأ الفتور على شيئين أحدهما متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتمية الثاني الاخلاص والمحبة لشيوخه فلو طرأ الوفاء من الظلمة مع وجود هذين الامرين لا يضر ولا يخاف عليه من الضياع ولو ظهر نقصان عبادا بالله سبحانه في واحد من هذين الامرين فخنس ان في خسران وان كان في حضور وجعية فانه استدراج وله سوء العاقبة ينبغي ان يطلب من الحق سبحانه بالتضرع والابتهاال اشادت على هذين الامرين وان يسأله سبحانه الاستقامة عليهما فانهما ملاك الامر ومدار النجاة والسلام عليكم وعلى سائر الاخوان خصوصاً على المحب القديم مولانا عبد الفتور السمرقندي

المكتوب الحادى والثلاثون الى الخواجه شرف الدين حسين في الوفاء والتصبية

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (ايها) الولاد الاعزان الفرصة مغتمة فينبغي ان لا يصرف

والابدال داخلون تحت دائرة ولايته والا فـراد والآحاد وسائر فرق الاولياء منسدرجون تحت انوار هدايته لما هو النائب مناب رسول الله والمهدى بهدى حبيب الله وهذه النسبة الشريفة العزيز وجودها مخصوصة باحد المرادين ليس للمريدين من هذا الكمال نصيب هذا هو النهاية العظمى والغاية القصوى ليس فوقه كمال ولا اكرم منه نوالا ووجد بعد الوفاء سنة مثل هذا العارف لا غنى وبسرى بركته الى مدة مديدة وآجال متباعدة وهو الذى كلامه دوام ونظره شفاء وحضرة المهدى سيوجد على هذه النسبة الشريفة من هذه الامة الخيرة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وحصول هذه الدولة القصوى منوط

تمام العمر في امور لا طائل فيها بل ينبغي أن يصرف تمامه في مرضى الحق جل وعلا ينبغي أن يؤدي الصلوات الخمس بالجمعية والجماعة مع تعديل الأركان وينبغي أن لا تترك صلاة التهجيد وأن لا تضع الاستغفار في الاستحسان بجانا وأن لا يفترب تمام الأرنب وأن لا يتخددع بالخطوط العاجلة وأن يجعل تذكر الموت وأهوال الآخرة نصب العين وبالجملة ينبغي أن يكون مراضا عن الدنيا ومقبلا على الآخرة وأن يشتغل بالدنيا بقدر الضرورة وأن يعمر سائر الأوقات بالاشتغال بامور الآخرة وحاصل الكلام هو أنه ينبغي أن يتخلص القلب عن رقية الاغيار والسوى وأن يكون الظاهر من مساو محلي بالاحكام الشرعية (ع) هذا هو الامر والباقى خيالات وبقيّة الاحوال بالخير والسلام

المكتوب الثاني والثلاثون الى الميرزا قليچ الله في جواب عريضته التي كتبها في الشكاية من عدم جمعية الباطن وما يناسب ذلك \*

بعد الحمد لله والصلوات وتبليغ الدعوات اني أن الصحيفة الشريفة المكتوبة في باب التعزية قد صلت ان الله وانما اليه راجعون نحن رضىنا بقضاء الله تعالى توفيقه سبحانه وينبغي لكم ايضا أن تكونوا راضين به وأن تكونوا معاونين ومدعين بالدماء والفاتحة وصار خبر خلاصكم باعثا على المسرة والفرح وسكن به احد الامين لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك (وكتبت) شكاية من فقدان جمعية الباطن نعم ان نشئت الظاهر تأثيرا عظيما في تصرف الباطن فاذا وجدت الكدورة في الباطن ينبغي تداركها بالتوبة والاستغفار واذا ظهرت صورة هائلة ينبغي دفعها بكلمة التمجيد لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وتكرار المعوذتين فتمت في ذلك الوقت وبقيّة الاحوال مستوجبة للحمد لله سبحانه الحمد والمنة دائما وعلى كل حال واهوذ بالله سبحانه من حال أهل النار وفي الفقير اثر الضعف ولهذا صرفت النظر عن تحرير تفصيل الاحوال رزقنا الله سبحانه واياكم الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجاة والسلام

المكتوب الثالث والثلاثون الى مولانا محمد صالح الكولابي في بيان ان المحبوب محبوب في نظر المحب على كل حال سواء صدر عنه الانعام او الايلاام بل الايلاام عند الاقلين موجب لازدياد المحبة اكثر من انعامه وبيان منزلة الحمد على الشكر وما يناسب ذلك \*

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فليعلم الاخ الاعز مولانا محمد صالح ان المحبوب محبوب في نظر المحب بل في نفس الامر في جميع الوقت وفي جميع الحال سواء آلم أو انعم فهو محبوب على كلا الحالين وعندا كثر الناس الذين تشرفوا بدولة المحبة ان ازدياد محبة المحبوب في وقت الانعام اكثر منه في وقت ايلاامه او هو مساو في الوقتين (وعند الاقل) عكس هذه المعاملة يعني ايلاامه موجب لازدياد المحبة اكثر من انعامه ومقدمة هذه الدولة العظمى حسن ظن بالمحبوب حتى ان المحبوب لو أمر السككين على حلقوم المحب ومزق كل عضو منه وفرقه من الآخر لعلم المحب ذلك عين صلاحه ويتصوره عين فلاحه فاذا ارتفعت كراهة فعل المحبوب عن نظر المحب بمحصول هذا الظن الحسن تشرف بدولة المحبة الذاتية التي هي معراة عن جميع النسب والاعتبارات ومخصوصة بحبيب رب العالمين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ووجد الالتذاذ والفرح في الايلاام اكثر منهما في الانعام وأظن

بتمام طريق السلوك والجذبة تفصيلا مرتبة بعد مرتبة وأكمال مقام الفناء الاتم والبقاء الاكل درجة بعد درجة وهذا لا ينسر الا بكمال متابعة سيد المرسلين وحبيب رب العالمين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات اكملها الحمد لله الذي جعلنا من متابعيه والمسؤل من الله سبحانه كمال متابعته واشبات عليه والاستقامة على شريعته ويرحم الله عبدا قال آمينا وهذه المعارف من الاسرار الدقيقة والرموز الحقيقية ماتكم بها احد من اكابر الاولياء وما اشار اليها واحد من اعظم الاصفياء استأثر الله سبحانه هذا العبد بهذه الاسرار وافشائها بصدقة حبيبه عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ولنم ما قال في الشعر الفارسي شعر اكر بادشاه بر در پير زن بايد قواي خواجه سبليت مكن



ان هذا المقام فوق مقام الرضاء فان في الرضاء دفع كراهة ألم فعل المحبوب وهنا الالتذاذ بذلك الفعل فان الخفاء كلما كان من جانب المحبوب أجل واكثر يكون الفرح والسرور من جانب المحب أزيد وأوفر شتان ما بينهما وحيث كان المحبوب محبوبا في نظر المحب بل في نفس الأمر في جميع الاوقات وجميع الاحوال لا جرم يكون المحبوب في جميع الاوقات وجميع الاحوال بل في الواقع ونفس الأمر محمودا وممدوحا أيضا ويكون المحب في وقت ايلامه وانعامه مادحاله ومثنيا عليه فيثني يصدق لهذا المحب الصادق ان يقال صادقا ومصدوقا والحمد لله رب العالمين على كل حال وبصير هذا المحب من الخامدين له سبحانه في السراء والضراء حقيقة ويشبه ان تكون مزية الحمد على الشكر من جهة ان في الشكر ملاحظة انتقام النعم فيكون راجعا الى الصفة بل الى الفعل والمخووظ في الحمد حسن المحمود وجماله سواء كان ذاتيا أو وصفيا أو فعليا وسواء كان انما أو ايلاما فان ايلامه سبحانه حين كانعامه تعالى فيكون الحمد ابلغ في الثناء واجمع لمراتب الحسن والجمال وابقى في حالتي السراء والضراء بخلاف الشكر فانه مع قصوره سريع الزوال على شرف الهلاك بزوال الانعام وهلاك الاحسان (فان قيل) أنت كتبت في بعض مכתوباتك ان مقام الرضاء فوق مقام المحبة ومقام الحب وهما تكتب ان مقام هذه المحبة فوق مقام الرضاء فكيف التوفيق بين هذين الكلامين (أجيب) ان هذا المقام اعني مقام المحبة المذكورة هنا وراء ذلك المقام اعني مقام المحبة والحب هناك فان ذلك المقام مشتمل على النسب والاعتبارات اجزاء الا وتفصيلا فانه وان قالوا لتلك المحبة ذاتية وتصوروا ذلك الحب حبا ذاتيا ولكنه ليس فيه قطع النظر عن الشئون والاعتبارات بخلاف هذا المقام فانه معرئ من النسب والاضافات كما مروما ندرج في بعض المكتوبات من أنه لا يحال للقدم فوق مقام الرضاء الا خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام كأنه عبارة عن هذا المقام فانه مخصوص بخاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام والله أعلم بحقائق الأمور كلها (ينبغي) ان يعلم ان كراهة الظاهر ليست بمنافاة لرضا الباطن ومراة الصورة ليست بمنافاة للحلاوة الحقيقية فان ظاهر العارف الكامل وصورته متروكان على ماهما عليه من الصفات البشرية ليكونا قايما لكمالاته ولحصوله الاتسلا والامتحان وليكون الحق مموجا بالبطل وينبغي ان يتصور نسبة ظاهر العارف الكامل وصورته الى باطنه وحقيقته كنسبة ثوب الى شخص لايس لذلك الثوب ومعلوم أنه ما مقدار الثوب وقدره بالنسبة الى الشخص وكذلك قدر صورة العارف بالنظر الى حقيقته وربما يظن مكفوا فوالبصر مطموس والبصيرة صورة العارف مثل الجبل وتخيّلونها مثل صورهم التي لاحقائق لها فلا جرم يكونون في مقام الانكار ويكتسبون الحرمان والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى

المكتوب الرابع والثلاثون الى نور محمد التناري في جواب عريضته التي كتبها  
لبان توارد الاحوال

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فقد وصل المكتوب الشريف واتضح ما حرر فيه من توارد الاحوال اعلم ان الحق سبحانه كما أنه ليس داخل العالم كذلك ليس خارج العالم

ليس قوله تعالى معللا بشئ ولا مسببا بسبب بفعل الله ما يشاء وبحكم ما يريد والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وسلم وبارك على جميع الانبياء والمرسلين وعلى الملائكة القربين وعلى عباده الصالحين والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه الصلاة والسلام (ومنها) ان الروح من العالم الاكفي فتكون الامكانية محققة لها وان كانت لا كيفيتها بالنسبة الى مرتبة الوجوب تعالت وتقدست عين الكيفي ولا مكانيتها بالنظر الى الامكاني الحقيقي جل سلطانه عين المكاني وكأن عالم الارواح برزخ بين العالم وبين المرتبة الاكيفية

وكما أنه ليس بمنفصل عن العالم ليس بمنفصل بالعالم وهو سبحانه موجود ولكن جميع تلك الصفات أعني الدخول والخروج والاتصال والانفصال مسلوقة عنه سبحانه ينبغي أن يطلبه تعالى خاليا عن هذه الصفات الأربعة وأن يحده سبحانه في خارج هذه الصفات فإن امتزج لون من هذه الصفات فليس الحاصل حينئذ غير التعلق بالظلال والمثال بل ينبغي أن يطلبه تعالى بصفة لا كيفية ولا مثلية منزهة عن غبار الظلية وأن يحصل اتصالا لا كيفيا بتلك المرتبة وهذه الدولة نتيجة الصحة لا تمحصل بالتكلم والكتابة ولأن كتبت في فهمها ومن يدركها فينبغي المداومة على المشغولية بالشوق والذوق وكتابة كيفيات الأحوال إلى حين الملاقاة والسلام

المكتوب الخامس والثلاثون إلى شيخ زاده الخواجه محمد عبدالله سلمه الله تعالى في جواب استفساراته عن التوحيد وعين اليقين وما يناسب ذلك

ففيها لون من كليهما فلا جرم بعدها العالم الكيفي لا كيفيا وبال نظر إلى المرتبة اللاالكيفية عين الكيفي ونسبة البرزخية هذه ثبتت لهما باعتبار فطرتها الأصلية وأما بعد تعلقها بهذا البدن العنصري وإتلاها بهذا الهيكل الظلاني فقد خرجت من البرزخية ونزلت إلى العالم الكيفي بالتمام وتواري عنها ووصف اللاالكيفية ومثلها مثل هاروت وماروت حيث اتزلا لبعض حكم ومصالح من أوج الملكية إلى حضيض البشرية على ما قيل فإذا أدركتها العناية الإلهية وتيسر لها الرجوع من هذا السفر وخرجت من هذا المنزل تعرض النفس الظلمانية والبدن العنصري أيضا بتابعتهما وتطويان المنازل ويظهر في ضمن

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنه إلى جناب مخدوم زاده ان الصحيفة الشريفة قد وصلت وحصل التفرج الوافر بمطالعتهما واندرج فيها بيان شمول نسبة الحضور واستيلائها بخسن ومبارك وهذه الدولة التي تيسرت لكم في مدة ثلاثة أشهر ان تيسر هي في سلاسل أخرى في مدة عشرين ليعدونها لعمدة عظيمة ويتصورونها أمر أعظما ينبغي أداء شكر هذه النعمة كما ينبغي وحيث أني أعرف أن فطرتكم طيبة ومبرأة عن حصول شائبة العجب بتجسسين مثل هذه الأحوال أظهرنا هذه النعمة لئلا شكرتم لازيدنكم نص قاطع وكتبتم ان مقدمة التوحيد يعني الوجودي أخذت في الظهور فيساركم لكم هذه الدولة أيضا ينبغي قبول هذا الوارد بالادب ولكن ينبغي رعاية الآداب الشرعية في غلبة هذا الحال حتى رعايتها وإداء حقوق العبدية حق أدائها وأن يعلم بأن هذه الشعبذة على تقدير صحتها وصدقها ناشئة بواسطة استيلاء محبة المحبوب حيث أن المحب إذا أبصر شيئا وأدركه لا يبصر ولا يدرك غير محبوبه وإذا حصل له لذة وذوق من أحد ينسبها إلى محبوبه وفي هذه الصورة مشهود المحب هو الكثرة لكن بعنوان الوحدة فلا يتحقق الفناء في هذا الوطن فإن في الفناء دفع شهود الكثرة بالكلية بواسطة استيلاء شهود الواحد وانما قيل لذلك أيضا فناء بالنسبة إلى عدم شهود كثرة الممكنات وحقيقة الفناء انما يتحقق إذا اختفت كثرة الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات بنقائسها أيضا عن النظر ولم يكن شيء غير أحدية الذات المجردة تعالت لمحوها ومنظورها أصلا وحقيقة تمامية السير إلى الله تجتلي في هذا المقام وفيه يتصور التخلص من التعلق بالظلال بالكلية وفي هذا الوقت تقع المعاملة في أصل الأصول وتتحول من الدال إلى المدلول ويحصل الترقى والعروج من العلم إلى العین ومن الرسالة إلى المعانعة ويتحقق الوصل للريان وكذا وكذا ثم كذا وكذا لا يمكن التكلم والانباء عن ذلك الوطن بغير الرمز والاشارة وهو أيضا مبهم ومستور (وقد) طلب مخدوم زاده من اتيان عين اليقين وأراد حصوله في العلم وهذا أمر مشكل ماذا أصنع وماذا أقول وكيف أتيه واكشف عنه وافهمه فيرجى من كرم مخدوم زاده ان يعذرني وان ييسر لي من طلب العلم إلى طلب الحال والسوا لأن المصادر ان من المخدوم انبا كل منهما عن علو

القطرة أحدهما من بيان عين اليقين بطور خاص كما هو وثانيهما من بيان تأويل التشابهات  
القرآنية التي علمها نصيب العلماء الراسخين وجواب السؤال الثاني ادق من جواب السؤال  
الاول واخفى منه وأبقى بالاستتار ومناف للظهور والاعظام وعلم تأويل التشابهات كناية  
عن المعاملة التي هي مخصوصة بالرسول عليهم الصلوات والتسليمات وينبغي أن قل قليل من الامم  
نبدأ سيرا من هذا العلم بالتبعية والوراثية ولا يرفع البرقع عن جمالها لهم في هذه النشأة  
ولكن الرجوع ان يشرف بهذه الدولة في النشأة الآخرة جم غفير من الامم أيضا بطريق  
التبعية والقدر الممكن ~~مكتابه~~ أنه يصح ان يشرف البعض الآخر وراء ذلك الأقل بهذه  
الدولة في هذه النشأة أيضا ولكن لا يعطى له العلم بحقيقة المعاملة ولا يتكشف له التأويل وبالجملة  
يجوز أن يحصل تأويل التشابهات لذلك البعض ولكنه لا يدري ما حاصله فان التشابهات  
كنائية عن المعاملات ويصح أن تكون المعاملة حاصلة ولا يحصل العلم بتلك المعاملة وشاهدت  
هذا المعنى في فرد من المنتسبين الى وماذا يحصل للآخرين وسؤالكم أوقع في الرجاء من هذه  
المعاملة ربنا نعم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والسلام

المكتوب السادس والثلاثون الى الخواجه محمد التقي في بيان بحث الامامة وحقيقة مذهب  
أهل السنة والجماعة ومخالفهم وان أهل السنة متوسطون بين الافراط والتفريط الذين  
اختارهما الروافض والخوارج ومدح أهل بيت الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
وما يناسب ذلك

ذلك ما هو المقصود  
من تعلق الروح بالبدن  
وتنزلها وتصير الامارة  
ح مطمئنة وبديل الظلاني  
بالنوراني ومضى امت  
الروح هذا السفر وحصل  
ما هو المقصود من نزولها  
تصل ايضا ببرزخيتها  
الاصولية ونجد النهاية  
في الرجوع الى البداية  
وحيث ان القلب من عالم  
الارواح (يعني لكونه  
من عالم الامر والامكاني)  
يتوطن ايضا في البرزخية  
والنفس مطمئنة التي فيها  
لون من عالم الامر لكونها  
برزخا بين القلب والبدن  
تقيم هناك ايضا والبدن  
العنصري الذي مركب  
من العناصر الاربعة  
يستقر في عالم الكون  
والمكان ويشغل بالطاعة  
والعبادة فاذا وقعت المخالفة  
بعد ذلك والصاد في الجملة  
تكون منسوبة الى طبائع

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى أن محبة الفقر أو الارتباط  
بهم والافتة معهم والرغبة في اجتماع كلمات هذه الطائفة العلية والميل الى اوضاع هذه الطبقة  
السنية واطوارهم من أجل نعم الله جل سلطانه وأعظم عنايته تعالى قال الخبر الصادق عليه  
وعلى آله الصلاة والسلام المرء من مع أحب فحبهم معهم وفي حرم حريم القرب طفيلهم (أيها  
الموفق) ان ولدي الخواجه شرف الدين حسين قد اخبرنا هذه الاوصاف الحميدة مجمعة فيه  
مع وجود تعلقات شتى وهذه المعاني المستحسنة المقبولة ملتزمة فيه مع وجود اشتغالات  
لا طائل فيها لله سبحانه الجهد والمدة على ذلك فان صلاحكم موجب لصلاح جم غفير  
وفلاحكم مستلزم لفلاح جمع كثير واظهر المشار اليه بانه محب للكلام وراغب في استماع  
علومك فان كتبت الى جنبه كلمات لكان أفضل وأحسن فاردت ان اكتب كلمات اجابة  
لملمتس وحيث كان في هذه الايام ذكر بحث الامامة أكثر وكل شخص ينسج الكلام في هذا  
الباب بالظن والتخمين اردت ان اكتب في هذا البحث سطورا بالضرورة وان أبين حقيقة  
مذهب أهل السنة والجماعة ومذهب المخالفين (أيها الطالب للنجاة ان من علامات  
أهل السنة والجماعة تفضيل الشيخين ومحبة الخنتين واجتماع تفضيل الشيخين مع محبة الخنتين  
من خصائص أهل السنة والجماعة وتفضيل الشيخين ثابت باجتماع الصحابة والتابعين كما نقله  
اكابر الأئمة احدهم الامام الشافعي رحمه الله وقال الشيخ ابو الحسن الاشعري تفضيل ابي بكر  
وعمر رضي الله عنهما على سائر الامة قطعي وقد ثبت عن علي كرم الله وجهه بالتواتر في زمن  
خلافته وكرسي مملكته وبين الجمل الغفير من شيعته ان ابا بكر وعمر أفضل هذه الامة كما ذكره

الذهبي وروى عنه الامام البخاري انه قال أفضل الناس بعد الرسول صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم رجل آخر فقال ابنه محمد بن الحنفية ثم انت فقال ما أنا الا رجل من المسلمين (وبالجملة) ان تفضيل الشيخين قد بلغ من كثرة الرواة النقاب حد الضرورة والنوادر فأنكاره امام من الجهل وامان التعصب ولما لم يجد عبد الرزاق الذي هو من أكابر الشيعة مجالاً للانكار قال بتفضيل الشيخين من غير اختيار وقال حيث فضل علي الشيخين علي نفسه أفضلهما أنا ايضاً عليه لتفضيله ولولائه فضلها علي نفسه لما فضلتهما عليه وبال علي ان ادعى محبة علي ثم اخالفه ولما كثرت في زمان خلافة الخنيتين ظهور الفتن والاختلال في امور الناس وحصلت من هذه الجهة كدورة غير محصورة في قلوب الناس واستولت العداوة والبغضاء فيما بين المسلمين عدت محبة الخنيتين ايضاً بالضرورة من جملة شرائط كون شخص من أهل السنة والجماعة لئلا يسمي الجاهل الظن من هذه الحثية باصحاب خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولئلا يضر البغض والعداوة لنواب رسول الله وقائمي مقامه عليه وعليهم الصلاة والسلام فكانت محبة علي كرم الله وجهه شرطاً للتسليم ومن ليست فيه هذه المحبة صار خارجاً عن أهل السنة ويسمى خارجياً والذي اختار طرف الافراط في محبة علي ووقع منه الزيادة علي القدر اللائق وظهر الغلو في تلك المحبة واطال اللسان بسبب اصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام وترك طريق الصحابة والتابعين والسلف الصالحين رضوان الله عليهم أجمعين ورفضه سمي رافضياً فاهل السنة متوسطون بين الافراط في محبة علي كرم الله وجهه وبين التفريط فيها الذين اختارهما الروافض والخوارج ولا شك أن الحق في الوسط والافراط والتفريط كلاهما مذمومان كما روى الامام أحمد بن حنبل عن علي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك مثل من عيسى ماداه اليهود حتى يهتوا امه وأحبه النصاري حتى ازلوه منزلة ليس هو فيها يعني قالوا انه ابن الله فقال علي هلك في انسان المفرط في محبتي حتى يثبت لي ما ليس في والثاني من بعد ابني وبفترتي علي بالعداوة فشبه حال الخوارج بحال اليهود وحال الروافض بحال النصاري وكلاهما وقعا من الحق الوسط في الطرفين وما أجهل من لا يهدر أهل السنة والجماعة من محبي علي ويزعم محبته مختصة بالرفضة وليست محبة علي من الرفض وإنما الرفض التبري من الخلفاء الثلاثة والتبري من الاصحاب الكرام مذموم وصاحبه عليه ملوم قال الامام الشافعي رضي الله عنه ﴿شعر﴾

لو كان رفضاً حب آل محمد \* فليشهد القلان اني رافض

يعني ان حب آل محمد ليس برفض كما يزعمونه فان قالوا لهذا الحب رفضاً فليس برفض مذموم فان ذم الرفض انما جاء من جهة التبري عن الآخرين ورفضهم لا من جهة محبتهم يعني آل محمد فيكون محبوا أهل بيت رسول الله عليه وعليهم الصلوات والتسليمات من أهل السنة والجماعة وهم شيعة أهل البيت في الحقيقة والشيعة الذين يدعون محبة أهل البيت ويعدون انفسهم من شيعة فان لم يقتصروا محبتهم علي أهل البيت ولم يتبروا من الآخرين وعظموا جميع اصحاب النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام ووقروهم حق تعظيمهم وتوقروهم وحلوا مشاجراتهم علي محامل حسنة فهم داخلون في أهل السنة والجماعة وخارجون عن الخوارج والروافض

العناصر مثلاً الجزء الناري طالب للعناد والمخالفة بالذات يظهر منه نداء أنا خير منه مثل ابليس اللعين واما النفس المطمئنة فقد تخلصت من العناد فانها صارت راضية من الحق جل طهانه وكذلك الحق سبحانه كان راضياً عنها والعناد لا يتصور من الراضي والمرضى فان صدر هناك عناد فهو من القالب ويشبه أن يكون خير البشر عليه الصلاة والسلام عبر بالجهاد الأكبر عن هذا العناد الابليسي الذي منشاؤه الخبز القالب وماورد من أسلم شيطاني فالمراد به الشيطان الآفاقي الذي هو قرينه عليه السلام فانه وان انكسرت صولة هذا الشيطان ايضاً وخرج من التمرد لكن ما بالذات لا ينفك عن الذات أو الشيطان الانفسى فان

فان عدم محبة اهل البيت خروج والتبري عن الاصحاب رفض ومحبة اهل البيت مع تعظيم  
 جميع الاصحاب وتوقيرهم تسنن (وبالجملة) ان مبنى التسنن على حب مصاحبيه عليه  
 وعليهم الصلاة والسلام والعامل النصف لا يختار بغض الاصحاب الكرام على حبهم  
 أصلا بل يحب جميعهم بحسب النبي عليه وعليهم الصلوات والتهنيت قال عليه الصلاة  
 والسلام من احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم (ولزج) الى أصل الكلام  
 ونقول كيف يظن عدم محبة اهل البيت في حق اهل السنة والجماعة والحال ان محبتهم  
 عندهم جزء الايمان وسلامة الخاتمة مربوطة عندهم برسوخ تلك المحبة وكان والد هذا  
 الفقير الماجد يرغب في أكثر الاوقات في محبة اهل البيت وكان طالما بالعلم الظاهري والباطني  
 وكان يقول ان محبتهم مدخلا عظيما في سلامة الخاتمة ينبغي ان يراعيها كمال رعايتها وكان هذا  
 الفقير حاضرا في مرض موته ولما اتته معاملته الى آخرها وبقي الشعور بهذا العالم قليلا  
 ذكرته بكلامه في ذلك الوقت واستغفرته عن تلك المحبة فقال في تلك الحالة اني غريب في  
 محبة اهل البيت فأودى شكر الحق عز وجل في ذلك الوقت ومحبة اهل البيت رأس مال  
 اهل السنة والمخالفون غافلون عن هذا المعنى وجاهلون بمحبتهم المتوسطة اختاروا لانفسهم  
 جانب الافراط وظنوا وراء الافراط تفريطا وحكموا بالخروج وزعموا مذهب الخواارج  
 ولم يعلموا ان بين الافراط والتفريط حدا وسطا هو مركز الحق وموطن الصدق الذي صار  
 نصيبا لاهل السنة والجماعة شكر الله سعيهم والحب ان اهل السنة هم الذين قتلوا الخواارج  
 واستأصلوا اعداء اهل البيت ولم يكن من الرفضة في ذلك الوقت اسم ولا رسم فان كان  
 كان له حكم الدم وكانهم تصوروا محبي اهل البيت بزعمهم الفاسد رفضة وتخيلاوا اهل  
 السنة بتلك العلاقة روافض يالها من معاملة عجيبية حيث يمدون اهل السنة احيانا من  
 الخواارج لعدم افراط المحبة ويزعمونهم احيانا روافض لما يحسون فيهم من نفس المحبة  
 ولهذا تراهم يزعمون من جهالتهم الاولياء العظام من اهل السنة الذين يذكرون محبة  
 اهل البيت ويظهرون حب آل محمد صلى الله عليه وسلم روافض ويظنون كثير من كبار  
 علماء اهل السنة الذين يمنعون من افراط تلك المحبة ويحرضون على تعظيم الخلفاء الثلاثة  
 وتوقيرهم خوارج قاه ألفاء من جراءتهم الغير المناسبة اماذا الله سبحانه من افراط تلك  
 المحبة وتفريطها ومن افراط المحبة اشترطوا في تحقق محبة على التبري من الخلفاء الثلاثة  
 وغيرهم ينبغي الانصاف مامعنى المحبة التي يشترط في حصولها التبري من نواب النبي صلى  
 الله عليه وسلم وقائم مقامه وسب اصحاب خير البشر وطعنهم رضوان الله عليهم أجمعين  
 وذنوب اهل السنة انما هو ضمهم الى محبة اهل البيت توقير جميع اصحابه صلى الله عليه وسلم  
 وتعظيمهم وجمعهم اياهم ما بحيث لا يذكرون احتدا منهم بسوء مع وجود المنازعات  
 والمخالفات فيما بينهم وينزهونهم عن الاهواء النفسانية والتعصبات البشرية من جهة تعظيم  
 محبة النبي وتكريم مصاحبيه عليه وعليهم الصلاة والسلام ومع ذلك يقولون للمحقق  
 محقا والمبطل مبطلا ولكن مع تزيه بطلانه من الهوى والهوس واحاشه على الراي  
 والاجتهاد وانما يرضى الروافض عن اهل السنة والجماعة اذا هم تبرؤا عن سائر الاصحاب

اسلامه ليس مستلزما  
 لانتفاء عناده بالكلية فانه  
 مع اسلامه يجوز أن يترك  
 العزيمة ويرتكب الرخصة  
 بل يجوز ارتكاب الصغيرة  
 أيضا بل يمكن أن يكون  
 حسنات الا برار سيئات  
 القريبين من هذا القبيل  
 أيضا وبقاء هذا العناد  
 انما هو للاصلاح والترقي  
 فان بعد حصول هذه  
 الامور التي نهاية التقص  
 هنا بترك الاولى يحصل من  
 الندامة والتوبة والاستغفار  
 ما يكون موجبا لترقيات  
 غير متناهية ومتى استقر  
 البدن العنصري في مقره  
 بعد مفارقة الطوائف الست  
 وعروجها الى عالم الامر  
 لا جرم يكون خليفته في  
 هذا العالم هو هذا البدن  
 العنصري واذا وجد بعد  
 ذلك الهام فهو يكون الى  
 المصطفى التي هي الخليفة  
 الحقيقية للجماعة القلبية



الكرام مثلهم واساؤا ظنهم بهؤلاء الاكابر كان رضاء الخوارج عنهم مربوط بعداؤا أهل البيت ومنوط بغض آل محمد عليه وعليهم الصلوات والبركات ربنا لا تزغ قلوبنا بعداذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت السوهاب (وكان) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عندا كابر أهل السنة والجماعة شكر الله سعيهم في وقت منازعة بعضهم بعضا ثلاث فرقة فرقة عرفوا حقيقة جانب على بالدليل والاجتهاد (وجماعة) اخرى وجدوا أيضا بالدليل والاجتهاد حقيقة جانب آخر (وطائفة) ثالثة كانوا متوقفين لم يرجعوا جانباً واحداً بالدليل (فلزمت) الطائفة الاولى نصرة جانب على بمقتضى اجتهادهم (ولزمت) الطائفة الثانية نصرة جانب مخالفه على مؤدى اجتهادهم (ولزم) الطائفة الثالثة التوقف وكان ترجيح احديهما على الاخرى خطأ في حقهم (فعمل) كل فرقة من هذه الفرق الثلاث بمقتضى اجتهادهم وادوا ما هو الواجب واللازم على ذمتهم فكيف يكون للامامة مجال فيهم وكيف يكون الطعن مناسباً لهم وقال الامام الشافعي ونقل عن عمر بن عبد العزيز أيضاً رضى الله عنهما تلك دماء طهر الله عنها ايدينا فلنطهر عنها الاستسباب وبغهم من هذه العبارة انه لا ينبغي تحريك الشفتين أيضاً بحقيقة احديهما وتخطيئة الاخرى وان لا يذ كر كلام بغير الخير وكذلك ورد في الحديث النبوي حيث قال النبي عليه الصلاة والسلام اذا ذكر اصحابي فامسكوا يعني اذا ذكر اصحابي ومنازعاتهم فامتنعوا عن ذلك ولا تختاروا احدهم على الآخر ولكن جمهور أهل السنة ذاهبون لما ظهر لهم بدليل الى ان الحق في جانب على كرم الله وجهه ومخالفوه سالكون طريق الخطأ ولكن لما كان هذا الخطأ خطأ اجتهادياً بعد عن الملامة والطعن وتفرغ عن التفتير وتبرأ من التشنيع ونقل عن على رضى الله عنه انه قال اخواننا بغوا علينا لاهم كفار ولا فساق فان لهم تأويل لا يمنع عنهم الكفر والفسق (قائل) السنة والرافضة كلاهما يخطئون محاربى على وكلاهما يقولون بحقيقة جانبه ولكن لا يجوز أهل السنة الزيادة على اطلاق لفظ الخطاء الناشئ عن التأويل في حق محاربىه وبحفظون اللسان من طعنهم وتشبيههم وبراهون حق صحة خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الله الله في اصحابي لا تختذروهم غرضاً بعدى وكرر لفظ الجلالة للتأكيد وقال أيضاً اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وورد أحاديث اخرى كثيرة في باب تعظيم الاصحاب وتوقيرهم اجمعين فينبغى اعزازهم وتكريمهم جميعاً وحل زلاتهم على محامل حسنة وهذا هو مذهب أهل السنة في هذه المسئلة والروافض يغالون في هذا الباب حتى يكفرون محاربى على ويلوثون ألسنتهم بأنواع الطعن وأقسام الشتم فان كان المقصود ظهور حقيقة جانب على واظهار خطأ محاربىه فما اختاره أهل السنة كاف فيه وعلى حد الاعتدال والطعن في اكابر الدين بعيد عن الديانة والتدين كما اختاره الرافضة وزعموا شتم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دينهم وایمانهم ما اقبحه من دين حيث ان جزءه الاعظم سب نواب النبي وشم خلفائه عليه وعليهم الصلاة والسلام واختار كل واحدة من طوائف المبتدعة بدعة وامتاز بها عن أهل السنة والجماعة ولكن فرقة الخوارج والروافض من بين جميع هؤلاء الطوائف بعيدة عن الحق والصواب جداً فاذا كان سب

وما ورد في الحديث النبوي من قوله عليه الصلاة والسلام من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فالمراد به والله سبحانه أعلم وهذه المصنفة وقد تعين هذا المراد في حديث آخر كما قال عليه الصلاة والسلام انه ليغان على قلبي فان عروض الغين على المصنفة لا على الحقيقة الجامعة فهنا قد خرجت من الغين بالكلية وورد أيضاً أحاديث آخر في قلب القلب كما قال عليه الصلاة والسلام قلب المؤمن بين اصبعين من أصابع الرحمن الخ وقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قلب المؤمن كريحشة في ارض فلاة الخ وقال عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبي على طاعتك والتقلب وعدم الثبات

أكابر الدين ولعنهم جزأ أعظم من إيمانهم كيف يكون لهم نصيب من الحق وافترقت الروافض على اثنتي عشرة فرقة كلهم يكفرون أصحاب النبي صلى الله عليه وعليهم وسلم ويعتقدون سب الخلفاء الراشدين عبادة وهذه الجماعة يتحاشون عن إطلاق لفظ الرافض على أنفسهم ويزعمون الروافض غيرهم لما ورد في الأحاديث وعيد شديد في حق الرافضة فيآلئهم اجتنبوا عن معنى الرافضة أيضا ولم يترأوا عن أصحاب النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام وهنود بلاد الهند يعني مجوسهم أيضا يقولون لأنفسهم هنودا ويتحاشون عن الكفر ولا يعتقدون أنفسهم كفارا ويزعمون أن الكفار هم سكان دار الحرب وغلطوا في هذا الفهم بل كلا الصنفين كفار ومتحققون بحقيقة الكفر وكانهم زعموا أن أهل بيت النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام مثلهم وتخلوهم أيضا أعداء أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وهذه الطائفة يظنون أكابر أهل البيت بحكم التقاة التي يزعمونها منافقين ومخادعين ويزعمون أن عليا كرم الله وجهه صاحب الخلفاء الراشدين ثلاثين سنة بحكم التقاة صحة تضاق وعظمهم ووقرهم من غير حق واستحقاق ما أحسن هذه المعاملة وما أجلها فإن كانت محبة أهل بيت رسول الله بواسطة محبة رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم ينبغي أن يكونوا أيضا أعداء لأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يسبوه ويلعنوهم أكثر من سب أعداء أهل البيت ولعنهم ولم يسمع من أحد من هذه الطائفة أنه سب أباجهل ولعنه مع أنه أشد أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذاه صلى الله عليه وسلم بأنواع الأذية والخفاء ولم يترك أحد منهم لسانه يذكر مساويه وأبو بكر الصديق الذي هو أحب (١) الرجال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعونه بزعمهم الفاسد عدوا لأهل البيت ويطلبون ألسنتهم بسبه وطمعته وينسبون إليه أمورا غير مناسبة به فأي تدبير هذا وأي ديانة لا قدر الله سبحانه كون أبي بكر وعمر وسائر الصحابة الكرام أعداء أهل بيت رسول الله عليه وعليهم الصلاة والسلام ومبغضين ومعاذ دين لا ك محمد صلى الله عليه وسلم وليت هؤلاء العارفين عن لباس الانصاف يسبون أعداء أهل البيت من غير تعيين أسامي أكابر الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ومن غير اظهار سوء ظن بأكابر الدين فترقع حينئذ مخالفتهم في هذا الباب لأهل السنة فإن أهل السنة أيضا ينادون أعداء أهل البيت ويقولون بطعنهم وتشنيعهم ومن حسن أهل السنة أنهم لا يقولون لشخص معين مبتلى بملبس بانواع الكفر جهنميا ولا يجوزون إطلاق العن عليه لاحتمال إسلامه وتوبته في آخر أمره وانما يجوزون إطلاق العن على الكافرين مطلقا دون تعيين شخص منهم مالم يعلم سوء خاتمة بدليل قطعي والروافض يلعنون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بلانحاش ويسبون أكابر الصحابة ويطعنون فيهم من غير أكثرات هدام الله إلى سواء الصراط (وفي هذا) المبحث اختلاف عظيم بين أهل السنة وبين مخالفيهم في مقامين (القام) الأول هو أن أهل السنة قائلون بحقيقة خلافة الخلفاء الأربع ويقولون لكل واحد من هؤلاء الأربع خليفة حقا لانه قد ورد في الحديث الصحيح بطريقي الأخبار عن النبيات (٢) الخلافة بعدى ثلاثون سنة وهذه المدة تمت بخلافة علي فبقتضى هذا الحديث يكون كل من الأربعة خليفة ويكون ترتيب الخلافة على الحق والمخالفون ينكرون حقية خلافة الخلفاء الثلاثة

(١) أخرج البخاري عن عمرو بن العاص أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أحب إليك قال عائشة فقال من الرجال قال أبوها منه وفي عنه

(٢) أخرج احمد والترمذي وأبو يعلى وابن حبان عن سفينة بلفظ الخلافة بعدى من امتي ثلاثون سنة منه وفي عنه

ثابت بهذه المصنعة لان الحقيقة الجامعة لا تغلب لها أصلا بل هي مطمئنة راسخة على الإطمئنان والتحليل على تينا وعليه الصلاة والسلام لما طلب اطمئنان القلب اراد بالمصنعة لا غير لان قلبه الحقيقي قد كان مطمئنا بلا ريب بل نفسه ايضا كانت مطمئنة بسياسة قلبه الحقيقي قال صاحب العوارف

وينسبون خلافتهم الى التعصب والتغلب ولا يعتقدون أحدا غير علي إماما على الحق ويحملون  
 البسعة الواقعة من على الخلفاء الثلاثة على النفاذ ويظنون الصحبة الواقعة فيما بين الأصحاب الكرام صحبة  
 نفاق ويتصورون المداراة الكائنة فيهم بخادعة فإن موافقي علي قد صحبوا في زعم هؤلاء  
 الفرق مع مخالفته بحكم النفاذ صحبة نفاق وانظر إلى أسانهم خلاف ما في قلوبهم ومخالفوا  
 علي لما كانوا في زعم هؤلاء الطائفة أعداء وأعداء موافقيه وأحبابه كانوا أحبابا لهم على سبيل  
 النفاق وأظهروا المعاداة في صورة الموالاة فيكون جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على زعمهم الفاسد منافقين ومخادعين ومظهرين بظواهرهم خلاف ما في بواطنهم  
 فيكون شرار هذه الأمة عند هؤلاء الفرق هم الأصحاب الكرام ويكون شر الصحبات  
 وأخبثها صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام حيث نشأت منها أمثال هذه  
 الأخلاق الذميمة ويكون شر القرون قرن الأصحاب لكونه ملوئا من النفاق والعداوة  
 والبغضاء والحقد وقد قال الله في كلامه المجيد في حقهم رجاء بينهم إذا ذنا الله سبحانه من  
 اعتقادهم السوء فإذا جعلوا سابق هذه الأمة متصفين بهذه الأخلاق الذميمة فكيف توجد  
 الخيرية في اللاحقين وكأن هذه الطائفة لم يروا الآيات القرآنية والآحاديث النبوية الواردة في  
 فضل صحبة خير البشر عليه الصلاة والسلام وفضيلة أصحابه الكرام وخير هذه الأمة أورؤها  
 ولكنهم لم يؤمنوا بها ولم يصدقوها وإنما وصل القرآن والآحاديث النبوية إليهم بتبليغ الأصحاب  
 الكرام فإذا كان الأصحاب مطعون فيهم يكون الدين الواصل إليهم بواسطتهم ومن طرقهم  
 أيضا مطعون فيه بالضرورة نعم ذللك (ولعل) مقصود هذه الطائفة إبطال الدين  
 وإنكار شريعته عليه الصلاة والسلام ففي ظاهر الصورة يظهرون محبة أهل بيت رسول الله وفي  
 الحقيقة يبطلون شريعته عليه الصلاة والسلام وليتهم يتركون عليا وموافقيه مسلما فيهم ولم  
 يحملوهم متهمين بسمة النفاق التي هي من سمة أهل المكر والنفاق وإي غير يكون في جماعة  
 من موافقي علي أو مخالفته حيث صحب بعضهم بعضا ثلاثين سنة بالنفاق وما شربوا بالمكر  
 والخداع وكيف يستحقون الاعتماد عليهم (وهؤلاء) يطعنون في أبي هريرة رضي الله عنه  
 ولا يعلمون أن في طعنه طعنا في نصف الأحكام الشرعية وذلك أن العلماء المحققين قالوا ورد في  
 الأحكام ثلاثة آلاف حديث يعني ثبت ثلاثة آلاف حكم من الأحكام الشرعية بالسنة وثبت  
 ألف وخمسمائة منها برواية أبي هريرة فيكون الطعن فيه طعنا في نصف الأحكام الشرعية وقال الإمام  
 البخاري أن رواة أبي هريرة يزيدون ثمانمائة من الأصحاب الكرام والتابعين العظام واحد منهم ابن  
 عباس رضي الله عنهما وروى عنه ابن عمر أيضا وكذلك جابر بن عبد الله وأنس بن مالك من رواة  
 الحديث الذي يلقون من علي كرم الله وجهه في الطعن في أبي هريرة رضي الله عنه فهو حديث  
 مفترى كإحقاقه العلماء وحديث دعائه صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة رضي الله عنه بالفهم  
 معروف بين العلماء قال أبو هريرة رضي الله عنه حضرت مجلسا لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم (١) فقال من يبسط منكم رداءه حتى أفيض فيه مقاتلي فيضمها إليه ثم لا ينساها  
 فيسقط ردة كانت علي فافاض رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاتله فضمها إلى صدره  
 فما نسيت بعد ذلك شيئا فاعتقاد شخص عظيم من أكابر الدين عدوا لعلي بمجرد الزعم

(١) أصله في البخاري في  
 كتاب العلم منه في عنه

قدس سره ان الالهام صفة  
 النفس المطمئنة التي خرجت  
 في مقام القلب وان  
 التلويحات والتقليبات ح  
 تكون صفات النفس  
 المطمئنة وهو كما ترى مخالف  
 للأحاديث المذكورة ولو  
 تيسر العروج من هذا  
 المقام الذي أخبر الشيخ  
 عنه تعلم الأمر كما هو عليه  
 ولا ح صدق ما أخبر به  
 وطابق الكشف والالهام  
 بالآخبارات النبوية  
 على صاحبها الصلاة  
 والسلام والتحية ولقد تعلم  
 أن ما أخبر به من خلافة  
 المصطفى وورود الالهام  
 عليها وصيرورتها صاحب  
 أحوال وتلويحات مما كبر  
 على المتعصبين الجاهلين  
 القاصرين عن حقيقة الأمر  
 ونقل عليهم فإذا قولون  
 في الأخبار النبوية عليه

ونجوز السب والطعن واللعن في حقه بعيد من الانصاف وهذه كلها من آفات افراط المحبة حتى كادوا يخرجون رؤسهم من ربة الايمان فلئن جوزت التقاة فرضا في حق علي كرم الله وجهه فاذا يقولون في أقواله التي نقلت عنه بالتواتر في أفضلية الشيخين وكذلك في مكانه القدسية التي صدرت عنه في عين خلافته وكرسي ملكوته في حقية خلافة الخلفاء الثلاثة فان التقاة انما تكون بستر حقية خلافته وعدم اظهار بطلان خلافة الخلفاء الثلاثة وأما اظهار حقية خلافة الخلفاء الثلاثة وبيان افضلية الشيخين فامر على حدة وراء تلك التقاة لا يحل له غير الصديق والصواب ولا يتصور رفعها بالتقاة وايضا قد وردت الاحاديث الصحيحة في فضائل الخلفاء الثلاثة وغيرهم وبلغت حد الشهرة بل حد التواتر في المعنى وبشرت جاعة منهم بالجنة فاذا يقولون في هذه الاحاديث فان التقاة لا تجوز في حق النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان التبليغ لازم للانبياء عليهم الصلاة والسلام وايضا قد زلت في هذا الباب آيات قرآنية ولا يتصور فيها التقاة رزقهم الله سبحانه الانصاف (ومعلوم) عند أرباب العقول ان التقاة من صفات الجبان فنسبتها الى اسد الله غير مناسبة وان جوزت التقاة بحكم البشرية ساعة أو ساعتين وبما أويومين فله مسامح ومجال واما اثباتها لاسد الله مدة ثلثين سنة والقول باصراره على التقاة في تلك المدة فمستكره جدا وقد قال العلماء الاصرار على الصغيرة كبيرة فأيكون حكم الاصرار على صفة من صفات أرباب الشقاق والنفاق بالنيهم فيهمون فباحة هذا الامر (وهم) انما هربوا من تقديم الشيخين لكونه مستلزما لا هانة على وتقيصه بمعنى في زعمهم الفساد واختاروا اثبات التقاة له ولم يفهموا شناعة هذه الصفة فلو فهموا شاعتها لما جوزوها لها أصلا ولا اختاروا اهون الامر من (بل اقول) لا هانة لعل في تقديم الشيخين فان حقية خلافته باقية على حالها ودرجة ولا يتصور رتبة هدايته ومنزلة ارشاده ايضا باقية على ما هي عليه وفي اثبات التقاة يلزم التنقيص والتوهين لكونها من خصائص أرباب النفاق ولوازم أصحاب المكر والخداع (والمقام الثاني) هو ان أهل السنة والجماعة شكر الله سبحانه بهم يحملون مشاجرات اصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات وماراتهم على محامل حسنة ويعتقدونها بعيدة عن الهوى والتعصب فان نفوسهم صارت من كاه في صحبة خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام وساحة صدورهم طاهرة نظيفة من العداوة والغل والحقد غاية ما في الباب انه لما كان لكل واحد منهم رأيا واجتهادا وكان العمل لكل مجتهد على وفق اجتهاده واجبا لزم المشاجرة والمخالفة في بعض الامور بسبب مخالفة الآراء بالضرورة وكان اتباع كل منهم رأى نفسه صوابا فكانت مخالفتهم مثل موافقتهم لاجل الحق لا الهوى والهوس واتباع النفس الامارة (والروافض) يكفرون مخالفي علي ومحاربه ويجوزون في حقهم انواع الطعن والتشنع فاذا صدرت مخالفة الاصحاب الكرام للنبي صلى الله عليه وسلم في بعض الامور الاجتهادية وحكمهم بخلاف حكمه (١) عليه الصلاة والسلام ولم تكن مخالفتهم هذه مذمومة ولم يكونوا ملومين عليها ولم يبيح منهم عنها مع وجود نزول الوحي في ذلك الوقت فكيف تكون مخالفتهم لعل في الامور الاجتهادية كفرا ولم يكونوا ملومين مطعون فيها ومعلومين كيف فان المخالفين جم غفير من أهل الاسلام ومن اجله الاصحاب الكرام وبعض منهم مبشر

(١) كما وقع في اسارى بدر وغزوة الخندق حين اراد النبي صلعم اعطاء ثلث محضول المدينة لعطفان فلم يررض به الانصار كما هو مشهور بين اربابه منه حتى عنه وعلى آله الصلاة والسلام حيث قال ان في جسدي بني آدم لمصغرة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب جعل صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المصغرة هي القلب على سبيل المبالغة وناط صلاح الجسد وفساده بصلاحه وفساده فيجوز لهذه المصغرة ما يجوز للقلب الحقيق وان كان على سبيل النيابة والخلافة واعلم ان الروح لما فارق الجسد بالموت الذي هو قبل الموت وجد العارف الواصل روحه غير داخل في الجسد ولا خارج عنه ولا متصل

بالجنة وليس تكفيرهم وتشنيعهم امر ايسر اكبر كلمة نخرج من افواههم فانهم كادوا يكونون هم الذين بلغوا قريبا من نصف الدين والشريعة فاذا كانوا مطعوناً فيهم يزول الاعتماد عن شطر الدين (كيف) يكون هؤلاء الاكابر مطعوناً فيهم فانه لم يرد احد رواية احدهم أصلاً لا على ولا غيره (وأيضاً) ان صحيح البخاري اصح الكتب بعد كتاب الله تعالى ويعترف به الشيعة أيضاً وسمع هذا الفقير أحمد التتبي الذي كان من أكابر الشيعة يقول ان كتاب البخاري اصح الكتب بعد كتاب الله وفيه روايات من موافق علي وروايات من مخالفه ولم يجعل الرجحان وعدمه مبني على الموافقة والمخالفة فكما انه يروي عن علي يروي عن معاوية فلو كان في معاوية وفي رواياته شائبة الطعن لما درج روايته في كتابه أصلاً وكذلك لم يفرق بهذا الوجه في رواية الحديث احد من نقاد الاحاديث من السلف ولم يجعل مخالفة علي منشا للطعن (ومما ينبغي) أن يعلم أنه لا يلزم أن يكون علي رضي الله عنه محضاً في جميع الامور الخلافية ولا يقطع به وإن يكون مخالفه على الخطاء وان كان الحق في امر المحاربة في جانبه فان علماء الصدر الأول من التابعين والائمة المجتهدين اختلفوا مذهب غيره في كثير من الاحكام الخلافية ولم يحكموا بمذهبه فان كان الحق متعيماً في جانبه لما كانوا يحكمون بخلافه وكان القاضي شريح من التابعين وصاحب اجتهاد ولم يحكم بمذهب علي ولم يقبل شهادة ابنه الحسن عليهما الرضوان له بواسطة نسبة النسوة وعمل المجتهدون بقول شريح وأخذوا به ولم يجوزوا شهادة الابن للاب واختبار الاقوال التي تخالف رأي علي كرم الله وجهه كثير في مسائل أخرى أيضاً لا يخفى على المتتبع النصف وتفصيله يستدعي تطويلاً فلا يكون في مخالفة علي كرم الله وجهه مجال للاعتراض ولا يكون مخالفة مطعوناً فيهم وملومين (وكانت) مائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها حبيبة حبيب رب العالمين ومقبولة ومنظورة اليه صلى الله عليه وسلم الى شفير الجحيم وكان صلى الله عليه وسلم مقيماً في حجرها في مرض موته وقبض روحه الشريف في حجرها وبين سحرها ونحرها ودفن في حجرها المطهرة ومع ذلك الشرف كله كانت رضي الله عنها مائة ومجتهدة واحال النبي صلى الله عليه وسلم (١) بيان شطر الدين عليها ورجع الاصحاب الكرام في مشكلات الاحكام اليها ووجدوا حل المفلقات منها فالطعن في مثل هذه الصديقة المجتهدة بواسطة مخالفة علي ونسبة الاشياء الغير الائمة اليها غير مناسبة جداً وبعيدة عن الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم فان كان علي كرم الله وجهه ختنه وابن عمه فالصديقة زوجته المطهرة وحبيته المقبولة عليه وعلى جميع أهل بيته الصلاة والسلام (وكان) دأب الفقير قبل هذا بسنين اذا طبخ طعام كنت اجعل حصه منه مخصوصة بروحانيات أهل العباءة نبي صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والامامين يعني السبطين رضوان الله عليهم أجمعين فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فسلمت عليه وهو صلى الله عليه وسلم لا يكون متوجهاً الى الفقير بل يتوجه الى الجانب الآخر وقال في تلك الاثناء للفقير انا أكل الطعام في بيت مائشة فكل من يرسل الطعام الى فقير سله الى بيت مائشة فتبين الفقير في ذلك الوقت ان سبب عدم توجهه الشريف هو عدم تشريك الفقير الصديقة في الطعام فبعد ذلك كنت اجعل الصديقة بل سائر الأزواج المظهرات اللاتي

(١) جاء من النبي صلعم بالفاظ مختلفة خذوا شطر دينكم عن الحمير او في رواية خذوا ثلث دينكم من بيت الحمير او في أخرى خذوا ثلث دينكم من بيت مائشة قال القاري بعد ذكره ما للحديث وما عليه لكن معناه صحيح فان عندها من شطر الدين استناداً يقتضي اعتماداً اه منه عنى عنه

معه ولا منفصل عنه ووجدان لروح تعلقاً مع الجسد لصلاح الجسد بل لغرض يعود الى الروح كإله أيضاً وذلك التعلق هو منشا الصلاح والخير في الجسد ولو لا ذلك التعلق لصار الجسد مجرداً فيه شراً ونقصاً وهذا الحال لا واجب تعالى مع الروح وغيره فانه تعالى غير داخل في العالم ولا خارج عنه ولا متصل



كلهن من أهل البيت شركاء في الطعام وكنت اتوسل بجميع أهل البيت فالجفاء والابذاء  
الذنان بصيدان النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام من جهة الصديقة أزيد من الجفاء  
والابذاء الذين يصيبانه صلى الله عليه وسلم من جهة علي وهذا المعنى غير مخفى على العقلاء  
أصحاب الانصاف (نعم) ان هذا على تقدير صكون محبة علي وتعظيمه بواسطة  
محبة الرسول وتعظيمه عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبواسطة قرابته صلى الله عليه وسلم  
(واما) من اختار محبة علي استغلالا ولم يجعل حب النبي فيها مدخلا فهو خارج عن  
المبحث وغير قابل للمخاطبة غرضه ابطال الدين وهدم الشريعة يريدان يتخذ سبيلا بدون  
نوسط النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام ويرغب عن محمد في علي وهو محض الكفر  
وعين الزندقة وعلى كرم الله وجهه يرى منه ومناذ من صنيعة فان حب اصحابه واختائه  
صلى الله عليه وسلم بواسطة حبه عليه الصلاة والسلام وتعظيمهم وتكريمهم بواسطة  
تعظيمه وتكريمه صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام من أحبهم فبحبي أحبهم وكذلك  
من كان مبغضا اياهم فانا يكون ذلك بغضه صلى الله عليه وسلم كما قال عليه الصلاة والسلام  
ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم يعني ان المحبة التي تتعلق باصحابي عين المحبة التي تتعلق بي  
وكذلك بغضهم هو عين البغض الذي يتعلق بي (وطلحة وزبير) رضى الله عنهما من كبار  
الاصحاب ومن العشرة المبشرة بالجنة فالطعن فيهما وتشنيعهما غير مناسب ولعنهما وطردهما  
مأثم الى الالاعن والطارد وهما الذنان جعلهما القاروق من السنة التي ترك الخلافة شورى  
بينهم لئلا يجدد ليلوا اصحابا لزوج بعضهم على بعض فتركا نصيب الخلافة عن انفسهما باختيارهما  
وقال كل منهما تركت حظي وطلحة هو الذي قتل اباہ بواسطة صدور سوء ادب عنه في  
حقه صلى الله عليه وسلم وجاء برأيه وورد ثناؤه على فعله هذا في القرآن المجيد والزبير  
هو الذي أخبر الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام بكون قاتله في جهنم حيث قال  
صلى الله عليه وسلم قاتل الزبير في جهنم ولعن الزبير ليس بادون من قتله فلا عنه وقاتله  
متساويان فالخذر ثم الخذر ثم الطعن في كابر الدين وذم كبراء الاسلام الذين  
بذلوا جهدهم في اهلاء كلمة الاسلام ونصرة سيد الانام واتفقوا أموالهم لتأييد الدين  
بالبل والنهار وفي السر والجهر وتركوا حب الرسول عشائهم وقبائلهم وأولادهم  
وأزواجهم وأوطانهم ومساكنهم وعيولهم وزروعهم وأشجارهم وانهارهم وآثروا  
نفس الرسول عليه وعليهم الصلاة والسلام على انفسهم واختاروا محبته على محبتهم ومحبة  
أموالهم وذرياتهم وهم الذين نالوا شرف المحبة وقازوا في صحبته بركات النبوة وشاهدوا  
الوحي يعني نزوله وتشرفوا بحضور الملك ورأوا الخوارق والمعجزات حتى صار غيبهم  
شهادة وعلمهم عينا واعطوا من اليقين ما لا يعطى أحد من بعدهم حتى لا يبلغ اتفاق غيرهم  
مثل احد ذهبوا اتفاقهم مدشعير ولا نصيفه وهم الذين اتنى الله تعالى عليهم في القرآن المجيد  
ورضى عنهم وهم رضوا عنه ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع  
اخرج شطاء فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظهم الكفار سمى  
الله الفاسط بهم كفارا فلهمذ من غيظهم كما يحذر عن الكفر والله الموفق (والجماعة) الذين

معه ولا منفصل عنه وله  
سبحانه تعلق مع العالم  
خلقوا وانبأوا وافاضة  
للكمالات والزم والخيرات  
(فان قلت) ان علماء أهل الحق  
ما تكلموا في الروح مثل  
هذا الكلام بل كادوا لم  
يحوزوه وأنت تلزم وفاتهم  
في القليل والكثير فأوجهه  
قلت العالم بحقيقة الروح  
قليل منهم فهم مع قلتهم انما  
يتكلموا بكشف الكمالات  
الروحية واكتفوا  
بالاجال اجتنابا عن سوء فهم  
العوام ووقعهم في الضلال  
فان الكمالات الروحية  
شبيهة بصورة الكمالات  
الوجوبية والفرق  
دقيق لا يطلع عليه  
الا الراخون من العلماء  
فأرا المصلحة في الاجال بل  
في الانكار عن يانه والكشف  
عن حقيقته فلا ينكرون  
كلامه التي سبق ذكرها  
والعبد الضعيف اغما يئنه

صحوا مثل هذه النسبة برسول الله صلى الله عليه وسلم وصاروا مقبولين لديه ومنظورين اليه  
 صلى الله عليه وسلم اذا خالف بعضهم بعضا في بعض الامور وتشاجروا وعلموا بما أدى  
 اليه رأيهم واجتهادهم لا يكون بحال للطن فيهم ولا للاعتراض على صنيعهم بل الحق  
 والصواب في ذلك الموطن هو عين الاختلاف وعدم تقليد رأي غيره الا ترى ان تقليد الامام  
 أبي يوسف أبا حنيفة رضي الله عنهما بعد وصوله الى درجة الاجتهاد خطأ والصواب  
 انما هو تقليد رأي نفسه حتى ان الامام الشافعي رضي الله عنه لا يقدم قول صحابي أي صحابي  
 كان سواء كان صديقا أو عليا على رأيه بل يرى الصواب في العمل برأيه وان كان مخالفا لقول  
 صحابي فاذا كان المجتهد من الامة غير صحابي بحال في مخالفة آراء الاصحاب كيف يكون  
 الاصحاب مطعون فيهم اذا خالف بعضهم بعضا (مع اننا نقول) ان الاصحاب الكرام قد خالفوا  
 في الامور الاجتهادية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد الذم على خلافهم ذلك  
 مع وجود نزول الوحي ولم يرد المنع من اختلافهم ذلك كما مر فان كان اختلافهم ذلك غير  
 مرضي وغير مقبول عند الحق جل شانه لكان يرد المنع منه وينزل الوعيد على المخالفين الا  
 نرى كيف جاء المنع من رفع الصوت حين رفع جماعة اصواتهم فوق صوت النبي عليه وعلى آله  
 الصلاة والسلام وترتب عليه الوعيد قال الله تبارك وتعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا  
 اصواتكم فوق صوت النبي الآية ووقع في اسارى بدر اختلاف عظيم حيث حكم عمر  
 الفاروق وسعد بن معاذ يقتل الاسارى وحكم الآخرون بالتخليص والفدية وكان الرأي  
 المقبول عنده صلى الله عليه وسلم الحكم بالتخليص والفدية وسائر مواضع الاختلافات كثيرة  
 (ومن هذا القبيل) اختلافهم في اتيان القرطاس حين طلب النبي صلى الله عليه وسلم في  
 مرض موته قرطاسا ليكتب لهم شيئا فاراد جمع اتيان القرطاس ومنعه الآخرون وكان  
 الفاروق من الذين لم يرضوا باتيان القرطاس وقال حسبنا كتاب الله فاكب  
 الطاعنون من هذه الجهة على الفاروق وأطالوا لسان الطعن والتشنيع عليه وليس  
 هذا في الحقيقة محلا للطعن فان الفاروق قد علم ان زمان السوحى صار منقطعا  
 والاحكام السماوية قد دنت ولم يبق بحال لاثبات الاحكام غير الرأي والاجتهاد  
 وكما يكتب النبي صلى الله عليه وسلم يكون من الامور الاجتهادية التي فيها شركة  
 الآخرين بقوله تعالى فاعتبروا يا أولي الابصار فرأى الصواب في ان لا يصدع النبي صلى  
 صلى الله عليه وسلم عند غلبته وجمعه وان يكتب برأى غيره واجتهاده حسبنا كتاب الله يعني  
 القرآن المجيد مأخذ القياس والاجتهاد وكاف للمستنبطين فيستنبط منه الاحكام وتخصيص  
 الكتاب بالذكر يمكن ان يكون انه علم بالقرائن ان تلك الاحكام التي هو صلى الله عليه وسلم في  
 صدق كتابها مأخذها الكتاب لا السنة حتى يذكّر السنة فكان منع الفاروق من جهة الشفقة  
 والرحمة لئلا يصدع النبي صلى الله عليه وسلم بشئ في شدة الوجع وكان امره صلى الله عليه  
 وسلم باتيان القرطاس للاستحسان لا لوجوب ليكون غيره مستريحين من مشقة امتنابته فلو كان  
 امرأتوني لوجوب لباليغ النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولما كان يعرض عنه لجرد الاختلاف  
 (فان قيل) قد قال الفاروق في ذلك الوقت أجز استفهوه فما يكون المراد منه (اجيب)

وكشف عن بعض خواصه  
 اعتمادا على علمه الصحيح  
 وكشفه الصريح بعون  
 الله سبحانه وتوفيقه وصدقه  
 حبيبه عليه الصلاة والسلام  
 وآله الكرام مع ازالة  
 شبهة مانعة عن البيان  
 فانهم وبما ينبغي أن يعلم ان  
 الجسد كما استفاد من الروح  
 كالات لا تخصي قال روح  
 أيضا لا كتب من الجسد  
 فوائد عظمى حيث صار  
 سمعا بصيرا مشكلا متجسدا  
 يجسد مكتسبا مباشرا  
 لا فساد تأسبت به عالم  
 الاجساد ولما صارت النفس  
 المطهنة ملحقة بالروحانيين  
 كما مر بيانه جلس العقل  
 مكانه في عالم الاجسام  
 نيابة عنها وسمى بعقل المعاد  
 وصار فكره حقيقصورا  
 على امور الآخرة وصار  
 فارغا من تفكير امور  
 المعيشة ومستحقا للقراءة  
 بواسطة النور الذي اعطيه

لعل الفاروق فهم في ذلك الوقت ان هذا الكلام انما صدر عنه صلى الله عليه وسلم بواسطة  
الوجع من غير قصد واختيار كما يتوهم من لفظا كتب فانه صلى الله عليه وسلم كان امييا لم يكتب  
شيئا أصلا وأيضاً انه قال لن تضلوا بعدي فاذا كان الدين كاملا وصارت النعمة تامة وحصل  
رضا المولى به كيف تصور الضلالة بعد ذلك وماذا يقدر يكتب في ساعة واحدة حتى تندفع  
به الضلالة ألم يكف الذي كتب في مدة ثلاث وعشرين سنة ولم تندفع به الضلالة ويكتب  
في ساعة واحدة شيء مع وجود شدة المرض تندفع به الضلالة فلم الفاروق من هنا ان هذا  
الكلام جرى على لسانه الشريف من غير قصد منه بناء على البشرية فقال حققوا هذا المعنى  
بالاستفسار منه ثانياً فارتفع الكلمات في أثناء الاختلاف فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
قوموا ولا تختلفوا فانه لا يستحسن النزاع عند نبي ولم يقل ثانياً من هذه المقولة شيئاً ولم يذكروا  
ولا قرطاساً (ينبغي) أن يعلم أن الاختلاف الواقع من الأصحاب الكرام في بعض الأمور  
الاجتهادية بالنسبة الى النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام لو كان عياداً بالله سبحانه فيه شائبة  
الهوى والتعصب لانجر ذلك الى الحق بزمرة أهل الارتداد واخراج الرأس من ربقة  
الاسلام فان سوء الادب وسوء المعاشرة معه صلى الله عليه وسلم كفر أما إذا الله سبحانه  
منه بل كان هذا الاختلاف بناء على أمر فاعتبر وافان من كان فيه رتبة الاجتهاد فتقليده  
اجتهاد غيره ورأيه في الأمور الاجتهادية خطأ ومنهى عنه نعم لا مجال في الاحكام المنزل  
التي لا مدخل فيها لرأى والاجتهاد لغير التقليد والايان والاقياد واجب فيها غاية ما في  
الباب ان أصحاب القرن الاول كانوا برآء من التكلفات ومستغنيين عن تحسين العبارات  
وانما كان اهتمامهم في اصلاح الباطن وكان ظاهريهم مطروحا عن نظرهم وغير ملحوظ أصلا  
وكانت مراعاة الآداب في ذلك القرن باعتبار الحقيقة والمعنى لا باعتبار الظاهر والصورة  
فقط وكان حالهم امتثال أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ومعاملتهم الاجتناب عما ليس  
بمرضى عنده صلى الله عليه وسلم جعلوا آباءهم وامهاتهم وأولادهم وأزواجهم فداء له عليه  
الصلاة والسلام ومن كمال اعتقادهم واخلاصهم لم يتركوا بزاق النبي صلى الله عليه وسلم  
ليقع في الأرض بل كانوا يأخذونه ويمسحونه أبدانهم ووجوههم مثل ماء الحياة وقصدهم شرب  
دمه صلى الله عليه وسلم بعد الفصد من كمال الاخلاص مشهور ومعروف فان صدرت عن هؤلاء  
الاكابر عبارة موهمة لسوء الادب بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم عند أهل هذه القرون التي هي  
ملائمة من الكذب والخذاع ينبغي ان يحملها على حمل حسن وأن يذهب الى حاصل العبارة وأن  
لا يلاحظ الالفاظ من أي قسم كانت وهذا هو طريق السلامة والله سبحانه الموفق (فان قيل) اذا كان  
في الأمور الاجتهادية مجال الخطأ كيف يكون الوثوق بجميع الاحكام الشرعية المنقولة عنه عليه  
الصلاة والسلام (اجيب) ان الاحكام الاجتهادية صارت في المآل وثائق الحلال احكاماً منزلة  
سموية فان تقرير الانبياء على الخطأ غير جائز فينزل في الاحكام الاجتهادية بعد ثبوت اجتهاد  
المستنبطين واختلاف آرائهم حكم من عند الحق جل وعلا يفرق الصواب من الخطأ ويميز  
الحق من المبطل فكانت الاحكام الاجتهادية في زمانه صلى الله عليه وسلم بعد نزول الوحي  
وتبني الصواب من الخطأ أيضاً طعى الثبوت لم يبق فيها احتمال الخطأ فجميع الاحكام التي ثبتت

وهذه المرتبة هي نهاية  
مراتب كالات العقل  
ولا يعترض الناقص هنا  
بانه ينبغي أن تكون نهاية  
مراتب كالات العقل  
متحققة في نسيان المعاش  
والمعاد معا وان لا يبقى فيه  
فكر غير الحق سبحانه  
ونعالى شيئاً دنيواً وأخرياً  
لانا نقول ان هذا النسيان  
قد حصل له في أثناء  
الطريق في مرتبة الفناء  
في الله وهذه المرتبة عالية  
من تلك المرتبة بمرحلة  
فان هنا رجوع العلم بعد  
حصول الجهل وعود  
الفرق بعد تحقق الجمع  
وحصول الاسلام الحقيقي  
بعد تجاوز كفر الطريقة  
التي هي في مرتبة الجمع  
والفلسفة ارباب السفة  
اثبتوا العقل اربع مراتب  
وزعموا ان كالات العقل  
منحصرة فيها وهذا من  
كمال جهلهم (قلت) قد

في زمنه صلى الله عليه وسلم قطعي محفوظ عن احتمال الخطأ لأنها ثبتت بوحى قطعي ابتداء  
وانتهامه كان المقصود من الاجتهاد في استنباط هذه الاحكام هو ان يحصل للمجتهدين والمستنبطين  
انواع العناية وارتفاع درجات الكرامة وينال المصيب والمخطئ ثوابا على تفاوت الدرجات  
ففي الاحكام الاجتهادية ارتفاع درجات المجتهدين وقطعية تلك الاحكام نعم ان الاحكام  
الاجتهادية بعد انقراض زمان النبوة ظنيات مفيدة للعمل لاثبتة للاعتقاد حتى يكون منكرها  
كافرا الا ان يعتقد اجماع المجتهدين على حكم فيكون حينئذ مثبتا للاعتقاد ايضا ( ولتختم  
المكتوب بالخاتمة الحسنة ) في فضائل اهل بيت الرسول عليه وعلى آله واصحابه الصلاة  
والسلام روى ابن عبد البر انه قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام من أحب عليا فقد  
أحبني ومن ابغض عليا فقد ابغضني ومن آذى عليا فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله  
واخرج الترمذي والحاكم وصححه عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم قبل يارسول الله سمعنا قال علي منهم يقول ذلك  
ثلاثا وأبو ذر والمقداد وسلمان أخرج الطبراني والحاكم عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال  
قال النبي صلى الله عليه وسلم النظر الى علي عبادة اسناده حسن واخرج الشيخان عن البراء  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن علي مائة وهو عليه الصلاة والسلام يقول  
اللهم اني أحبه فأحبه واخرج البخاري عن أبي بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
علي المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرة واليه مرة ويقول ان ابني هذا السيد وامل  
الله ان يصلح به بين فتيين من المسلمين اخرج الترمذي عن أسامة بن زيد قال رأيت النبي صلى  
الله عليه وسلم وحسن وحسين علي وركة فقال هذان انساى وابنا بنتي اللهم اني احبهما  
وأحب من يحبهما اخرج الترمذي عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أهل  
بيتك أحب اليك قال الحسن والحسين وروى المسور ابن عزمرة ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال فاطمة بضعة مني فني ابغضها ابغضني وفي رواية يربني ما أرابها ويؤذيها ما أذاها  
واخرج الحاكم عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لي فاطمة أحب الى منك وأنت  
أعز علي منها وعن عائشة رضي الله عنها قالت ان الناس كانوا يخرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون  
بذلك مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت ان نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كن حزينين فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الاخر ام سلمة وسائر نساء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلهم حزب ام سلمة فقلن لها كلى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يكلم الناس فيقول من أراد ان يهدي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فليهد اليه  
حيث كان فكلته فقال لها لا تؤذي بي فان الوحي لم يأتي وانا في ثوب امرأة الا عائشة فقالت  
أتوب الى الله سبحانه من اذ لك يارسول الله ثم انهن ذهبن فاطمة فارسلن الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فكلته فقال يا بني الانحسين ما أحب قالت بسلي قال فأحبي هذه وهن عائشة  
رضي الله عنها قالت ما غرت علي أحد من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم بما غرت علي  
خديجة وما رأيتها ولكن يكبر ذكرها وربما خرج شاة ثم يقطعها اعضاء ثم يبعثها في صدائق  
خديجة فربما قلت له كأنه لم يكن في الدنيا امرأة الا خديجة فيقول انها كانت وكانت وكان لها منها

حكمت المتفلسفة على قولهم  
هذا حكوف اليهود على  
عجل السامري ولم يعتقدوا  
وجود كمال وراء ما قالوا  
بل ولم يخطرهم بالبال  
نبهنا الله واياهم عن نوم  
الغفلة آمين ) لا يمكن  
معرفة حقيقة العقل وكالاته  
التابعة اياه بالعقل والوهم  
بل لا بد لمعرفة من الكشف  
الصحيح والالهام الصريح  
المقتبس من انوار مشكاة  
النبوة صلوات الله تعالى  
وتسليماته على جميع الانبياء  
 والمرسلين عوما وعلى  
افضلهم حبيب الله خصوصا  
( فان قيل ) قد وقع في عبارة  
المشايخ ان العقل ترجان  
الروح فايكون معناه  
قلت ان العلوم والمعارف  
التي تؤخذ من المبدأ  
الفيض بالتلقي الروحاني  
ياخذها القلب الذي هو  
من عالم الارواح ويرتجها  
العقل ويحررها ويخلصها

ولدو من ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس  
مضى وأمانته وأخرج الدبلى عن أبي سعيدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اشتد غضب  
الله على من أذاني في عترتي وأخرج الحاكم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال خيركم خيركم لاهلى من بعدى أخرج ابن عساکر عن علي كرم الله وجهه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال من صنع إلى أهل بيتي بداء كافئه عليها يوم القيامة أخرج ابن عدى  
والدبلى عن علي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أثبتكم على الصراط أشدكم  
حباً لاهل بيتي ولاصحابي (شعر)

الهي بحق بنى فاطمه \* كه برقول ايمان كنى خاتمه

اكردهوم ردكنى ورقبول \* من ودست ودامان آل رسول

صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة الكرام المقربين  
وعلى سائر عباد الله الصالحين أجمعين

المكتوب السابع والثلاثون الى الفقير الحقير عبدالحى الذى هو جامع هذه المكتوبات  
الشريفة في بيان فضائل الكلمة الطيبة لاله الا الله وما يناسب ذلك \*

بسم الله الرحمن الرحيم لاله الا الله لاشئ أنفع من هذه الكلمة الطيبة في تسكين غضب  
الرب جل سلطانه وعلا برهانه فاذا كانت هذه الكلمة سبباً لتسكين غضب دخول النار تكون سبباً  
لتسكين غضبات آخر بالطريق الاولى فانها دون ذلك كيف لا تكون سبباً لتسكين فان العبد قد  
أعرض عن السوى نافياله بتكرار هذه الكلمة الطيبة وجعل قبلة توجهه المعبود على الحق  
وكان منشأ الغضب هو التوجهات الشتى التى كان العبد مبتالاً بها وليس فليس وشاهد هذا  
المعنى في عالم المجاز هو ان شخصاً اذا تأذى عن مملوكه وغضب عليه فحينئذ لو أعرض المملوك  
بحسن التدبير الذى فيه مما سوى ماله وتوجه الى مالكه بكنية تظهر الشفقة والرحمة في  
المساك في حق المملوك بالضرورة ويرتفع عنه الغضب والاذى واجده هذه الكلمة الطيبة  
مفتاح خزينة تسع وتسعين رجة أعنى ما جعلت ذخيرة لاجل الآخرة وأعلم أنه لاشئ أشفع  
من هذه الكلمة الطيبة في دفع ظلمات الكفر وكدورات الشرك ومن صدق بمضمون هذه  
الكلمة وحصل ذرة من الايمان ومع ذلك كان مبتالاً برسوم الكفر ورذائل الشرك نزجوا  
أن يخرج من العذاب بشفاقة هذه الكلمة الطيبة وأن ينجو من الخلود في النار كما أن شفاقة  
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنفع في دفع عقوبات سائر كبار هذه الامة وادخل فيه  
وانما قلت كبار هذه الامة فان ارتكاب الكبائر في سائر الامم السابقة أقل منه في هذه الامة  
بل امتزاج رسوم الكفر ورذائل الشرك أيضاً أقل فيهم والاحوج الى الشفاقة هو هذه  
الامة وفي الامم السابقة كان جمع مصر اعلى الكفر وكان جمع آخر مؤمناً خالصاً متمسكاً بالامر  
قد هلكت هذه الامة الكثيرة الذنوب لولا أن يكون شفيعهم مثل الكلمة الطيبة وشافعهم  
مثل خاتم الرسل عليه وعليهم الصلوات والتحيات امة مذبذبة ورب غفور والذى تناله هذه  
الامة من عفوه وغفرانه سبحانه لا يعلم نيل جميع الامم الماضية هذا القدر وكأن التسعة والتسعين  
من الرجة ادخرت لهذه الامة المستغرقة في الذنوب (ع) أحق الناس بالكرم العصاة ولما

ويجعلها بحيث يفهمها  
المتعلقون بعالم الخلق  
فلولا ترجمته اياها لكان  
فهمها متعسراً بل متعذراً  
وحيث كانت المضغة  
القلبية خليفة الحقيقة  
الجامعة القلبية أخذ حكم  
الاصل وصار تلقيه ايضاً  
تلقياً روحانياً محتاجاً الى  
الترجمان ينبغي أن يعلم أنه  
يجب زمان على عقل  
المعاد يحصل له فيه شوق  
بجأرة النفس المطمئنة  
على حديثك القلب خالياً  
الى ان يوصلها الى مقامها  
فيقرر العقل والبدن كرح  
الى المضغة القلبية ان في  
ذلك لذ كرى لمن كان له  
قلب وح بصير القلب  
ترجمان نفسه فتقع معاملة  
العارف ح على القالب  
ويحصل الانقياد وقتشذ  
الجزء الناري الذى كان  
يظهر نداء ماخير منه من  
طبعه ويتشرف بالاسلام

كان الحق سبحانه وتعالى يحب العفو والمغفرة ولا شيء من المادة لاجل العفو والمغفرة مساويا لهذه الامة لاجرم صارت هذه الامة خير الامم والكلمة الطيبة التي هي شفيعتهم افضل الذكر ونال نبيهم الذي هو شفيعهم سيد الانبياء خطاب اولئك يدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله عفورا رحيميا فم هكذا يكون ارحم الراحمين وهكذا يفعل اكرم الاكرمين (ع) لاصغر في امر مع الكرام \* وكان ذلك على الله يسير اربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين واسمع ايضا من فضائل هذه الكلمة الطيبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبارك وكرم من قال لا اله الا الله دخل الجنة ويتجيب القاصرون كيف يتيسر دخول الجنة بان يقول لا اله الا الله مرة واحدة وهذا لكونهم غير واقفين على بركات هذه الكلمة الطيبة وقد صار مكشورا للفقير انه لو غفر ذنوب جميع العالم بتكلم هذه الكلمة الطيبة مرة واحدة وادخلوا الجنة لساغ وكان مشهودا ايضا انه لو قسمت بركات هذه الكلمة المقدسة بين تمام العالم لكفت الجميع الى ابد الابد ولا روت الكل فكيف اذا اجتمعت بهذه الكلمة الطيبة المقدسة محمد رسول الله وانتظم التبليغ بالتوحيد واقرنت الرسالة بالولاية وبمجموعة هاتين الكلمتين جامعة لجميع كالات الولاية والنبوة وهادى سبيل كلاهما تين السعادتين من طهر الولاية من ظلمات الظلال واوصل النبوة الى الدرجة العليا اللهم لانحر مننا من بركات هذه الكلمة العلية وثبتنا عليها وامتنا على تصديقها واحشرونا مع الصادقين لها وادخلنا الجنة بحرماتها وحرمة مباغتها عليهم الصلاة والتحيات والبركات وايضا اذا عجز النظر والقدم وانخفض جناح الهمة وترخى ووقعت العمالة على الغيب الصريف لا يمكن السير في ذلك الموطن بغير قدم لا اله الا الله محمد رسول الله ولا يمكن قطع تلك المسافة الا في كنف تلك الكلمة المقدسة وكلما قال السائر في ذلك الموطن هذه الكلمة الطيبة مرة واحدة يقطع بها واباما حقيقة هذه الكلمة المقدسة واما نها خطوة واحدة من تلك المسافة ويقع بعيدا عن نفسه وقريبا من الحق سبحانه وكل حزة من تلك المسافة ازيد من تمام دائرة عالم الامكان بزيادة مضاعفة فينبغي أن يعلم فضيلة هذا الذكر من ههنا حيث لا مقدار لتسام الدنيا في جنبه ولا احساس لبيت لها حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط وعظمة هذه الكلمة الطيبة باعتبار درجات قائلها كلما كانت درجة القائل ازيد واعلى تكون تلك العظمة اكثر واولى \* شعر \*

يزيدك وجهه حسنا \* اذا ما زدته نظرا

ولا يعلم في الدنيا عن يساوى لتفى ان يبعد الانسان في زاوية ملتذا ومحتظا بتكرار هذه الكلمة الطيبة ولكن ما يفعل لا يتيسر جميع التمنيات ولا بد من الغفلة والاختلاط بالخلق ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

\* المکتوب الثامن والثلاثون الى الحاج يوسف الكشميري في بيان انه لا تعلق لباطن اهل الله بالدنيا مقدار خردة وان تشبثوا في الظاهر بالدنيا واسبابها وما يناسب ذلك \* الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى تكون معرفة الله جل سلطانه حراما على شخص يكون

(في باطنه)

الحقيقي بالتدريج فيزال عنه الخلصة الابليسية ويوصل به الى مقام النفس المطمئنة الاصلى ويجعل نائب منابه فصار خليفة القلب الحقيقي في القالب هي المضغة ونائب مناب النفس المطمئنة فيه هو الجزء الناري (ع) نحاس وجودى بالهوى صار عسجد \* والجزء الهوائى له مناسبة بالروح ولهذا يزعمه السالك وقت مروجته ووصوله الى مقام الهواه احيانا حقا ويبقى مبتلى به كما يقع مثل هذا الشهود في مقام الروح ويبقى السالك مبتلى بها كما قال بعض المشايخ عبت الروح ثلاثين سنة يزعم انه الحق سبحانه ولما ترقبت من ذلك المقام امتاز الحق من الباطل وهذا الجزء الهوائى يصير في القالب قائما مقام الروح بواسطة



في باطنه مقدار خردلة من محبة الدنيا او من التعلق بالدنيا او خطر في باطنه هذا المقدار من خواطر الدنيا ببق ظاهره الذي وقع بعيدا من باطنه بمرآحله وجاء من الآخرة الى الدنيا واختلط بالناس لحصول المناسبة المشروطة في الافادة والاستفادة فان تكلم من الدنيا وتشبث بالاسباب الدنيوية جازله ذلك وساغ ولا يكون مذموما أصلا بل يكون محمودا لثلاث تعطل حقوق العباد وكلا ينسد طريق الافادة والاستفادة فباطن هذا الشخص أفضل من ظاهره وحكمه حكم بائع حنطة تشبه الشعير والذين نظروهم مقصور على رؤية الظاهر يحسبونه كأنفسهم مثل بائعي شعير يشبه الحنطة ويعتقدون ظاهره أفضل من باطنه ويتخيلون أنه يرى نفسه في الظاهر عديم التعلق وأنه متعلق في الباطن ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين والسلام على من اتبع الهدى والترم متبعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب التاسع والثلاثون الى السيد عبد الباقي السارنكجوري في بيان اصحاب اليمين واصحاب الشمال والسابقين وما يناسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أرشدك الله تعالى ان اصحاب الشمال هم اصحاب الجب الظلمانية واصحاب اليمين ارباب الجب النورية والسابقون هم الذين نخلصوا من هذه الجب وتلك الجب وحازوا قصب السبق على اقرانهم ووصلوا الى ميدان الاصل واضعين احدى قدمهم على الشمال والاخرى على اليمين وترقوا من الظلال الامكنى والظلال الوجوبى ولم يروا من الاسم والصفة والشأن والاعتبار غير الذات تعالت وتقدست اصحاب الشمال ارباب الكفر والشقاوة واصحاب اليمين اهل الاسلام وارباب الولاية والسابقون بالاصلة هم الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات وباتبعية كل من يشرف بهذه الدولة وهذه الدولة بالتبعية أكثر في كبر اصحاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي غير الاصحاب أيضا متحققة على سبيل القلة والندرة وهذا الشخص أيضا من زمرة (١) الاصحاب في الحقيقة وملحق بكلمات الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات وكان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حقه حيث قال لا بدري اولهم خير ام آخرهم وان قال عليه الصلاة والسلام خير القرون قرنى قال هذا باعتبار القرون وذلك باعتبار الاشخاص والله سبحانه أعلم ولكن اجاع اهل السنة على افضلية الشيخين ولا احدي سبق ايا بكر بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو اسبق سابق هذه الامة واقدم قدماء ارباب هذه الملة وتشرف الفاروق بتوسله بدولة الافضلية وترقى بتوسطه فوق الآخرين ومن ههنا قالوا للفاروق خليفة الصديق وقرأوا في الخطبة خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفارس ميدان هذه المعاملة هو الصديق والفاروق رديفه وحبذا الرديف حيث رافق الفارس وشاركه في اخص اوصافه (ولزجم) الى اصل الكلام ونقول ان السابقين خارجون من احكام اليمين والشمال ومتفوقون من معاملات الظلمانية والنورية ككتابهم وراء كتاب اليمين والشمال ومحاسبتهم وراء وراء محاسبة اصحاب اليمين والشمال اشغالهم واحوالهم على حدة وغنيجهم ودلائلهم ممتاز ماذا يدرك اصحاب اليمين مثل اصحاب الشمال من كالاتهم وماذا ينال ارباب الولاية كعامه المؤمنين

(١) أى في نبيله تلك الفضيلة فقط لا في جميع الفضيلة فتبصر سر مدحه

مناسبته اياها او يحصل له في بعض الامور حكم الروح والجزء المائى فيه مناسبة للحقيقة الجامعة القلبية ولهذا يصل فضله الى جميع الاشياء وجعلنا من الماء كل شئ حتى ورجوعه الى المضة القلبية والجزء الارضى الذى هو الجزء الاعظم فى القالب بصير حاكما وقال باقى القالب بعد تطهيره من التلوين والدائنة والخسرة التى هى صفات ذاتية لهو كما هو موجود فى القالب يأخذ حكمه ويتلون بلونه وذلك بواسطة جامعته النامة وجميع اجزاء القالب اجزائه فى الحقيقة ولهذا صارت كرة الارض مركز العناصر والافلاك ومركزها مركز العالم ففى هذا الوقت تمت معاملة القالب ايضا

من اسرارهم حروف المقطعات القرآنية رموز اسرارهم والمتشابهات الفرقانية كنوز مدارج  
وصولهم وجعلهم الوصول الى الاصل فارغين من الظل وأبعد ارباب الظلال عن حرهم  
الخاص بهم وهم المقربون والروح والريحان نصيبهم وهم الذين لا يحزنهم الفزع الاكبر ولا  
ينحركون من محلهم من أهوال يوم القيامة في المحشر كغيرهم اللهم اجعلنا من محبيهم فان المرء مع  
من احب بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات والتحيات والبركات

المكتوب الاربعون الى مولانا بدر الدين في بيان ان خرق الجلب باختيار الشهود لا باعتبار  
الوجود وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ان خرق حجب الاسماء والصفات والشئون  
والاعتبارات من حضرة الذات تعالت وتقدست على قسمين خرق باعتبار الشهود وخرق  
باعتبار الوجود فالخرق الوجودي ممتنع والخرق الشهودي ممكن بل واقع وان  
كان نصيب أقل قليل واخص خواص وما ورد في الخبر من قوله عليه السلام ان الله سبعين  
ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفت لأحرقت سموات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه  
فالمراد من هذا الكشف والخرق الوجودي الممتنع وما كتب هذا الفقير في بعض رسائله  
من خرق جميع الجلب من حضرة الذات تعالت وتقدست فالمراد منه الخرق الشهودي  
كان الحق سبحانه يكرم شخصاً بصار يرى بها الاشياء من وراء الجلب والامتناع والاختار وخرق  
الجلب والامتناع باختيار الشهود فكذلك هذا فاعلم ان ما كتبه الفقير من جواز خرق الجلب ليس  
بمتناقض لخبر عدم جواز خرق الجلب فان ذلك الخرق غير هذا الخرق فلا تكن من المتزين والسلام  
على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الحادي والاربعون الى الشيخ فريد النهايمري في بيان ان في مراتب نهاية  
النهاية تظهر مرتبة كل ذرة من ذلك الموطن ازيد من تمام دائرة الامكان باضعاف  
مضاعفة وما يناسب ذلك

قد يظهر وقت العروج الى مراتب نهاية النهاية بعناية الله سبحانه وحرمة حبيبه عليه وعلى  
آله الصلاة والسلام مرتبة كل ذرة من ذلك الموطن ازيد من تمام دائرة الامكان  
باضعاف مضاعفة فاذا قطع مسافة مقدار ذرة من ذلك الموطن بالسلك كأنه يمر قطع  
زيادة اضعاف دائرة الامكان فكيف اذا طوى شخص مسافة طويلة من تلك المرتبة فعلم  
انه لا مقدار لدائرة الامكان بالنسبة الى مرتبة الوجوب لما فوقها باليت احكام القطرة  
بالنسبة الى البحر المحيط بالضرورة لا يمكن وصول احد الى منزل الحبيب بقوة قدمه ولا  
بقدر رؤيته ببصر نفسه لا يحمل عطايا الملك الانطايا

المكتوب الثاني والاربعون الى الخواجه جمال الدين الحسين ولد المرزا حسام الدين  
أجد في بيان حصر الصوفية السير في الآفاق والانفس واثباتهم التحلية والتحلية في ذلك  
السير ومنعه هو قدس سره هذا المعنى واثباته نهاية النهاية فيما وراء الانفس والآفاق  
بعناية الله سبحانه

وتحققت نهاية العروج  
والنزول وصار الكمال  
والتكميل نقد الوقت  
وهذه هي النهاية التي  
فيها رجوع الى البداية  
اعلم ان الروح وان وصلت  
مع جميع توابعها الى مقرها  
بطريق العروج لكن  
لما تعلقت بها تربية القلب  
لم يكن لها بد من التوجه  
الى هذا العالم ومتى تمت  
معاملة القلب صارت  
الروح مع السر والحق  
والاخفى والقلب والنفس  
والعقل متوجهة الى جناب  
قدسه جل سلطانه وأمرضت  
عن القالب بالكلية  
وكان القالب ايضا متوجها  
الى مقام العبودية بملكته  
فالروح متمكنة بمراتبها  
في مقام الشهود والحضور  
ومعرضة عن رؤية ما وراء  
تعالى وعلمه بالكلية  
والقالب راسخ في مقام  
الطاعة والعبودية بالتام  
وهذا هو مقام الفرق

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله الكرام وأصحابه العظام الى يوم القيامة \* ايها الولد العزيز اسعدك الله تعالى اسمع ! سمع العقل ان السالك اذا اشتغل بالذكر الالهي جل سلطانه بعد تصحيح النية وتخليصها وقدم الرياضات الشاقة والمجاهدات الشديدة وحصل التزكية وبذل الاوصاف الرذيلة بالاوصاف الحسنة وتيسرت له التوبة والانابة وزال حب الدنيا عن قلبه وحصل له الصبر والتوكل والرضا وشاهد هذه المعاني الحاضلة له في عالم المثال بالتدرج والترتيب ورأى نفسه طاهرا ومصفى عن الكدورات البشرية والصفات الرذيلة لكان قد اتى السير الآفاق ابلنة واختار طائفة في هذا المقام الاحتياط وقرروا الامر على تمثل كل لطيفة من الطوائف السبعة الانسانية في عالم المثال بصورة نور من الانوار المناسبة لها وجعلوا علامة صفاء كل لطيفة ظهروا ونور من تلك الانوار المثالية وابتدؤا هذا السير من لطيفة القلب أو وصلوه بالتدرج والترتيب الى اللطيفة الاخفى التي هي منتهى الطوائف وجعلوا علامة صفاء قلب السالك مثلاً ظهور ذلك القلب في عالم المثال بصورة النور الاحمر وجعلوا علامة صفاء الروح ظهوره بصورة النور الاصفر وعلى هذا القياس فكان حاصل السير الآفاق ان يشاهد السالك تبدل أو صافه وتغير اخلاقه في مرآيا عالم المثال وان يحس زوال ظلماته وكدوراته في ذلك العالم حتى يحصل له اليقين بصفائه ويثبت العلم بتركيته ولما كان السالك في هذا السير يشاهد أحواله وأطواره ساعة فساعة في عالم المثال الذي هو من جملة الآفاق ورأى فيه انتقاله من هيئة الى هيئة كأن سيره كان في الآفاق وان كان هذا السير في الحقيقة سيرا في نفس السالك وكانت الحركة حركة كيفية في اخلاقه وأوصافه ولكن لما كان سطح نظره بعيدا في رؤيته كان ذلك آفاقا لا انفسا وصار السير ايضا منتسبا الى الآفاق وقالوا بانهم السير الى الله عند مقام هذا السير المنسوب الى الآفاق وجعلوا النساء مربوطا بهذا السير وعبروا عن هذا السير بالسلوك فاذا وقع السير بعد ذلك يسمى سيرا أنفسيا ويقال له ايضا السير في الله ويثبتون البقاء بالله في هذا الوطن ويرون في هذا المقام حصول الجذبة بعد السلوك ولما حصلت التزكية للطوائف السالك في السير الاول وتخلصت عن الكدورات البشرية حصلت لها قاطبة ظهور ظلال الاسم الجامع الذي هو رب السالك وعكس ذلك الاسم في مرآيا تلك الطوائف وتكون تلك الطوائف موارد تجليات جزئيات ذلك الاسم الجامع وظهوراته وانما يسمى هذا السير بالسير الانفسى لان الانفس صارت مرآيا ظلال الاسماء وعكسها لان سير السالك في الانفس كما مر في السير الآفاق من انه قيل سيرا آفاقيا باعتبار المراتبة لالكون السير في الآفاق وهذا السير في الحقيقة سير في ظلال الاسماء في مرآيا الانفس ولهذا قيل لهذا السير سير المعشوق في العاشق \* شعر \*

ماصورة المرأة من حركاتها \* لكنها انطبعت بها الصفائها

يمكن ان يقال لهذا السير السير في الله باعتبار انهم قالوا ان السالك يتخلق في هذا السير باخلاق الله وينقل من خلق الى خلق فان للمظهر نصيبا من بعض أوصاف الظاهر ولو في الجملة فكأنه تحقق السير في أسماء الله تعالى هذا نهاية تحقيق هذا المقام وتصحيح هذا الكلام

بعد الجمع والله سبحانه الموفقى للكمالات ولهذا الدرويش في هذا المقام قدم خاص وهو رجوع الروح بمراتبها الى عالم الخلق تدعو الخلق الى الحق جل وعلا فتأخذ الروح حينئذ حكم القالب وتكون تابعة له ويسلمخ الامر جدا اذا كان القالب حاضرا تكون الروح ايضا حاضرة وان كان القالب غائبا تكون الروح ايضا غائبة الا في وقت اداء الصلاة فان الروح متوجهة فيه الى الجناب الاقدس بمراتبها وان كان القالب غائبا فان الصلاة معراج المؤمن ينبغي ان يعلم ان رجوع هذا الواصل الواقع بكنيته من اكل مقامات الدعوة وهذه الغفلة سبب حضور جمع كثير والغافلون غافلون من هذه الغفلة والحاضرون

ولا يدري ماذا كان حال صاحب المقام وأي شيء كان مراد المتكلم من الكلام كل شخص يقول شيئاً على مقدار فهمه ووجدانه يريد المتكلم من كلامه معنى ويفهم السامع من ذلك الكلام معنى آخر وهم يقولون للسير الانفسى سيرا في الله من غير تكلف ويسمونه بقاء بالله بالانحاش ويضعونه مقام الوصال والاتصال وهذه الاطلاقات تنقل على الفقير جدا فلا جرم يرتكب في توجيهها وتصحيحها التحمل والتكلف بعض ذلك التحمل مأخوذ من كلامهم وبعضه وارد من طريق الافاضة والالهام وفي السير الافاقي كأنه حصلت التخلية من الرذائل وفي السير الانفسى التخلي بالاخلاق الحميدة فان التخلية مناسبة لمقام الفناء والتخلية مناسبة لمقام البقاء ولم يثبتوا لهذا السير الانفسى نهاية وحكموا بعدم انقطاعه وان يسير العمر الابدى وقالوا لانهاية لشمائل المحبوب وأوصافه فلا يزال تجلي صفة من صفاته في مرآة السالك المتخلي ويظهر كمال من كالاته فأين يكون الانقطاع وكيف تجوز النهاية قالوا \* شعر \*

ولو سعت ذرة في عمرها طلبا \* خيرا وشرا نجد في نفسها اكتمالا  
وبهذا الفناء والبقاء الذين حصلوا بالسير الافاقي والانفسى يطلقون اسم الولاية وبرون نهاية الكمال الى هنا فان وقع السير بمد ذلك فهو سير جوهي عندهم الذي هو معبر بالسير من الله بالله وكذلك السير الرابع الذي قالوه سيرا في الاشياء بالله يتعلق بالنزول أيضا وقرروا هذين السيرين لاجل التكميل والارشاد كما ان ذيك السيرين لحصول نفس الولاية والكمال والاسترشاد (وقال جمع) ان سبعين الف حجاب الذي ورد في الخبر ان الله سبعين الف حجاب من نور وظلمة يخرق في السير الافاقي فانه يخرق في كل لطيفة من اللطائف السبع عشرة آلاف حجاب فاذا بلغ ذلك السير تمامه ارتفعت الحجب بتمامها وتحقق السالك بالسير في الله وبلغ مقام الوصل هذا حاصل سير ارباب الولاية وسلوكهم ونسخة كمالهم وتكميلهم الجامعة وما ظهر لهذا الفقير بمحض فضل الحق سبحانه وكرمه في هذا الباب وماسلك هو فيه يحرره اظهار النعمة وشكرا على العطية فاعتبروا يا اولي الابصار (اهلم) أرشدك الله وهذاك سواء الصراط ان الحق سبحانه الذي هو منزله عن الكيف والمثال والشبه وما يقع في الخيال كانه وراء الآفاق كذلك هو سبحانه وراء الانفس ايضا فلا يكون لتسمية السير الافاقي بالسير بالله والسير الانفسى بالسير في الله معنى بل كلا السيرين الافاقي والانفسى داخلان في السير الى الله والسير في الله هو سير بعيد عن الآفاق والانفس يراجل ووراء ورائهما والعجب انهم قرروا السير في الله في السير الانفسى وقالوا بعدم نهاية ذلك السير ولم يجوزوا انقطاعه في العمر الابدى كما مر وحيث كانت الانفس كالأفاق من جهة دائرة الامكان فعلى هذا التقدير لا يمكن قطع دائرة الامكان فلا جرم يكون الحرمان دائما والخسران سرمدا ولا يتحقق الفناء ابدا ولا يتصور البقاء حيثئذ فكيف الوصل والاتصال وكيف القرب والكمال سبحانه الله اذا اكتفى الكبراء من الشراب بالمراب وزعموا الى الله في الله وتصوروا الامكان وجوبا وعبروا عن المثلى والكيفي باللامثلى واللاكيفي كيف نشكى من الصغار ووضعوا الفطرة اى بلاه وقع بأى اعتبار قالوا للانفس حقا جل وعلا وظنوا سيرها غير متناه مع وجود حدها ونهايتها وظهور اسماء الواجب جل سلطانه وصفاته في مرآة السالك الذي قرره في هذا السير الانفسى هو ظهور ظل من ظلال الاسماء والصفات لا ظهور عين الاسماء والصفات كما يحرر

جاهلون هذه الرحمة وهذا المقام من قبل المدح بما يشبه الذم لا يدركه فهم كل قاصر فان بينت كالات هذه الغفلة لا يتنى احد الحضور وهذه هي الغفلة التي اورثت لخواص البشر فضيلة على خواص الملك وهذه هي الغفلة التي جعلت محمد رسول الله تعالى رجة للعالمين وهذه هي الغفلة التي اورثت لاولياء العشرة منزلة على اولياء العزلة وهذه هي الغفلة التي ترجح الصحو على السكر وهذه هي الغفلة التي جعلت النبوة افضل من الولاية وهذه هي الغفلة التي اورثت لقطب الارشاد افضلية على قطب الابدال وهذه هي الغفلة التي الحضور خادما لاحقر وهذه هي الغفلة التي تنزل بالصورة وترفع في الحقيقة وهذه

تحقيق هذا المبنى في آخر هذا المكتوب ان شاء الله تعالى ماذا أفعل وكيف أجوز  
سؤال الأدب هذا مع جناب قدسه تعالى مع وجود العلم والتمييز وكيف أشرك غيره في ملكه  
سبحانه وتعالى وان اعتقدت ان حقوق هؤلاء الاكابر قدس الله اسرارهم ثابتة في ذمتي  
فاني مر به بانواع تربيتهم ولكن حقوق واجب الوجود جل سلطانه فوق جميع حقوقهم  
وتربيته سبحانه فوق تربية الآخرين ولقد نجوت بحسن تربيته تعالى من هذه الورطة ولم  
اشرك في ملكه تعالى غيره سبحانه الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا  
الله وهو تعالى منزّه عن الكيف والشبه والمثال وكل ما هو متسم بسمة الكيف والكم فهو مسلوب  
عن جنابه تعالى فلا يكون له سبحانه مجال في مرايا الآفاق وبجالي الانفس وكل ما يظهر في  
هؤلاء يكون كالظاهر كيفا وكذا فينبغي ان يتجاوز الآفاق والانفس وان يطلبه سبحانه في  
ماوراءهما وكذلك دائرة الامكان آفاقا كانت او انفسيا كما انه لا مجال لذاته سبحانه فيها  
لا مجال ايضا لاسمائه وصفاته سبحانه فيها بل كما هو ظاهر فيها فهو ظلال الاسماء والصفات  
تعال وتقدس وتسمو وشبهها ومثاليها بل ظلية الاسماء والصفات ومثاليها ايضا في خارج  
الآفاق والانفس ليس هنا غير التعبية وانتقاس القدرة لمن الظهور وابن البجلي فان اسماءه  
وصفاته سبحانه كذاته تعالى منزّه عن الكيف والشبه والمثال فلم تخرج الى ماوراء الآفاق  
والانفس لانعلم معنى ظلية اسمائه وصفاته تعالى فكيف الوصول الى الاسماء والصفات تعالت  
وتقدست وعجب من هذه المعاملة فاني ان تكلمت من مكشوفاتي ومعلوماتي البقية لا تكون  
موافقة لذاتي المشائخ ومطابقة لمكشوفاتهم فمن يصدقها مني ومن يقبل وان لم اتكلم بل اسكت  
اكن مجوزا لا لباس الحق بالباطل ولا مطلقا لا يجوز اطلاقه على الحق تعالى وتقدس  
فاظهر بالضرورة ما هو الحق واللائي بحجاب قدسه تعالى واسلب ما ليس يناسب لحجاب قدسه  
تعالى ولا بالي من خلاف الآخرين ولا اغتم به وانما يتحقق الخوف من مخالفة الآخرين اذا كان  
في معاملتي تذبذب وفي مكشوفاتي اشتباه فاذا انكشفت حقيقة الامر مثل فلق الصبح  
وانضحت معاملة الاصل كالقمر ليلة البدر وتجاوزت مراتب الظلال بالتمام وارقيت من  
الشبه والمثال ان يكون الاشتباه ولم يعرض التذبذب (قال) حضرة شيخنا قدس سره  
علامة صحة الاحوال حصول اليقين على الكمال وايضا كيف يتصور الاشتباه والتذبذب  
فانه قد تيسر الاطلاع بعنايته تعالى التي لا غاية لها على تفصيل احوال هؤلاء الاكابر  
المقررة وانكشفت معارف التوحيد والاتحاد واسرار الاحاطة والسرمان وحصلت حقيقة  
مكشوفهم ومشهودهم وانضحت دقاتي علومهم ومعارفهم واخترت الاقامة مدة مديدة  
في هذا المقام وادركت قليلهم وكثيرهم الا ما شاء الله تعالى فظهر آخر الامر بفضل الله  
جل سلطانه ان هذه ~~كلها~~ شعبدات الظلال وشغف بالشبه والمثال والمطلوب  
فيما وراء وراء ذلك والمقصود ما سوى هذه فلا جرم صرت متوجها الى جناب قدس  
اللامني معرضا عن الكل وتبرأت من كل ما هو متسم بسمة الكيف والكم واتى وجهي وجهي  
لذي فطر السموات والارض خنيقا وما انا من المشركين فلو لم تكن المعاملة هكذا لما حركت  
شفتي على خلاف المشائخ ولما ظهرت مخالفتهم بالظن والتخمين وايضا ان هذا الخلاف

هي الغفلة التي نجعل  
الخواص مشتهين بالعوام  
وتصير قبائلا لكمالهم  
ع فيا لها قصة في شرحها  
طويل القليل يدل على  
الكثير والقطرة تبي  
عن الفدير والسلام  
على من اتبع الهدى والترم  
متابعة المصطفى عليه  
وعلى آله من الصلوات  
اتمها ومن التسليمات اكملها  
(ومنها) ان حضرة خاتم  
الرسالة صلى الله عليه وسلم  
ممتاز من بين الانبياء عليهم  
الصلوة والسلام بالبجلي  
الذاتي ومخصوص بهذه  
الدولة التي هي فوق  
جميع الكمالات ولكمل  
تابعه صلح نصيب من  
هذا المقام الخاص لا يقال  
يلزم على هذا التقدير ان  
يكون كل الاولياء افضل  
من سائر الانبياء عليهم  
السلام وهذا خلاف  
معتقد اهل السنة والجماعة

لولا يتعلق بذات الواجب وصفاته جل سلطانه ولم يكن الكلام من تقديسه وتنزيهه تعالى لما وقع اظهار خلاف مكشوف هؤلاء الا كابر البتة ولم يحصل الكلام من مخالفة علومهم فاني أقل مقتضى عنايد رياضي دولهم وارذل ملتقطي كسرات خوان نعمهم واظهر مكررا انهم هم الذين ربوني بأنواع التزينة ونفعوني بأضفاف الكرم والاحسان والترقية ولكن ماذا تفعل فان حقوق الحق سبحانه فوق حقوقهم فاذا وقع البحث في ذاته وصفاته تعالى وعلم ان اطلاق بعض الأمور على جناب قدسه ليس بلائق فالكسوت في هذا الموطن خوفا من خلاف الآخرين بعيد عن الدين والديانة لا يطبقه مقام العبودية والاطاعة خلاف العلماء مع المشايخ رحمهم الله تعالى في الأمور الخلافية كسئلة التوحيد وغيرها من طريق النظر والاستدلال وخلاف هذا الفقير معهم في هذه الأمور من طريق الكشف والشهود والعلماء قائلون بتعجب هذه الأمور وهذا الفقير قائل بحسن هذه الأمور بشرط العبور وخلاف الشيخ علاء الدولة في مسئلة وحدة الوجود يفهم على طور العلماء وينظر الى فحها وان دخل فيها بطريق الكشف فان صاحب الكشف لا يقول بتعجبها فان هذه المسئلة متضمنة لاحوال غريبة ومشئلة على معارف عجيبة غاية ما في الباب ان دوام الإقامة في هذا الموطن غير مستحسن والاكتفاء بهذه الاحوال ليس بحسن (فان قيل) فعلى هذا التقدير يكون المشايخ على الباطل ويكون الحق ما وراء مكشوفهم ومشهودهم (أجيب) ان الباطل هو الذي لا يكون له محمل من الصدق وفيما نحن فيه منشأ هذه الاحوال والمعارف غلبة محبة الحق سبحانه واستيلاء حبه تعالى على نهج لا يترك في نظر بصيرتهم اسماء ولا رسماً مما سواه تعالى ويجعل اسم الغير والغيرية ورسماً محجوا ومتلاشياً في هذا الوقت يعلمون الاغيار والسوى بواسطة السكر وغلبة الحال معدومة بالضرورة ولا يرون موجودا غير الحق تعالى فالباطل هنا وأبن البطلان بل في هذا الموطن استيلاء الحق وبطلان الباطل وهؤلاء الاكابر باعوا أنفسهم وغيرهم في محبة الحق جلا وعلا ولم يتركوا من أنفسهم وغيرهم اسما ولا رسماً يكاد الباطل يفر من ظلمهم وهنا كله حق ولا جل الحق ما ذابنا العلماء الذين نظرهم مقصور على الظاهر من حقيقتهم وماذا يفهمون غير الخالفة الصورية وماذا يأخذون من كالاتهم والكلام في ان فيما وراء هذه الاحوال والمعارف كالات آخر حكم هذه الاحوال والمعارف بالنسبة الى تلك الكمالات تحكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط (شعر)

متى قسنا السماء بالعرش نخط \* وما اعلاه ان قسنا بارض

(وانرجع) الى أصل الكلام ونقول وما قالوا في خرق الجلب من انه ترتفع في السير الآفاق الجلب الظلمانية والنورانية بنماها كما مر فهذا الكلام عند هذا الفقير محل خدشة بل ثبت خلافه وشوهد ان خرق الجلب الظلمانية منوط بطي جميع مراتب الامكان وهو انما يتسم بالسير الآفاق والسير الانقسي وخرق الجلب النورانية مربوط بسير الاسماء والصفات الواجبة تعالت وتقدست حتى لا يبقى في نظره اسم ولا صفة ولا شأن ولا اعتبار فبحسب سره خرق الجلب النورانية بنماها ويتشرف بالوصل العريان وان كان هذا الوصل أقل حصولا وهذا الوصل أعز وجودا ففي السير الآفاق لا يعلم انه انخرق نصف الجلب الظلمانية ام لا

( فكيف )

وهذا الفضل ليس يحزى حتى يرفع به الشبهة بل هو كلى فان تفاضل الرجال انما هو بالقرب الى الهى جل سلطانه وكل فضيلة سواء فهمي دون ذلك لانا نقول لا يلزم ذلك فانه لا يلزم من كون النصيب لهم من ذلك المقام وصواهم اليه والفضيلة مربوط بالوصول وهذا مقصود في حق الكمل فان نهاية مروج كل الاولياء من هذه الامة التي هي خير الامم الى تحت اقدام الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات حتى ان الصديق الاكبر رضه الذي هو افضل جميع البشر بعد الانبياء عليهم السلام نهاية موجه الى تحت قدم نبي هودون سائر الاولياء هذه الامة مع



فكيف يتصور هناك خرق الحب التوراتية ثابتة ما في الباب ان المراتب في الحب الظلمانية متفاوتة فيكون ذلك التفاوت سببا للاشتباه فان الحب النفسانية فوق الحب القلبية في الظلمة مثلا وان ظهر قليل الظلمة نفسه بعنوان التوراتية النسبية وخيل الظلماني نورانيا ولكن الظلماني ظلماني في الحقيقة والتوراتي نوراني لا يخلط حديد البصر أحدهما بالآخر ولا يحكم على الظلمة بالنور لوجوده منشأ الاشتباه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والطريق الذي شرف هذا الفقير بتسليكه جامع للجذبة والسلوك وكل واحد من التخليية والتخليية مجتمع مع الآخر وكل واحد من التصفية والتزكية مقترن في ذلك الموطن بالآخر والسير الانفسى متضمن في ذلك المقام لسير الآفاق في عين التصفية تزكية وفي عين التخليية والتخليية وأنفس الجذبة محصلة لسلوك والانفس شاملة للآفاق ولكن التقدم الذاتي للتخليية والجذبة وللنفسية سابقة ذاتية على التزكية والمحوظ النظر الانفس لا الآفاق فلا جرم كان هذا الطريق اقرب في الوصول بل أقول ان هذا الطريق موصل أبنة وإحتمال عدم الوصول مفقود فيه ينبغي ان يسأل الحق سبحانه الاستقامة وان يطلب منه تعالى الفرصة (وانما) قلت ان هذا الطريق موصل أبنة فان أول قدم هذا الطريق الجذبة التي هي دهليز الوصول ومواقف التوقفات اما منازل السلوك أو مواطن الجذبات التي لا تكون متضمنة لسلوك وكلا المبتغين مرتفعان في هذا الطريق فان السلوك طفيلي يحصل في ضمن الجذبة فهنا ليس سلوك خالص ولا جذبة ابتزحتي يكون الطريق مسدودا وهذا الطريق طريق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو لا الاكبر وصولا الى منازل الوصول على تفاوت درجاتهم من هذا الطريق وقطعوا الآفاق والانفس بخطوة واحدة ووضعوا اقدامهم الآخر فيما وراء الآفاق والانفس ورقوا المعاملة فوق السلوك والجذبة فان نهاية السلوك الى نهاية السير الآفاق ونهاية الجذبة الى نهاية السير الانفسى فاذا بلغ السير الآفاق والانفسى نهايته فقدت معاملة السلوك والجذبة وبعد ذلك لسلوك ولا جذبة وهذا المعنى ليس بما يحى في حوصلة كل مجذوب سالك وسالك مجذوب فان عندهم لا مجال للتقدم فيما وراء الآفاق والانفس فلونالوا عمرا أبديا بالفرض والتقدير لصرفوه في السير الانفسى ثم لا يظنونه تماما قال واحد من العظماء (شعر)

ولوسعت ذرة في عمرها طلبا \* خير او شرائل في نفسها اكننا

كأمر وقال الآخر والتجلى من الذات لا يكون الابصيرة التجلى له فالتجلى له مارأى غير صورته في مرآة الحق ولا يمكن ان يراه (ينبغي) ان يعلم ان شيوخي وهداني وادلائي الى الله تعالى الذين فتحتم عيني في هذا الطريق بتوسلهم وحركت شفتي بمنزل هذه المقالة بتوسطهم وأخذت درس ألف با في الطريقة منهم وحصلت ملكة الملووية من توجهاتهم الشريفة فان كان لـم فهو يظلمهم وان كانت معرفة فهي أيضا أثار التفاتهم وتعلمت طريق اندراج النهاية في البداية من هؤلاء الاكبر وأخذت نسبة الانجذاب الى جهة القومية أيضا منهم ورأيت بنظرهم الواحد ما ليراها الناس في الاربعين ووجدت بكلامهم الواحد ما لا يجده الآخرون في السنين (شعر)

كونهم في المقام التختاني  
نصيبتا ما من كالات مقام  
فوق الفوق التي هي مختصة  
بنبيهم عليه الصلاة  
والسلام فان الخادم باي  
مكان كان يصل اليه شيء  
من نصيب مخدوم وهو الخادم  
البعيد يجذب بطفلية مخدومه  
مالا يتيسر للمقربين بدون  
دولة الخدمة ينبغي ان  
يعلم ان هذا التوهم يحصل  
للمريدن احيايا بالنسبة الى  
شيوخهم وحصول مقامات  
شيوخهم يكون باعثا على  
توهم المساواة لهم وحقيقة  
المعاملة هي ما ذكرنا فان  
حصول المساواة انما هو  
على تقدير الوصول الى  
تلك المقامات لا على تقدير  
حصولها فقط فانه طفيلي  
ولا يتوهم احد من هذا  
أن المريد لا يكون مساويا  
لشيخه فان الامر ليس  
كذلك فان المساواة جائزة  
بل واقعة لكن الفرق بين

من قال نظرة شمس تبرز ليه \* زأ باختلاء الاربعين وعشرة

ولقد اجاد من قال ( شعر )

اعجب من النقشبنديين انهم \* يمشون بالركب مخفيين لحرهم

ومن علو الفطرة وسمو الهمة قرروا ابتداء الطريقة من السير الانفسى وقطعوا السير الاكافى  
في ضمنه والسفر في الوطن في عباراتهم كناية عن هذا السير والمسافة في طريق هؤلاء الاكابر  
قريبة واقرب الى الوصول نهاية سير الاكابر بن بداية سيرهم ولهذا قالوا نحن ندرج النهاية  
في البداية وبالجملة ان طريق هؤلاء الاكابر فيما بين سائر طرق المشايخ قدس الله اسرار  
جميعهم مال جدا وحضورهم وشعورهم يمكن ان يقال انهما فوق شعورا اكثرهم ومن هنا  
قالوا ان نسبتنا فوق جميع النسب وارادوا بالنسبة الحضور والشعور ولكن لمسلم يكن فيما  
وراء الاكافى والانس ووراء السلوك والجذبة مجال تقدم ولاية الاولياء وعلم يخبر هؤلاء  
الاكابر ايضا بالضرورة عن خارج الاكافى والانس ولم يتكلموا فيما وراء السلوك  
والجذبة ويقولون بمقياس كالات الولاية ان اهل الله كلما يرونه بعد الفناء والبقاء يرونه  
في انفسهم وكلما يعرفون يعرفونه في انفسهم والحيرة فيهم في وجود انفسهم وفي انفسكم افلا  
تبصرون لله سبحانه الجود والمنة ان هؤلاء الاكابر وان لم يخبروا عن خارج الانفس ولكنهم  
ليسوا بمبطلين ومفتونين بالانفس ايضا بل يريدون ان يجعلوا الانفس تحت كلمة لا كالاكافى  
وان يفوها بعلة الغيبة قال الخواجه الاعظم قدس سره كلما يرى ويجمع ويعلم فهو غيره تعالى  
بذبح نفيه بحقيقة كلمة لا ( شعر )

ما فرهم نقش ذا من نقش ذا بل اتوا \* في شكل ان نقش عز عن شبه

ينبغي ان يعلم ان نقى الغيبة غير انتفاء الغيبة شتان ما بينهما وانما قلت ان ليس للولاية  
مجال القدم في خارج الجذبة والسلوك والاكافى والانفس فان ما وراء هذه الاركان الاربعة  
لولاية مبادئ كالات النبوة ومقدماتها ويد الولاية قاصرة عن تلك الشجرة العالية الرفيعة  
وقد اهتدى الى هذه الدولة الاكثرون من اصحاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام والافلون  
من سائر الامم بتبعية الانبياء وورائهم عليهم الصلوات والتحيات وقطعوا بهذا الطريق الجامع  
لجذبة والسلوك منازل البعد ووضعوا اقدامهم فيما وراء السلوك والجذبة وخرجوا من  
دائرة الظلال بالتنام وخلفوا الانفس كالاكافى وراهم وفي هذا المقام النجلى اثنان البرق  
الذى هو كالبرق الخاطف لغيرهم دائم لهم بل معاملة هؤلاء الاكابر فوق النجلى برقا  
اخرى فان النجلى يستدعى نحوا من الظلية والنقطة من الظلية جبل عظيم لهؤلاء الكبراء  
وبداية امر هؤلاء العظماء الجذب والمحبة الالهية جل سلطانه فاذا زادت تلك المحبة  
بعناية الله جل سلطانه وعظم شأنه التي لا غاية لها واستولت ساعة فساعة وقويت  
وخلبت تشرع محبة ما وراء تعالى بالضرورة درجة فدرجة في الزوال ويرتفع التعلق  
بالاخييار بالتدريج فاذا زالت محبة ما وراء تعالى عن صاحب دولة باستيلاء محبة جل  
سلطانه بالكلية وصار محلها التعلق والمحبة بجناب قدسه تعالى ارتفعت عنه اوصافه  
الردية واخلاقه الردية بالتنام وصار محلى بالاخلاق الحميدة وتحقق بالقامات العشرة وما

حصول ذلك المقام وبين  
الوصول اليه دقيق  
لا يهتدى اليه كل مرید  
لا بد فيه من كشف صحيح  
والهام صريح والله سبحانه  
الملمم للصواب والسلام  
على من اتبع الهدى (ومنها)  
أن درویشا مثل انه ما  
السبب في انه يظهر لسالك  
هذا الطريق حالة وتبقى  
زمانا ثم تنوارى بعد ذلك  
ثم تظهر ثانية بعد مدة ثم  
تنوارى ثانيا بعد ذلك  
وهكذا الى ما شاء الله  
جوابه أن للانسان سبع  
لطائف ومدة دولة كل  
لطيفة وسلطنته على حدة  
فاذا ورد دوارد على الطف  
تلك الطائف وتزل حال  
قوى تصيغ كلية السالك  
بلون تلك اللطيفة وصيغها  
ويسرى ذلك الحال على  
جميع الطائف وما دامت  
دولة تلك اللطيفة ثابتة  
فتلك الحالة باقية ومتى

كان له تعلق بالسير الآفاقي تيسر بلامؤنة السلوك التفصيلي وبلا رياضات شاقة ومجاهدات شديدة فان المحبة تقتضي اطاعة المحبوب فاذا بلغت المحبة كمالها حصلت الاطاعة بتمامها وحيث حصلت الاطاعة على الوجه الانتم بقياس القوة البشرية تيسرت المقامات العشرة وبهذا السير المحبوبي كما حصل السير الآفاقي تم به السير الانقيبي ايضا فانه قال الخبير الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام المرء مع من احب وحيث كان المحبوب وراء الآفاقي والانفس ينبغي للمحب ايضا ان يتجاوز الآفاقي والانفس بحكم المعية فيخلف السير الانقيبي ايضا وراءه بالضرورة ويحصل دولة المعية فهو لا الاكابر لا شغل لهم بالآفاقي ولا بالانفس بركة دولة المحبة بل الآفاقي والانفس تابعة لأمرهم والسلوك والجذبة متطفلان بمعاملاتهم ورأس بضاعة هؤلاء الاكابر المحبة التي اطاعة المحبوب لازمة لها واطاعة المحبوب مبروطة باتيان الشريعة على صاحبها الصلاة والسلام والنجية التي هي الدين المرضي لله تعالى فعلمة كمال المحبة كمال اتيان الشريعة واتيان الشريعة بكمالها منوط بالعمل والعمل والاخلاص والاخلاص الذي يتصور في جميع الاقوال والاعمال وجميع الحركات والسكنات هو نصيب المخلصين بفتح اللام والمخلصين المكسوري السلام ماذا يدركون من هذا المعنى لعلك سمعت والمخلصون على خطر عظيم (ولنرجع) الى اصل الكلام فنقول ان المقصود من السلوك والجذبة والتصفية تطهير النفس من الاخلاق الردية والافساد الرذيلة ورأس جميع تلك الذمائم التعلق بالنفس ونحصيل مراداتها وهو ما فح لا يكون به من السير الانقيبي ولا مندوحة من الانتقال من الصفات الذميمة الى الاخلاق الحميدة والسير الآفاقي خارج عن المقصود ولا تعلق به لغرض معتد به فان العلائق الآفاقية بواسطة العلائق الانفسية فان كمال محبة الانسان انما يحبه حب نفسه فاذا احب الاولاد والاموال انما يحب لاجل استمناعه وانتفاعه فاذا زالت في السير الانقيبي محبته لنفسه بواسطة استيلاء محبة الحق جل وعلا زالت في ضمنه محبة لاولاده وامواله ايضا فكان السير الانقيبي ضروريا ويتيسر السير الآفاقي بالتطفل في ضمنه ولهذا كان سير الانبياء عليهم الصلوات والتحيات مقصورا على السير الانقيبي وقطع السير الآفاقي في ضمنه طفيليا نعم السير الآفاقي ايضا حسن لو وجدت الفرصة لقطعته ويتيسر اقامته من غير تخلل التوقيفات فلم توجد الفرصة لقطعها ووقع الابتلاء بالتوقيفات يكاد يعد السير الآفاقي داخلا فيما لا يعني وبحسب من موانع حصول المطاوب والسير الانقيبي كلما يقطع فهو مغتنم فانه انتقال من السيئة الى الحسنة بالها من نعمة عظيمة لو أتم السالك بهذا السير وتجاوز في خارج دائرة الانفس ولاي شيء يلزم ان يشاهد شخص تلويحات الانفس في مرآة الآفاقي وان يعاين تغيراته فيها فكما يعلم صفاء قلبه مثلا في مرآة المثال ويرى ذلك الصفاء بصورة النور الاجر فلم لا يستعمل وجدانه ولم لا يحبل صفاءه على فراسته ما حاجة من بلغ اثني عشرة سنة الى الطبيب مثل مشهور فانه يمكن ان يدرك تلويحات احواله بوجوده الصحيح وأن يعلم بتفرسه الصريح صحته وسقمه نعم ان السير الآفاقي فيه علوم ومعارف وتجليات وظهورات كثيرة ولكن كلها راجعة الى الظلال

انقضت مدة دولة تلك  
الطبيعة تزول تلك الحالة  
فاذا رجعت تلك الحالة  
بعد ذلك فلانخلو من حالين  
فاما أن يرجع الى تلك  
الطبيعة نفسها فطريق  
الترقي حينئذ مسدود على  
السالك واما أن يرجع الى  
لطيفة أخرى فطريق  
الترقي حينئذ مفتوح  
فعاملة هذه الطبيعة ايضا  
مثل معاملة الطبيعة الاولى  
فان ذلك الحال اذا رجع  
بعد زواله لا يكون خاليا  
من الحالين وهكذا حال  
جميع الطوائف فاذا مرى  
ذلك الحال في جميع الطوائف  
بطريق الاصاله فقد انتقل  
من الحالية وصار مقاما  
ومحفوظا من الزوال والله  
سبحانه أعلم بحقيقة الحال  
والصلاة والسلام على  
سيد البشر وآله الاطهر  
(ومنها) قال الله  
تعالى يا ايها الذين

وتسل بالشبه والمثال فإذا كان السير الانفسى متعلقا بالظلال كما حقيقته في رسائل ومكاتبي  
يلزم أن يكون السير الآفاقي متعلقا بظل الظل فإن الآفاقي كالظل للانفس ومرآة لظهورها  
( ينبغي ) أن يعلم أن مثل من يشاهد احوال الانفس في مرآة الآفاقي ويعلم الصفات والتخلية  
منها كمثل من يرى نفسه في المنام أو في الواقعة في عالم المثال ملطانا أو يشاهد فيه نفسه قطب الوقت  
فهو في الحقيقة ليس بسلطان ولا قطب الوقت فإن السلطان والقطب من يكون مشرقا في  
الخارج بمنصب السلطنة أو القطبية غاية ما في الباب أنه يعلم من هذا المنام أو الواقعة استعداد  
السلطنة وقابلية القطبية ينبغي بذل الروح حتى تخرج العاملة من القوة إلى الفعل وتنتقل  
من المراسلة إلى المعانقة وفيما نحن فيه أيضا التزكية والتخلية منوطة بالسير الانفسى ومآرأه  
في السير الآفاقي فهو استعداد التزكية وقابلية التخلية فلم يرتفع منكم ومطهر في الخارج  
بالسير الانفسى ولم يدرك نفسه مصفى بوجدانه فليس له نصيب من الفناء في الحقيقة. ولاحظ  
له من التعقيد بالمقامات ولم يحصل من الاطوار السبعة غير النشر فكان السير الانفسى  
داخلا في السير إلى الله بالضرورة وكانت تمامية السير إلى الله التي هي مقام الفناء مربوطة  
بالسير الانفسى والسير في الله يتصور بعد السير الانفسى برأى شر

كيف الوصول إلى معاد ودونها \* قلل الجبال ودونها خيوف

( إيهما السعيد ) ان التعلق العلى والحلي الذي كان منسوبا إلى ذات السالك إذا زال في السير  
الانفسى يرتفع التعلق الذي كان بنفسه ويحول تعلقه بالأغيار أيضا في ضمن زوال تعلقه  
بنفسه فإن علاقه بالأغيار انما هي بواسطة علاقه بنفسه كما تقدم تحقيقه فصيح ان السير  
الآفاقي يقطع في ضمن السير الانفسى ونجى السالك بهذا السير الواحد من علائق الأغيار  
ومن علائق نفسه أيضا فبقياس ذلك التحقيق صح معنى السير الانفسى والسير الآفاقي من غير  
تكلف فإن السير في الحقيقة في الانفس وفي الآفاقي أيضا فإن قطع تعلقات الانفس بالتدرج  
سير في الانفس وقطع التعلقات الآفاقية الذي هو يحصل في ضمن السير الانفسى سير في الآفاقي  
بخلاف السير الآفاقي والسير الانفسى بطور الآخرين فانه يحتاج فيهما إلى التكلف كما مر  
أن كل محل فيه حقيقة فهو محرر عن التكلف والله سبحانه الموفق ( اسمع اسمع ) أن ظهور  
اسماء الواجب وصفاته جل سلطانه في مرآة السالك الذي اثبتوه في السير الانفسى وظنوه  
تخلية بعد تخلية ليس ذلك الظهور في الحقيقة ظهور الاسماء والصفات ولا هو تخلية بعد  
تخلية بل هو ظهور ظل من ظلال الاسماء والصفات وحصل التخلية ومسهل للتزكية والتصفية  
( يسانه ) أن السبقة من ذلك الطرف لأنها مناسبة للمبدئية فيحصل أولا ظهور ظل من  
ظل المطلوب في مرآة الطالب حتى يزول ظلماته وكدوراته وتخلص له التزكية والتصفية  
وبعد زوال الظلمات وحصول التزكية والتصفية الذي هو مربوط بتمامية السير الانفسى  
يتصور التخلية ويحصل الاستعداد للتخلية ويصير حقيقا ومستحقا لظهور اسماء الواجب  
وصفاته جل سلطانه في السير الانفسى تحصل التخلية الذي هو منوط بالتزكية والتصفية  
والتخلية التي كانت متوهمه في السير الآفاقي فهي صورة التخلية لاحقيتها حتى يتصور في  
السير الانفسى حصول التخلية وظهور الاسماء والصفات الواجبة كما قالوا ( ظلم من هذا

آمنوا كلوا من طيبات  
ما رزقناكم واشكروا لله  
أن كنتم آباء تعبدون يحتمل  
أن يكون الشرطية قيدا  
للأمر بالاكل أي كادوا  
من مستلذات ما رزقناكم  
ان صح منكم ان تخصوه  
بالعبادة ولو لم يصح منكم  
ذلك بل كنتم عابدين  
ملهيات انفسكم فلا تأكلوا  
من مستلذاته لكونكم  
مرضى بالمرض الباطني  
والمستلذات من الرزوقات  
سم قاتل لكم وإذا زال المرض  
الباطني منكم صح لكم  
تساول المستلذات فسر  
صاحب الكشف الطيبات  
هنا بالمستلذات نظر إلى طلب  
الشكر ( ومنها ) قال بعض  
الشايع قدس الله تعالى  
اسرارهم من عرف الله لا  
يضره ذنب أي الذنب الذي  
اكتسب قبل المعرفة لأن  
الاسلام يحب ما كان قبله  
وحقيقة الاسلام هو

البيان ان الاتصال بالظل مقدم على الانقطاع والا تفصيل فانه مالم ينعكس ظل من ظلال المطلوب في مرآة السالك لا يتصور الانقطاع عن غير المطلوب وأما الاتصال بالاصل فهو بعد حصول الانقطاع والانفصال فن قدم من المشايخ الاتصال ينبغي أن يراد به الاتصال بالظل ومن قدم الانفصال على الاتصال ينبغي أن يراد به الاتصال بالاصل حتى يكون نزاع الفريقين راجعا الى اللفظ والشج أبو سعيد الخراز قدس سره متوقف في هذا المقام يقول مالم تخلص لم تزل ومالم تزل لم تخلص ولا أدري أيهما أقدم وأسبق وقد علم أن نيل الظل مقدم على التخلص ونيل الأصل بعد التخلص فلا اشتباه كان وقت الصبح قبل طلوع الشمس ظهور ظلال أشعة الشمس حتى يخلى العالم من الظلمات ويورثه الصفاء وبعد زوال الظلمات وحصول الصفاء طلوع نفس الشمس فظهر ظل الشمس من زوال الظلمات السابقة وطلوع نفس الشمس من زوال الظلمات اللاحقة والمناسب لطلوع السلاطين أن يكون بعد التخلية والتصفية وإن لم يتصور التخلية والتصفية بدون مقدمة طلوعهم فظهر الحق وارتفع النزاع وزال الاشتباه والله سبحانه الملهم للصواب

المكتوب الثالث والاربعون الى مولانا محمد أفضل في بيان معنى قولهم ان ما هو الميسر للسالك في حق حضرة الحق سبحانه انما هو ذوق الوجدان لا الوجدان وتحقق معنى اندراج النهاية في البداية الذي هو من خاصة هذه الطريقة العلية وبيان أفضلية هذه الطريقة على سائر الطرق وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد وقع في عبارات مشايخ هذه الطريقة العلية قدس الله أميراهم السنية ان الميسر للمالك في حق حضرة الحق جل سلطانه ذوق الوجدان لا الوجدان وهذا الكلام مناسب لمقام اندراج النهاية في البداية الذي هو موطن الجذبة الخاصة بهؤلاء الاكابر وليس في هذا المقام حقيقة الوجدان فانها مخصوصة بالانتهاء ولكن حيث مزجوا ودرجوا ذوقا وطعنا من النهاية في البداية فذوق الوجدان ميسر فيه فاذا ترفت المعاملة من الجذبة وبلغت من الابتداء الى الانتهاء يشرع ذوق الوجدان أيضا كالوجدان في الانعدام فلا يكون فيه وجدان ولا ذوق الوجدان فاذا بلغ الامر فهاتيه يتيسر الوجدان ويفقد ذوق الوجدان وحيث كان ذوق الوجدان مفقودا في المنتهى يكون الالتذاذ والحلاوة أقل في حقه فان المنتهى قد ترك الذوق والحلاوة في القدم الاول وصار آخر انحول زاوية عدم الحلاوة والذوق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصل الحزن دائم الفكر (فان قيل) اذا تيسر وجدان المطلوب المنتهى فلم لا يتيسر ذوق الوجدان فيه وحيث لا نصيب للمبتدى من الوجدان من اين وجد ذوق الوجدان (اجيب) ان دولة الوجدان نصيب بالطن المنتهى فانه تشرف بهذه الدولة بعد انقطاع تعلقه الذي كان منه بظاهره وحيث بقي تعلق بالطن بظاهره فليلا لا تيسر نسبة بالطن في ظاهره بالضرورة ولا يأخذ الظاهر ذوقا من وجدان الباطن ولا يكون ملتذا به فيكون وجدان المطلوب حاصلًا في باطن المنتهى ولا يكون في ظاهره ذوق ذلك الوجدان بقي ذوق الباطن الذي الوجدان نصيبه وحيث ان الباطن قال نصيبا من الا مثلي يكون ذوق ذلك

معرفة الله سبحانه على طريقة الصوفية بعد الفناء والبقاء فيجب حصول هذه المعرفة الذنوب التي كانت حاصلة قبلها ويمكن ان يراد بالذنب الذنب الذي يحصل بعد هذه المعرفة فيراد بالذنب الذنب الصغير لا الكبير لان اولياء الله محفوظون عنه او عدم ضرره بعدم الاصرار والتدبرك بلا فصل بالذنوب والاستغفار ويجوز ان يكون معناه لا يصدر عنه ذنب لان عدم صدور الذنب ملزوم بعدم ضرره فذكر اللازم واراد الملزوم وما توهم الملاحدة من هذه العبارة من ان يسع للعارف ارتكاب الذنوب بعدم ضررها فباطل قطعا وزندقة صريحاً اولئك حزب الشيطان الان حزب الشيطان هم الخاسرون ربنا لا نفرغ

الوجدان أيضا من عالم الامل لا يحصل في درك الظاهر الذي هو مثلي من القدم الى الرأس  
فكثيرا ما ينفي الظاهر الذوق من الباطن ويزعم الباطن أيضا مثل نفسه فقد الحلاوة  
فان ذوق المثلي غير ذوق الامل لا مناسبة بينهما فاذالم يكن لظاهر المنتهى خبر عن ذوق  
باطنه كيف يكون له عوام الذين نظرهم مقصور على الظاهر خبر عن باطن المنتهى وماذا  
يكون نصيبهم غير الانكار والذوق الذي يحس في فهمهم هو ذوق الظاهر الذي هو من  
عالم المثل ومن هنا كان السماع والرقص والصيحة والاضطراب وامثالها مما هو من احوال  
الظاهر واذواق الصورة عزيزة الوجود وعظيمة القدر عندهم بل ربما يعتقدون انحصار  
الاذواق والمواجيد في هذه الامور ولا يظنون كالات الولاية في غير هاهنا الله سبحانه  
سواء الصراط وحكم احوال الظاهر بالنسبة الى احوال الباطن كحكم المثلي بالنسبة الى  
الامل فثبت ان لباطن المنتهى وجدان وذوق الوجدان غاية ما في الباب ان ذلك  
الذوق لما كان له نصيب من عالم الامل ولا يحس في درك ظاهره بل الظاهر حاكم بنفيه  
وان كان الظاهر مطلقا على وجدان الباطن ولكنه لا يمكن ان يدرك ذوق ذلك الوجدان  
امكن ان يقال بالنظر الى الظاهر ان الوجدان موجود في المنتهى وذوق الوجدان  
مفقود فيه وانما يثبتون ذوق الوجدان في المبتدى الرشيد من هذا الطريق العالي مع فقدان  
الوجدان وذلك لان هؤلاء الاكابر يدرجون في الابتداء طعماً وذوقاً من الانتهاء ويلقون ظلاً  
من النهاية في باطن المبتدى الرشيد بطريق الانعكاس وحيث كان ظاهر المبتدى مرتبطاً بباطنه وقوة  
التعلق بين الظاهر والباطن ثابتة فلا تجزم بمرئى ظل تلك النهاية وذوق الولاية من باطن المبتدى  
الى ظاهره ويجعل ظاهره منصباً بلون باطنه ويظهر ذوق الوجدان في ظاهره من غير اختبار فصيح  
ان حقيقة الوجدان مفقودة في المبتدى وذوق الوجدان حاصل فيه (ومن) هذا البيان يعلم علو  
طريق اكابر النقشبندية قدس الله تعالى اسرارهم ورفعة نسبتهم العلية وبهم منه حسن تربية هؤلاء  
الاكابر وكال اهتمامهم في حق المريدن والطالبين وانهم يعطون للمريد الرشيد الطالب الصادق على  
مقدار حوصلته في اول القدم ما هو فيه ويربونه بعلاقة حبيبة وارتباط معنوي بطريق الالتفات  
والانعكاس وبعض مشايخ السلاسل الاخر قدس الله اسرارهم في اشتباه من كلمة اندراج  
النهاية في البداية التي صدرت عن هؤلاء الاكابر وله تردد في حقيقة هذا الكلام ولا يجوز  
ان يكون مبتدى هذا الطريق مساوياً لمنتهى طريق آخر والعجب انه من ابن فهم مساواة  
مبتدى هذا الطريق لمنتهى طرق اخرى ولم يصدر عن هؤلاء الاكابر غير اندراج النهاية  
في البداية وليست في هذه العبارة دلالة على المساواة ومقصودهم منها ان الشيخ المنتهى  
في هذا الطريق يعطى بالتوجه والتصرف ذوقاً من دولة نهايته لمبتد رشيد بطريق الانعكاس  
ويخرج في بدايته ملح نهايته فابن المساواة وما محل الاشتباه وابن المجال للتردد في حقيقته وهذا  
الاندراج دولة عظيمة جدا ومبتدى هذا الطريق وان لم يكن له حكم المنتهى ولكنه ليس  
محروماً عن دولة النهاية ولو فرضنا ان هذا المبتدى لا يعطى فرصة قطع طريق الوصول  
وطى منازل ولكنه لا يذهب محروماً عن دولة النهاية وتجعل تلك الذرة من ملح النهاية  
كسنة ملحمة ومملوحة بخلاف مبتدى طرق اخر فانهم بعيدون عن معالجة النهاية وما جزون

قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب  
لنا من لدنك رحمة انك انت  
الوهاب وصلى الله تعالى  
على سيدنا محمد وآله وسلم  
وبارك وارحهم ومن الله  
الكريم الواسع مغفرته  
ان لا يضر الذنب المكتسب  
قبل المعرفة للعارف المحقق  
بحقيقة الاسلام وان كان  
ذلك الذنب من قبل المظالم  
وحقوق العباد لما هو  
سبحانه المالك على الاطلاق  
وقلوب العباد بين اصبعيه  
من اصابعه بقلوبها كيف  
يشاء ومطلق الاسلام  
يجب من الذنوب ما سوى  
المظالم وحقوق العباد  
كما لا يخفى فان حقيقة الشيء  
وكيانه مزبد ليس لمطلقه  
(ومنها) ان الحق سبحانه  
موجود بذاته لا بالوجود  
بمخلاف سائر الموجودات  
فانها موجودة بالوجود  
فلا يلزم احتياجه تعالى  
في الموجودية الى الوجود



عن قطع المنازل وعلى المسافات فياويلهم الف ويل لولم يقطعوا فرصة قطع المنازل  
وعلى المسافات فاذا التضع الفرق بين مبتدئ هذا الطريق ومبتدئ طرق آخر ولاحت  
مزية ذلك المبتدئ على سائر أرباب البداية ينبغي ان يعلم ان هذا الفرق ثابت بين منتهى  
هذا الطريق ومنتهى طرق آخر وهذه المزية متحققة بينهما بل نهاية هذه الطريقة العلية  
وراء نهايات سائر طرق المشايخ يصدقون هذا الكلام مني أم لا فان سلكوا طريق الانصاف  
لعلهم يصدقون فان النهاية التي بدايتها بمنزلة بالنهاية يكون لها امتياز عن نهايات  
الآخرين البتة وتكون نهاية تلك النهايات السنة (ع) وطام الرخص يعلم من ريعه \* وجاعة  
من متعصبى سلاسل أخرى يقولون لنا ان نهايتنا وصول الى الحق سبحانه وأنتم تقولون  
انها بدايتكم فالى اين تذهبون من الحق وما يكون نهايتكم وراء الحق (قلنا) نذهب من الحق  
الى الحق جل سلطانه ونهرب من شأبة الظلية ونقصد أصل الأصل ونعرض عن التجليلات  
ونطلب التجلي ونخلف الظهورات خلف ظهرنا ونلتمس الظاهر في أبطن البطون  
وحيث كانت مراتب الابطنية متفاوتة نذهب من ابطنية الى ابطنية أخرى ونضع القدم  
من ابطنية أخرى الى ابطنية ثالثة ومنها الى ماشاء الله تعالى وحضرة الحق سبحانه وان كان  
بسيطاً حقيقياً ولكنه تعالى واسع ايضا لا بالوسعة التي لها طول وعرض فانها من أمارات  
الامكان وعلامات الحدوث بل وسعته تعالى كذاته سبحانه منزلة عن الكيف والشبه  
والمثال والسير الواقع في تلك الوسعة أيضا لا مثلى ولا كيفي وصاحب السير  
مع وجود كونه كيا وكيفيا يقطع تلك المنازل اللاتلية بقوة لا كيفية ولا مثلية  
ويرغب عن المثلى في السلامي ما ذا يدرك العاجزون الفلاسون من حقيقة المعاملة  
وأى خبر يعرف المتعلقون بعالم المثلى عن عالم اللامثلى يزعمون قصورهم اعتراضا  
ويتباهون بحبالاتهم ❀ شعر ❀

كم من بليد غفول عن معانيه \* استحسن العيب زعمائه حسن

الم يفهموا ان نهاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل نهاية خاتم الرسل عليه الصلاة  
والسلام أيضا وصول الى الحق سبحانه ونهاية هذه الطائفة ليست متحدة بنهاية هؤلاء  
الا كابر بل لا مناسبة بينهما أصلا فيمكن ان تنسب لجماعة نهاية تكون وراء نهاية هذه  
الطائفة ودون نهاية هؤلاء الكبراء عليهم الصلوات والتحيات فصيح ان نهاية الكل  
هو الوصول الى الحق سبحانه والتفاوت فيما بين الطوائف ثابت على تفاوت درجاتهم ونقول  
ان الكل يزعم ان نهايته الوصول الى الحق سبحانه لكن كثير من الناس يظن الظلال وظهورات  
الحق الحق تعالى وتقدس مع وجود تفاوت درجات تلك الظلال والظهورات فلم تكن نهايات  
جميع ارباب النهايات في نفس الامر الوصول الى الحق تعالى وتقدس بل منتهى كل واحد  
الحق سبحانه بحسب زعمه فينشد اذا كان ابتداء شخص ظلال الحق وظهوراته سبحانه التي هي  
نهاية الآخر يزعم الحقايق تكون نهاية ذلك الشخص الوصول الى الحق تعالى الذي هو سبحانه  
وراء تلك الظلال والظهورات فلم يكون مستبعدا وكيف يكون محل اشتباه ❀ شعر ❀

لوما بهم قاصر طعنابهم سقما ❀ تزهت ساحتهم عن افش الكلام

فلا يقال ح ان وجوده  
تعالى هو عين ذاته لا  
زائد عليه لئلا يلزم احتياجه  
الى الغير فان القول بعينية  
الوجود يحتاج الى ادلة  
متطاولة ويستلزم المخالفة  
لجمهور أهل السنة والجماعة  
فانهم لا يقررون بعينية  
الوجود بل يقولون  
بزيادته ولا ينبغي ان الحكم  
بزيادة الوجود مستلزم  
لاحتياج الواجب تعالى  
وتقدس الى الغير فسواء قلنا انه  
تعالى موجود بوجود ذاته  
أو انه موجود بذاته واخذنا  
الوجود عرضا ما يكون  
كلام جمهور متكلمي أهل  
الحق سبحانه ويندفع  
اعتراض المخالفين بالاحتياج  
بالكلية والفرق بين القول  
بانه تعالى موجود بذاته  
لادخل لوجود فيه أصلا  
وبين القول بانه موجود  
بوجود هو عين ذاته  
واضح وهذه المعرفة مما

هل يقطع الثعلب المحتال سلسلة \* قيدت بها أسد الدنيا بأسرهم  
ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين

المكتوب الرابع والاربعون الى محمد صادق ولد الحاج محمد مؤمن في جواب استفساره  
عن وحدة الوجود وتطبيقها على العلوم الشرعية وعن سؤاله عن حديث اذا أحب الله  
عبد الخ وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألت أن الصوفية قائلون بوحدة الوجود ويعتقد  
العلماء هذا القول كفرا وزندقة وكلنا الطائفتين من الفرق الناجية فاحقيقة هذه المعاملة  
عندك ( ايها المحب ) ان هذا الفقير قد كتب تحقيق هذا المبحث في مكتوباته ورسائله بالنفصيل  
وجعل نزاع الفريقين راجعا الى اللفظ ومع ذلك لما سألت لبدل السؤال من الجواب فلنكتب  
كلمات بالضرورة اعلم أن كل من يقول من الصوفية العلية بوحدة الوجود ويرى الاشياء عين  
الحق سبحانه ويحكم بان الكل هو ليس مراده ان الاشياء متحد بالحق جل وعلا وان التنزيه  
صار تشبيها بمنزلا وكان الواجب علينا وانقلب الالامثلي مثل ما فان هذه كلها كفر والحاد  
وضلالة وزندقة ليس هناك اتحاد ولا عينية ولا تنزل ولا تشبه فهو سبحانه الآن كما كان فسيحان  
من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا باسمائه بحسب ذلك الاكوان وهو سبحانه على صرافة اطلاقه  
ما مال من اوج الوجوب الى حضيض الامكان بل معنى الكل هو ان الاشياء معدومة والموجود  
هو تعالى وتقدس وليس مراد الحسين بن منصور الخلاج من قوله انا الحق باقى حق ومحمّد بالحق  
فانه كفر وموجب لقتله بل معنى قوله باقى معدوم والموجود هو الحق سبحانه غاية ما في الباب  
أن الصوفية يرون الاشياء مرابا ظه - ورات الحق تعالى وتقدس ويظنونها بحال اسمائه  
وصفاته سبحانه من غير شائبة التنزل وبلا مطننة التغير والتبدل كما اذا امتد ظل شخص  
لا يمكن أن يقال ان ذلك الظل متحد بذلك الشخص وله نسبة العينية معه أو أن ذلك  
الشخص تنزل فظهر في صورة الظل بل ذلك الشخص على صرافة اصالته ووجد الظل  
منه من غير شائبة التنزل والتغير وان اختفى وجود الظل في بعض الاوقات عن نظر  
بجاءة بواسطة كمال محبتهم بوجود الشخص بحيث لا يكون مشهودهم شيأ غير الشخص  
اصلا فح لعلهم يقولون ان الظل عين الشخص يعني الظل معدوم والموجود هو ذلك الشخص  
فقط فلزم من هذا التحقيق ان الاشياء عند الصوفية مرابا ظهورات الحق لا عينه تعالى وتقدس  
فتكون الاشياء من الحق لا الحق جل شأنه فيكون معنى كلامهم الكل هو الكل منه وهو مختار  
العلماء الكرام فلا يكون النزاع بين العلماء الكرام والصوفية العظام كثرهم الله سبحانه  
الى يوم القيام ثابتا في الحقيقة ويكون مآل القولين واحدا وانما الفرق أن الصوفية يقولون ان  
الاشياء مرابا ظهورات الحق تعالى والعلماء يتحاشون من هذا اللفظ أيضا من جهة الحرز  
من توهم الحلول والاتحاد ( فان قيل ) ان الصوفية مع وجود قولهم بظهورات الاشياء يرونها  
معدومة خارجية ولا يقولون بوجود في الخارج غير الحق سبحانه والعلماء يقولون بوجود  
الاشياء في الخارج ثبت نزاع الفريقين في المعنى ( أجيب ) أن الصوفية وان كانوا يرون  
العالم معدوما خارجيا لكنهم يثبتون له وجودا وهميا في الخارج ويقولون بارادة خارجية

خصني الله تعالى بها الحمد  
لله سبحانه على ذلك  
والصلاة والسلام على  
رسوله ( ومنها ) من  
خصائص الحق سبحانه انه  
وجود بذاته غير محتاج  
الى الوجود في وجوديته  
سواء قلنا الوجود عين  
ذاته اوزائد عليه فان  
المحذور لازم على كلا  
التقديرين وحيث ان مادته  
تعالى جارية بان يظهر في  
جميع مراتب الامكان  
اغوذجا من كل ما هو  
ثابت في مرتبة الوجوب  
علمه احد اولم يعلم جعل  
الغوذج تلك الخاصة  
المذكورة آنفا في عالم  
الامكان نفس الوجود  
فانه وان كان من العقولات  
الثانية غير موجود في الخارج  
الا اننا اذا فرضنا وجوده يكون  
موجودا بذاته لا بوجود  
آخر بخلاف سائر الموجودات  
فانه محتاجة في وجوديتها

ولا ينكرون الكثرة الوهمية الخارجية ومع ذلك يقولون ان هذا الوجود الوهمي الذي حصل اراءة في الخارج ليس من الموجودات الوهمية التي ترتفع بارتفاع الوهم وليس له قرار وثبات بل لما كان هذا الوجود الوهمي وتلك الاراء الخيالية يصنع الحق سبحانه وانتفاش قدرته الكاملة كان محفوظا من الزوال ومصونا من الخلل ومعاملة هذه النشأة وتلك النشأة مربوطة به والسوفسطائية الذين يظنون العالم أوهاما وخيالات ويزعمون ارتفاعه بارتفاع الوهم والخيال يقولون ان وجود الاشياء تابع لاعتقادنا ليس له تحقق في نفس الامر فان اعتقدنا السماء أرضا فأرض والارض باعتقادنا سماء واذا تخيلنا الحلومرا فروا المر باعتقادنا حلوا بالجملة ان هؤلاء الجسائين ينكرون إيجاد الصانع المختار جل سلطانه ولا يسندون الاشياء اليه تعالى ضلوا فاضلوا فالصوفية يثبتون وجود الاشياء في الخارج وجودا وهميها لثبات واستقرار لا يرتفع بارتفاع الوهم ويحملون معاملة هذه النشأة وتلك النشأة التي هي مخلدة ومؤبدة مربوطة بذلك الوجود والعلاء يعتقدون الاشياء موجودة في الخارج ويعتقدون ترتيب الاحكام الخارجية الابدية على الاشياء ومع ذلك يتصورون وجود الاشياء في جنب وجود الحق جل وعلا ضعيفا ونحيفا ويعتقدون وجود الممكن بالنسبة الى وجود الواجب تعالى وتقدس هالكاثبت للاشياء وجود في الخارج عند الفريقين وكانت احكام هذه النشأة وتلك النشأة مربوطة به وانه غير مرتفع بارتفاع الوهم والخيال فارتفع النزاع وزال الخلاف غاية ما في الباب ان الصوفية يقولون لذلك الوجود وهميها بواسطة أن وجود الاشياء يصير مخفيا عن نظرهم وقت العروج ولا يبقى في نظرهم غير وجود الحق جل شأنه والعلاء يناشون عن اطلاق لفظ الوهم على ذلك الوجود ولا يقولون وجودا وهميها لئلا يحكم قاصر النظر بارتفاعه فيسكن الثواب والعذاب الابديين (فان قيل) ان مقصود الصوفية من اثبات الوجود الوهمي للاشياء هو ان هذا الوجود مع وجود الثبات والاستقرار ليس هو في نفس الامر وفي غير الوهم ولا نصيب له من الاراء والعلاء يقولون بوجود الاشياء في الخارج ونفس الامر فلا نزاع باق (أجيب) ان الوجود الوهمي والاراء الخيالية لما لم يرتفع بارتفاع الوهم والخيال كان في نفس الامر قائما لو فرضنا زوال وهم جميع الواهيمين يكون هذا الوجود ثابتا لا يزول بزوال الالوهام ولا معنى للواقع ونفس الامر الا هذا ولكن فرق بين نفس الامر الذي ثبت في وجود الممكن وبين نفس الامر الذي هو ثابت في وجود الواجب تعالى فان الاول له حكم الاشياء في جنب الثاني حتى يكاد يعدم الموهومات والمخيلات مثل اجزاء الكلى المشكك حيث ان بينهما تفاوتا حاشا كما ان وجود الممكن له حكم الاشياء بالنسبة الى وجود الواجب بحيث يكاد يعدم العدميات فلا نزاع في الحقيقة (فان قيل) اذا كان وجود جميع الاشياء في نفس الامر لزم ان تكون الموجودات متعددة في نفس الامر لا موجودا واحدا وهذا منافي لوحدة الوجود التي هي مقررة ومسلمة عند الصوفية (أجيب) كلاهما مطابقان لنفس الامر تعدد الموجودات ووحدة الوجود في نفس الامر ولكن لما كان الجهة والاعتبار مختلفان ارتفع توهم اجتماع التقيضين (وليتضح) هذا المبحث بمثال وهو

الى الوجود وذواتها  
غير كافية فيها فاذا كان  
الوجود الذي له دخل  
في موجودية الاشياء  
موجودا في ذاته غير  
محتاج الى وجود آخر  
فما الجب اذا كان خالق  
الوجود بالا استقلال  
موجود بذاته غير محتاج  
الى وجود اصلا واستبعاد  
البعد خارج عن البحث  
والله سبحانه الملهم للصواب  
فان قيل ان مراد الحكماء  
والاشعري وبعض  
المتصوفة بقولهم بعينية  
الوجود بذاته تعالى هو عين  
ما قلته في المعرفة السابقة  
من ان واجب الوجود  
موجود بذاته لا بالوجود  
فان مبني القول بانه  
موجود بوجوده عين  
ذاته على انه موجود  
بذاته لا بالوجود قلت  
فعلى هذا التقدير لا يكون  
بين هذا القول وبين قول

ان صورة زيد مثلا مرتبة في المرآة ولا صورة في المرآة في نفس الامر أصلا فان تلك الصورة  
المرتبة ليست تحت المرآة ولا في وجهها بل وجود تلك الصورة في المرآة باعتبار التوهم  
ليس لها حصول في المرآة غير الاراءة الخيالية وهذا الوجود الوهمي والاراءة الخيالية  
الاذنان عرضا للصورة في المرآة أيضا كاشان في نفس الامر ولهذا لو قال شخص رأيت  
صورة زيد في المرآة يصدق في كلامه هذا عقلا وعرفا ويعده محققا وحيث كان مبنى الايمان  
على العرف لو حلف شخص بان يقول والله رأيت صورة زيد في المرآة ينبغي ان لا يبحث به  
ففي هذه الصورة عدم حصول صورة زيد في المرآة وحصولها فيها باعتبار التوهم  
والتخيل كلاهما في نفس الامر والواقع ولكن الاول بحسب نفس الامر مطلقا والثاني  
بتوسط الوهم والتخيل (والعجب) ان اعتبار التوهم والتخيل الذي هو منافق لنفس الامر صبار  
هنا محال لنفس الامر اذ لولاه لما حصل ثقة نفس الامر (والمثال) الثاني النقطة الجوالة التي تعرض  
لها صورة الدائرة في الخارج بحسب التوهم والتخيل فهنا عدم حصول الدائرة في الخارج  
وحصولها أيضا فيه باعتبار التوهم والتخيل كلاهما في نفس الامر ولكن عدم حصول الدائرة في  
نفس الامر مطلقا وحصولها فيه بحسب التوهم والتخيل فالاول مطلق والثاني مقيد بقيما  
نحن فيه تكون وحدة الوجود بحسب نفس الامر مطلقا وتعدد الوجود في نفس الامر  
باعتبار التوهم والتخيل فيلاحظ اطلاق والتعبد لا يكون بين كون المتناقضين بحسب  
نفس الامر تناقض ولا يثبت اجتماع التقيضين (فان قيل) اذا فرض زوال وهم جميع  
الواهمين كيف يكون الوجود الوهمي والاراءة الخيالية ثابتا (اجيب) ان هذا الوجود  
الوهمي لم يحصل بمجرد اختراع الوهم حتى يزول بزوال الوهم بل هو حاصل بصنع الحق  
جل وعلا في مرتبة الوهم وحصل له الاتقان فلا يتطرق عليه الخلل بزوال الوهم بالضرورة  
وانما يقال له وجودا وهميا باعتبار ان الحق سبحانه خلقه في مرتبة الحس والوهم وحيث  
كان خلقه تعالى فهو محفوظ عن الزوال والخلل في أي مرتبة كان وحيث ان الحق سبحانه خلقه  
كان في نفس الامر بالضرورة في أي مرتبة خلقه وان لم تكن تلك المرتبة نفس الامر بل مجرد  
اعتبار ولكن المخلوق في تلك المرتبة منسوب الى نفس الامر وما قلت ان الحق سبحانه  
خلقته في مرتبة الحس والوهم يعني انه تعالى خلق الاشياء في مرتبة ليس لها في تلك المرتبة  
حصول ولا ثبوت الا في الحس والوهم كإبري أهل الشبهة أشياء غير واقعية ويزولون شيئا  
واحدا عشرة أشياء وليس لهذه الاشياء العشرة حصول الا في الحس والوهم وليس الوجود  
في نفس الامر غير ذلك الشيء الواحد فاذا عرض لهذه الاشياء العشرة بقدرة الحق جل  
سلطانه ثبات واستقرار وصارت محفوظة عن الخلل وسرعة الزوال تصير في نفس الامر هذه الاشياء  
العشرة موجودة في نفس الامر ومعدومة فيه أيضا لكن باعتبار ان قائم اذا قطع النظر عن مرتبة  
الحس والوهم معدومة وبلا ملاحظة الحس والوهم موجودة ومن القصص المشهورة  
ان ارباب الشبهة في بلد من بلاد الهند اسسوا ببيان الشبهة عند واحد من السلاطين فبنى  
ذلك الانشاء اظهروا في نظر الناس بالطمس والشبهة بستان اشجار أنبسة وأروا في ذلك  
المجلس ان تلك الاشجار كبرت واثرت واكل أهل المجلس من ثمارها فامر السلطان في ذلك

من يقول بزيادة الوجود  
تقابل وكان ينبغي ان يقول  
اهل الحق في مقابلة قولهم  
انه تعالى موجود بوجود  
لا بالذات فان اثبات زيادة  
الوجود على هذا التقدير  
مستدرك وحيث حاولوا  
اثبات الزيادة دل ذلك  
على ان خلاف الفريقين  
ليس في نفس الوجود  
بل في وصفه بانه عين  
الذات او زائد عليه يعني  
ان كلا الفريقين قائلان  
بانه تعالى موجود بالوجود  
لا بخلاف بينهما في ذلك  
وانما الخلاف بينهما في  
عينته وزيادته (يقول  
المعرب اخلفوا في فهم  
معنى العينية والمحققون  
على انه ليس شيء وراء  
الذات والوجود من  
متنوعات العقل فقط والله  
اهل) (فان قيل) اذا كان  
الواجب موجودا بذاته  
لا بالوجود فما يكون معنى

الوقت يقتل أرباب الشبهة لأنه كان قد سمع أنه إذا قتل صاحب الشبهة بعد ظهر  
الشبهة تبقى تلك الشبهة على حالها بقدره الحق جل سلطانته فلما قتلوه هم بقيت تلك  
الأشجار بقدره الله جل سلطانه وسمعت أنها باقية إلى الآن والناس يأكلون من ثمارها  
وما ذلك على الله بعز في الصورة المتنازع فيها أظهر الحق سبحانه الذي لا موجود غيره  
في الخارج ونفس الأمر كالات اسمائه وصفاته بقدرته الكاملة في حجب صور الممكنات  
في مرتبة الحس والوهم وأجلى تلك الكمالات في مجالي الأشياء بوجود وهمي وثبوت  
خيالي بمعنى أوجد الأشياء على طبق تلك الكمالات في مرتبة الحس والوهم فوجود الأشياء  
باعتبار الآراء الخيالية ولكن لما منع الحق سبحانه وتعالى تلك الآراء الاستقرار  
والثبات ورأى الاتفاق في صنع الأشياء وجعل المعاملة الأبدية مربوطة بها صار  
وجودها الوهمي وثبوتها الخيالي أيضا في نفس الأمر وكانت محفوظة عن الخلل فيمكن أن  
يقال إن الأشياء لها في الخارج ونفس الأمر وجود وليس لها وجود كما مر مكررا قال حضرة  
والد هذا الفقير قدس سره وكان من العلماء المحققين سألني القاضي جلال الدين الأكرى  
الذي كان من العلماء التجبرين هل الواقع الوحدة أو الكثرة فإن كان وحدة نصير الشريعة  
التي مبناها على الأحكام المتباينة والمتمايزة باطلة وإن كان كثرة يبطل قول الصوفية الذين  
يقولون بوحدة الوجود قال حضرة شيخنا في جوابه كلناهما مطابقان لنفس الأمر وواقعان  
فيه وبين ذلك ولم يبق في خاطر الفقير ما قال في بيانه وما أفوض على خاطر الفقير في هذا الوقت  
أورده في قيد الكسابة والأمر إلى الله سبحانه فالصوفية الذين يقولون بوحدة الوجود  
محققون والعلماء الذين يحكمون بالكثرة أيضا محققون والمناسب لأحوال الصوفية الوحدة  
والمناسب لأحوال العلماء الكثرة فإن مبنى الشرائع على الكثرة وتفسير الأحكام مربوط  
بالكثرة ودعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والتعظيم والتعذيب الأخروي بين كل  
متعلق بالكثرة وحيث إن الحق سبحانه يريد الكثرة ويحب الظهور كما قال تعالى فأجبت  
إن أصر فبقا هذه المرتبة أيضا ضروري فإن ترتيب هذه المرتبة مرضى رب العالمين  
ومحبوه تعالى فإنه لا بد لسلطان ذي شان من الخدم والحشم والذل والافتقار والانكسار  
لازم أعظمته وكبريائه ومعاملة وحدة الوجود وإن كانت كالحقيقة ومعاملة الكثرة  
بالنسبة إليه كالجواز ولهذا يقال لذلك العالم عالم الحقيقة ولهذا العالم عالم الجواز ولكن لما  
كانت الظهورات محبوب رب العالمين وأعطى الأشياء البقاء الأبدى وأورد القدرة في  
لباس الحكمة وجعل الأسباب نقاب أفعاله كانت تلك الحقيقة كالمهجورة وصار هذا  
الجواز متعارفا والنقطة الجوالة وإن كانت كالحقيقة والدائرة الناشئة من تلك النقطة كالجواز  
ولكن الحقيقة مهجورة هناك وما هو المتعارف مجاز وسألت عن معنى هذا القول إذا  
أحب الله عبدا لم يضره ذنب اعلم أنه إذا أحب الله عبدا لا يصدر عنه ذنب فإن أولياء الحق  
جل وعلا محفوظون عن ارتكاب الذنب وإن جاز صدور الذنب عنهم بخلاف الأنبياء  
عليهم الصلاة والتسليمات فإنهم معصومون عن الذنوب وجواز صدور الذنب عنهم أيضا  
مسلوب فإذ لم يصدر الذنب عن الأولياء لا يكون فيهم ضرر الذنب ففي صورة عدم

قولنا أنه تعالى موجود  
فإن الموجود ما قام به  
الوجود ولا وجوده هنا  
اصلا على ذلك (اجيب)  
نعم إن الوجود الذي  
يكون الواجب موجودا  
به مفقود في الواجب لكن  
لم لا يجب وزان يقال أنه  
موجود باعتبار قيام  
الوجود الذي هو عرض  
عام ومقول ومحمول عليه  
بالحمل الاشتقاقي بالواجب  
تعالى ولا محذور في ذلك  
والسلام (ومنها) لا عبد  
معبودا يكون داخل  
في حطة اليهود أو مرثيا  
أو معلوما أو يسهه الوهم  
والخيال اصلا فإن المشهود  
والمرئي والمعلوم والوهم  
التخيل مصنوع ومحدث  
كالشاهد والرائي والعالم  
والوهم والتخيل (ع)  
إن لعمرك دردهان  
نكتجه طلب  
والقصود من السير

صدور الذنب بصدق لا يضره ذنب كالا يخفى على أرباب العلم ويمكن ان يكون المراد من الذنب الذنب السابق الذي صدر عنه قبل الوصول الى درجة الولاية فان الاسلام يجب ما كان قبله (١) وحقيقة الأمر عند الله سبحانه ربنا لا تؤاخذنا انفسنا أو اخطأنا والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والسنن متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحيات العلى

المكتوب الخامس والأربعون الى منبع الحقائق ومعدن المعارف الخواجه حسام الدين أحمد في بيان ان العالم يتماهى بمجالى الاسماء والصفات الواجبية بخلاف الذات فانه لا نصيب للممكن منها وليس له قيام بنفسه بل هو عرض كانه يشتم رائحة من الجوهرية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (أيها المخدم) المكرم (ع) وأحسن ما يجلى حديث الاحبة \* يحرر من المعارف الغريبة ينبغي استقامها وبين طريق مراقبة اخص الخواص فليتوجه اليه بتوجه بليغ (ينبغي) ان يعلم ان العالم يتماهى بمجالى الاسماء ومظاهر الصفات الواجبية تعالت وتقدست فان كان في الممكن حياة فهي مرآة لحياة الواجب تعالى وتقدس وان كان فيه علم فقرأة علمه تعالى وان كان قدرة فقرأة قدرته تعالى وعلى هذا القياس وايس لذاته تعالى مظهر في العالم ولا مرآة بل لا مناسبة لذاته تعالى بالعالم أصلاً ولا اشتراك له به في شيء قطعا وان كانت تلك المناسبة في الاسم وتلك المشاركة في الصورة ان الله تعالى عن العالمين بخلاف الاسماء والصفات فان لها مع العالم مناسبة اسمية ومشاركة صورية كما ان في الواجب تعالى علما في الممكن أيضا صورة ذلك العلم وكما ان هناك قدرة هنا أيضا صورة تلك القدرة بخلاف الذات فان الممكن لا نصيب له من تلك الدولة ولم ينح القيام بنفسه بل الممكن حيث كان مخلوق على صور اسمائه وصفاته تعالى فهو عرض يتماهى لم يشتم رائحة من الجوهرية وقيامه بذات الواجب تعالى وتقدس وتقسيم أرباب المعقول العالم الى الجوهر والعرض فهو من كون نظرهم مقصورا على الظاهر وما ثبت من قيام بعض الممكن ببعض آخر فهو من قبل قيام العرض بالعرض لامن قبل قيام العرض بالجوهر بل قيام ذلك العرض في الحقيقة بذات الواجب تعالى وتقدس لم يثبت بينهما جوهرية وقيام جميع الممكنات هو تعالى وتقدس فليس الممكن في الحقيقة ذات تكون صفاته قائمة تلك الذات بل الذات الواجب تعالى وتقدس بها قامت صفاته تعالى وكذلك جميع الممكنات والاشارة الواقعة من كل أحد الى ذاته بلفظنا فالتلك الاشارة راجعة في الحقيقة الى تلك الذات الاحد التي قيام الكل بها يعرفه المشير أو لا وان لم تكن ذاته تعالى مشارا اليها باشارة ومتممة بشئ أصلاً ولا يخلط القاصرون هذه المعارف الغامضة بمعارف التوحيد الوجودى لا يظنون اليد والجيب متحد بعضه ببعض فان أرباب التوحيد الوجودى لا يقولون بوجود غير الذات الاحد تعالت وتقدست ويزعمون اسماء وصفاته تعالى أيضا اعتبارات علمية ويقولون في حقائق الممكنات ما وصلت اليها رائحة من الوجود والايان ما شمت رائحة الوجود من كلامهم وهذا الفقيه يعتقد ان صفاته تعالى أيضا موجودة بوجود زائد على الذات كما قال علماء أهل الحق ويثبت للممكنات التي هي مجالى الاسماء والصفات أيضا

(١) والاقرب ان معنى لا يضره ذنب انه كلما صدر عنه ذنب يوفق للتوبة حالا قبل كتابة كاتب السمع فلا يضره ذنب اصلا منه عنى عنه والسلوك خسر الجلب وجودية كانت او امكانية حتى يتيسر الوصول العريان وليس المقصود منه ان يصيد المطلوب ويقيده شعر هيات عنقاء ان يصطاده احده فارم الشراك والاداجيه هواه ببقى ان الرؤية في الآخرة حتى تؤمن به ولا تشتغل بكيفية لقصور فهم العوام عن دركه لا لعدم ادراك الخواص فان لهم نصيبا من ذلك المقام في الدنيا وان لم تسم رؤية والسلام على من اتبع الهدى (ومنها) ان كلما يعلم ويعرف فهو مقيد ومن صرافة الاطلاق منزل والمطلوب هو الذى يكون منزها ومبرا من جميع القيود فينبغى طلبه بما وراء الشهود والمعرفة وهذه المعاملة وراء طور العقل فان العقل بعد



وجودا غاية ما في الباب انه لا يعلم الممكنات غير الامراض التي لقيام لها بنفسها ولا يثبت الجوهرية التي لها قيام بذاته في الممكنات بل يتيقن قيام الكل بذاته تعالى (فان قيل) يعلم من هذا التحقيق ان ذات الممكن عين ذات الواجب تعالى وان الممكن متحد بالواجب جل شأنه وهذا محال لاستزاده قلب الحقائق (اجيب) ان ذات الممكن يعني ماهيته وحقيقته هي عين تلك الامراض المتعددة المخصوصة التي هي محال اسماء الواجب وصفاته تعالى ولا عينية لتلك الاعراض مع ذات الواجب تعالى وتقدس اصلا ولا اتحاد بينهما بوجه ما قطعنا حتى يلزم قلب الحقائق وليس هناك غير قيام تلك الامراض بالذات تعالت وتقدس وتقوميته تعالى بجميع الاشياء (فان قيل) لما رجعت اشارة كل احد الى ذاته بلفظ انا الى ذات الواجب تعالى لم أن تكون ذات الممكن يعني ماهيته وحقيقته عين ذات الواجب تعالى فان اشارة كل احد بلفظ انا الى ماهيته وحقيقته وهذا مستلزم لقلب الحقيقة وعين كلام ارباب التوحيد الوجودي (اجيب) نعم وان كان اشارة كل احد بلفظ انا الى حقيقته ولكن لما كانت حقيقته اعراضا مجمعة ليست فيها قابلية هذه الاشارة فان الامراض ليست بقبالة لـ الاشارة الحسية بالاستقلال وبالاصالة ولما لم تقبل حقيقته هذه الاشارة صارت الاشارة راجعة الى مقوم تلك الحقيقة فاهية الممكن هي عين تلك الامراض المجمعة وان كانت الاشارة بواسطة عدم قابلية حقيقته راجعة الى مقومها الذي هو ذات الواجب تعالى وتقدس فلم يكن قلب الحقيقة وما صار الممكن واجبا تعالى وتقدس وكان الكلام مغاير الكلام ارباب التوحيد الوجودي (والجواب) ان انا الصادر من الممكن يرجع الى الواجب ويبقى الممكن ممكنا على حاله ولا يتكلم بقول سبحانه وانا الحق بل لا يقدر ان يقول لكونه صاحب غير (فان قيل) ان قيام الممكن بذات الواجب تعالى مستلزم لقيام الحوادث بذاته تعالى وهو متنع (اجيب) ان امتناع قيام الحوادث بمعنى حلول الحوادث في ذاته تعالى وهو محال ولكن القيام ليس هنا بمعنى الحلول بل بمعنى الثبوت والتقرر يعني ان ثبوت الممكن وتقرره بذات الواجب تعالى (فان قيل) اذا كان ثبوت الممكن بذات الواجب وقد تقرر انه عرض بنقائه فلا بد له من محل يقوم به وما ذاك المحل ليس هو ذات الواجب تعالى وكذلك لا يكون المتنع محلا له (اجيب) ان العرض ما لا يكون له قيام بذاته بل يقوم بغيره ولما لم يفهم ارباب المعقول في قيام العرض غير الحلول اثبتوا للعرض محلا بالضرورة واستحالوا ثبوته من غير محل فاذا ظهر للقيام معنى آخر كما مر لا يلزم المحل اصلا ومحسوسنا ومشاهدتنا ان قيام جميع الاشياء بذات الواجب تعالى من غير ان يكون في البين حلول ومحل اصلا يصدق ارباب المعقول اولا وتشكيكهم لا يكون مصادما لبدهتنا ولا يزول يقيننا بشكهم (ولنوضح) هذا البحث بشال ان ارباب الطلسم واصحاب السيمياء يرون ويظهرون الاشياء من جنس الاجسام الغريبة والاعراض البهيمة وفي هذه الصورة يعرف كل شخص ان هذه الاجسام ليس لها قيام بنفسها كالاعراض بل قيام كليهما بذات صاحب الطلسم ولا محل لهما اصلا ويعرفون ايضا ان ليس في هذا القيام شائبة الحالية والحلية بل ثبوت تلك الاجسام والاعراض بذات صاحب الطلسم من غير توهم حلول وفيما نحن فيه ايضا عين هذا التصور فان الحق سبحانه خلق الاشياء في مرتبة الحس

الطلب فمـ اوراء الشهود  
والمعرفة محال الشعر

راز درون پرده زرنشان  
مست پرس \* كين حال  
نست صوفي عالي مقامرا  
(ومنها) أن المطلق على  
صرافة اطلاقه لم يتطرق  
اليه قيد من القيود اصلا  
ولكن متى ظهر في مرآة  
المقيد ينصبغ عكسه باحكام  
تلك المرآة ويرى مقيدا  
ومحدودا فلا جرم يدخل  
ح في حيطه الشهود  
والمعرفة فلاكتفاء بالشهود  
والمعرفة اكتفاء بعكس  
من عكوس ذلك المطلوب  
ومالي الهمة لا يقنع بالجوز  
والـوز ان الله سبحانه  
يحب معالي الهمم جعلنا  
الله سبحانه من ارباب معالي  
الهمم بحرمة سيد البشر  
عليه وعلى آله الصلوات  
والتسليمات (ومنها)  
رايت نفسي في أوائل الحال  
أطوف بمكان وجمع آخر

والوهم وراعى الاتقان والاحكام فى صنعها وجعل المعاملة الابدية والتنعيم والتعذيب  
 السمرديين مربوطه بها فلا قيام لهذه الاشياء بذاتها بل هى قائمه بذاته تعالى من غير شائبة  
 الحلول وبلا مظنة الحال والحل والتمثيل الآخر صورة جبل او صورة مماء تظهر  
 فى المرآة اى الله تزعم تلك الصور اجساما وجواهر وتظن انها قائمه بنفسها فان  
 زعم فرضا شخص تلك الصور اعراضا وقائمة بالغير وطلب لها محالا بعله العرضية  
 وبعد ثبوتهما من غير محال محالا فهذا الشخص ايضا سفيه فانه ينكر بداهة  
 نفسه بتقليد الناس لان كل من هذه تميز يعرف بالبداهة ان ليس لتلك الصور محال اصلا  
 بل لا احتياج لها الى المحال وهكذا جميع الممكنات عند ارباب الكشف والشهود  
 وليست غير التماثيل مثل هذه الصور غاية ما فى الباب أن الحق سبحانه وتعالى اتقن تلك  
 الصور والتماثيل بقدرته الكاملة وأحكم على نهج صارت مصونة عن الخلط ومحفوظة من  
 الزوال والمعاملة الاخرية الابدية مربوطه بها كما مر غير مرة وقال النظام من المتكلمين ومن  
 علماء المعتزلة بحكم رمية من غير رام العالم اعراض مجتمعة وظنه خاليا من الجواهر نعم ان  
 الكذب قديصديق والمالم يقل بقيام هذه الاعراض بذات واجب الوجود جل سلطانه  
 من قصور نظره صار مورد الطعن العقلاء وتشنيعهم فان العرض لا بدله من قيام بالغير ولا هو  
 قائل بوجود الجوهر حتى يجعل قيامه مستندا اليه ومن الصوفية اعتقد صاحب الفتوحات  
 المكية العالم اعراضا مجتمعة فى عين واحد وجعل العين الواحد هبارة عن ذات احدية  
 جل سلطانه ولكنه حكم بعدم بقاء هذه الاعراض فى زمانين وقال ان العالم يعدم فى كل  
 آن ويجدد مثله وعند الفقير هذه المعاملة شهودية لا وجودية كما حقق هذا المبحث فى حواشى  
 شرح الرباعيات أنه قد برى للسالك فى توسط الاحوال قبل أن ترتفع الاغيار عن نظره مطلقا  
 فى آن ان العالم صار معدوما وفى آن ثان بر ان العالم موجود وفى آن ثالث يجده أيضا  
 معدوما وفى آن رابع موجودا الى أن يشرف بالفناء المطلق ويجد العالم معدوما دائما فى هذا  
 الوقت العالم مستمر المدم فى شهوده وهكذا حين توسط حصول البقاء والرجوع الى العالم  
 يظهر العالم فى النظر تارة ويختفى فى اخرى ومن هناك أيضا يتوهم حالة تجددا لامشال فاذا  
 تمت لهذا العارف معاملة البقاء والرجوع الى العالم واستند فى مقام التكميل والارشاد يظهر  
 العالم فى نظره أيضا ويجد العالم مستمرا لوجود فصارت هذه المعاملة راجعة الى شهود السالك  
 لالى وجود العالم فان وجوده مازال على وتيرة واحدة فان كان تذبذب فهو فى الشهود والله  
 سبحانه الملم للصواب والحكم بعدم بقاء الاعراض فى زمانين كما قال بعض المتكلمين مدخول  
 فيه لم يبلغ مرتبة الثبوت والادلة التى اوردوها فى عدم بقاء الاعراض غير تامة وهذه  
 المعارف الغامضة كأنها درس لاكثر الاصحاب هناك ينبغى اعطاء نقلها لكل من له شوق اليها  
 ولما كان فى الفقير نوع مرض لم يكتب لكل واحد من الاصحاب على حدة واكتفى بهذه  
 المعارف فقط والسلام عليكم وعلى من لديكم

شركاء معى فى ذلك الطواف  
 ولكن بقاء سير هؤلاء  
 الجماعة على حد لا يقطعون  
 مسافة ثلاثة اقدم الى أن  
 اتم أنا دورة واحدة فعلم  
 فى تلك الاشياء ان هذا  
 المكان هو ما فوق العرش  
 وهؤلاء الجماعة الطائفون  
 هم الملائكة الكرام على  
 نبينا وعليهم الصلاة والسلام  
 والله يخلص برحمته من  
 يشاء والله ذو الفضل العظيم  
 (ومنها) أن قباب أولياء الله  
 تعالى هى أوصافهم البشرية  
 حيث ان كلما يحتاج اليه  
 سائر افراد البشر يحتاج  
 اليه هؤلاء الاكابر ايضا  
 والولاية لا يخرجهم من  
 الاحتياج وغضبهم ايضا  
 مثل غضب سائر افراد  
 الناس واذا قال سيد الانبياء  
 عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام أغضب كما يغضب  
 البشر كيف لا يصدر الغضب  
 من الاولياء وكذلك هؤلاء

المكتوب السادس والاربعون الى الشيخ جيد البنكالى فى فضائل الكلمة الطيبة التى  
 هى متضمنة للطريقة والحقيقة والشريعة وبيان أن لا مقدار لكمالات الولاية فى جنب كمالات  
 النبوة أصلا وبيان أن الولاية لا يداها من الشريعة وما يناسب ذلك

لا اله الا الله محمد رسول الله هذه الكلمة الطيبة متضمنة للطريقة والحقيقة والشريعة ومادام السالك في مقام النفي فهو في مقام الطريقة فاذا فرغ من النفي بالتام واتقى جميع الاغيار عن نظره وأتم الطريقة ووصل الى مقام الفناء وجاء الى مقام الاثبات بعد النفي ومال من السلوك الى الجذبة فقد تحقق بمرتبة الحقيقة وانصف بالبقاء وبهذا النفي والاثبات وبهذه الطريقة والحقيقة وبهذا الفناء والبقاء وبهذا السلوك والجذبة يصدق اسم الولاية وتعمل النفس من ان تكون اشارة الى الاطمئنان وتصير مزكاة ومطهرة فكالات الولاية صارت مربوطة بالجزء الاول من هذه الكلمة الطيبة الذي هو النفي والاثبات وبقي الجزء الثاني من هذه الكلمة المقدسة الذي هو مثبت رسالة خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والتسليمات وهذا الجزء الاخير يحصل للشريعة ومكمل لها وما كان حاصل في الابتداء والوسط من الشريعة فهو صورة الشريعة واسمها ورسمها وحصول حقيقة الشريعة انما هو في هذا الموطن الذي يحصل بعد حصول مرتبة الولاية وكالات النبوة التي تحصل لكمل تابعي الانبياء عليهم الصلاة والسلام بتبعيتهم ووراثتهم فهي أيضا في هذا الموطن والطريقة والحقيقة اللتان هما محصلتان للولاية كأنهما من الشرائط لتحصيل حقيقة الشريعة وتحصيل كالات النبوة (يتبعني) أن يعتقد الولاية مثل الظهارة والشريعة كالصلاة وكأن في الطريقة إزالة الجساعات الحقيقية وفي الحقيقة إزالة الجساعات الحكمية وبعد الظهارة السكاملة يستحق اتيان الاحكام الشرعية ويحصل قابلية أداء الصلاة التي هي نهاية مراتب القرب وعماد الدين ومعراج المؤمن ولقد وجدت الجزء الاخير من هذه الكلمة المقدسة بحرا الانهائية له وشهد الجزء الاول في جنبه كالقطرة نعم لا مقدار لكالات الولاية في جنب كالات النبوة أصلا وما يكون مقدار ذرة في جنب الشمس سبحانه الله زعم جماعة من اعوجاج النظر ان الولاية أفضل من النبوة وظنوا الشريعة التي هي لب الباب قشرا وماذا يفعلون فان نظرهم مقصور على صورة الشريعة ولم يحصلوا من اللب شيئا غير التشر وظنوا النبوة بعلة التوجه الى الخلق قاصرة وزعموا هذا التوجه مثل توجه العوام ناقصا ورجحوا توجه الولاية الذي هو الى الحق على ذلك التوجه وقالوا ان الولاية أفضل من النبوة ولم يدروا ان التوجه في كالات النبوة أيضا الى الحق في وقت العروج كما في مرتبة الولاية بل في مرتبة الولاية صورة تلك الكالات العروجية التي حصلت في مقام النبوة كما تذكر منه نبذة والتوجه في وقت نزول النبوة الى الخلق كالولاية وانما الفرق ان الظاهر في الولاية متوجه الى الخلق والباطن الى الحق سبحانه وفي نزول النبوة الظاهر والباطن كلاهما متوجهان الى الخلق وصاحبه يدعو الخلق الى الحق بكنيته وهذا النزول أتم وأكمل من نزول الولاية كما حققته في كتيبي ورسائلي وتوجهه هذا الى الخلق ليس كتوجه العوام كما زعموا فان توجه العوام الى الخلق من جهة تعلقتهم بالاغيار وتوجه أخص الخواص الى الخلق ليس هو بواسطة تعلقتهم بالاغيار فان هؤلاء الاكابر ودعوا التعلق بالاغيار في أول القدم وحصلوا التعلق بالخلق الخلق جل سلطانه مكانه بل توجه هؤلاء الاكابر الى الخلق لهدايتهم وارشادهم ليدلوهم على خالق الخلق جل وهلا ويرشدوهم الى مراضى مولاهم تعالى وتقدس ولا شك ان مثل هذا التوجه الى الخلق

الا كابر شركاء لسائر الناس في الاكل والشرب ومعاشرة الاهل والعيال ومؤانستهم فان التعلقات الشتى التي هي من لوازم البشرية لا تزول عن العوام والخواص قال الله سبحانه في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جعلناهم جسدا لآبأ يكون الطعام وقال الكفار الذين اقتصر نظرهم على الظاهر مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق فن اقتصر نظره على ظواهر اهل الله صار محروما وكان مصداق خسرا الدنيا والآخرة واقتصار النظر على الظاهر هذا هو الذي جعل أبا جهل وأبا لهب محرومين من دولة الاسلام ورماهما في الخسران الابدى والسعيد هو الذي كف نظره عن ظواهر اهل الله ونفذ حسده

الذي مقصودهم منه تخصيلهم عن رقية ماسواه تعالى أفضل من ذلك التوجه الى الحق سبحانه لاجل نفسه مثلا اذا كان شخص مشغولا بذكر الله تعالى فظهر في ذلك الانشاء ضرر وفي طريقه بربحيث اورفع قدمه لوقع فيها في هذه الصورة هل الافضل لهذا الشخص الذكر أو تخليص الضرر من البئر ولا شك ان تخليص الضرر افضل من الذكر فان الله تعالى غنى عنه وعن ذكره والضرر عديم محتاج ودفع الضرر عنه ضروري خصوصا اذا كان مأمورا بهذا التخليص ففي هذا الوقت تخليصه عن الذكر لكونه امثال امره في الذكر اذ الحق واحد وهو حق المولى جل شانه وفي تخليص المأمور به اذ حقين حق العبد وحق المولى تعالى بل يكاد يدخل الذكر في ذلك الوقت في المعصية فان الذكر ليس بمستحسن في جميع الاوقات بل في بعض الاوقات يستحسن عدم الذكر كما ان الافطار في الايام المنهيمة وترك الصلاة في الاوقات المكروهة أفضل من الصوم والصلاة (ينبغي) أن يعلم ان الذكر عبارة عن طرد الغفلة بأى وجه يتيسر لان الذكر مقصور على تكرار كلمة التقي والاثبات أو على تكرار اسم الذات كما زعم فكما هو من امثال الاوامر والاتهاء عن التواهي كله داخل في الذكر والبيع والشراء مع مراعات الشروط ذكر وكذلك النكاح والطلاق مع مراعات شروطها ذكر فان الأمر والنهى جل سلطانه حين مباشرة هذه الامور مع مراعات شروطها نصب عين مباشرة فلا يكون فيها مجال للغفلة ولكن الذكر الواقع باسم المذكور وصفته سريع التأثير ومورث لمحبة المذكور وقريب الايصال اليه بخلاف الذكر الواقع من طريق امتثال الاوامر والاتهاء عن التواهي فانه قليل النصيب من هذه الصفات وان وجدت هذه الصفات في بعض الافراد الذين ذكرهم بامثال الاوامر والاتهاء عن المناهى الشرعية على سبيل النذرة قال حضرة الخواجه النقشبند قدس سره ان حضرة مولانا زين الدين النايدي قدس سره وصل الى الحق سبحانه من طريق العلم وأيضا ان الذكر الذي يقع باسم المذكور وصفته وسيلة للذكر الذي يحصل بمراعات الحدود الشرعية فان مراعات الاحكام الشرعية في جميع الامور غير مباشرة بدون محبة تامة لناصب الشرع وهذه المحبة التامة مربوطة بذكر اسمه وصفته تعالى فلا بد أولا من ذلك الذكر حتى يحصل بسببه هذا الذكر ومعاملة العناية أمر آخر ليس هناك شرط ولا وسيلة الله يجتبي اليه من يشاء (ولنرجع) الى أصل الكلام فنقول ان وراء هذه المعاملات الثلاث الطريقة والحقيقة والشرعية معاملة أخرى مختصة بالآخرين يمكن ان يقال ان لا اعتداد بتلك المعاملات في جنب هذه المعاملة ولا اعتبار وما حصل في مرتبة الحقيقة بماله تعلق بالاثبات فهو صورة هذه المعاملة وهذه المعاملة حقيقة تلك الصورة مثل صورة شريعة حاصلة في الابتداء لمرتبة العوام وبعد حصول الطريقة والحقيقة يتيسر حقيقة تلك الصورة (ينبغي) التخيل والتأمل اذا كانت معاملة صورتها حقيقة معاملة ومقدمتها ولاية وكيف يسعها القيل والقال وكيف ينفي بها البيان ولوبينت فرضا من يدركها وماذا يدرك وهذه المعاملة ورائة الانبياء اولى العزم عليهم الصلوات والتسليمات والحيات والبركات التي هي نصيب أقل قليل فانه اذا كان اصول هذه المعاملة

نظرة الى اوصافهم الباطنية واقتصر عليها فهم كنبيل مصر بللاء المحجوبين وماء المحجوبين والمحب أن الصفات البشرية تظهر من أهل الله على حد لا يظهر مثلها من سائر الناس ووجهه أن الظلمة والكدورة يكون ظهورهما في محل طيب مصفى أشد وأزيد وان كانا قليتين بخلاف المحل غير المصفى فانهما لا يظهران تلك الثابتة وان كانا أزيد ولكن ظلمة الصفات البشرية تسرى في كليلة العوام ونحيط بقوا بهم وقلوبهم وارواحهم وامافي الخواص فهي متصورة على القلب والنفس وفي أخص الخواص مقصور على القلب فقط والنفس مبرأة منه وأيضا ان هذه الظلمة في العوام موجبة للخسارة والنقصان وفي الخواص

قليلة تكون فروعها أقل بالضرورة ( فان قيل ) لزمن هذه المعارف ان العارف يضع قدمه في بعض المراتب خارج الشريعة ويعرج الى ما وراء الشريعة ( اجيب ) ان الشريعة أعمال الظاهر وهذه المعاملة متعلقة في هذه النشأة بالباطن والظاهر مكلف بالشريعة دائماً والباطن مشغوف بتلك المعاملة وحيث ان هذه النشأة دار عمل للباطن من أعمال الظاهر مدد عظيم وترقيات الباطن مربوطه باتيان احكام الشريعة التي متعلقة بالظاهر فلا بد للظاهر والباطن في هذه النشأة من الشريعة في جميع الاوقات فشكل الظاهر العمل بموجب الشريعة ونصيب الباطن نتائج ذلك العمل وثمراته فالشريعة أم كل الكمالات واصل جميع المقامات ونتائج الشريعة وثمراتها ليست مقصورة على النشأة الدنيوية فان الكمالات الاخرية والنعيمات السرمدية أيضاً من ثمرات الشريعة ونتائجها فكانت الشريعة شجرة طيبة ينتفع العالم من ثمراتها وفواكهها في هذه النشأة وفي تلك النشأة ومنها تؤخذ فوائد الدارين ( فان قيل ) يلزم من هذا البيان كون الباطن متوجها الى الحق سبحانه والظاهر الى الخلق في كالات النبوة أيضاً وقد كتبت في مکتوباتك ورسائلك ومرفق هذا المکتوب أيضاً ان التوجه في مقام النبوة الذي هو محل الدعوة الى الخلق بالتمام فلو توجه التوفيق ( اجيب ) ان تلك المعاملة المذكورة تتعلق بالعروج ومقام الدعوة مربوط بالهبوط وفي وقت العروج يكون الباطن مع الحق سبحانه والظاهر مع الخلق حتى تنأى تأدية حقوقهم على وفق الشريعة الغراء وفي وقت الهبوط يكون متوجها الى الخلق بالتمام ويدلهم على الحق سبحانه بكلمته فلا منافاة ( وتحقيق ) هذا المقام هو ان التوجه الى الخلق عين التوجه الى الحق سبحانه فانما تولو قم وجه الله لاجمعني ان الممكن عين الواجب أو امرأة الواجب سبحانه ونعمالي وماعداد الممكن الحقير حتى يكون عين الواجب تعالى أو يكون قابلاً لآيته سبحانه بل يمكن ان يقال ان الواجب تعالى مرآة الممكن ويتوهم الاشياء في مرآة الواجب تعالى كصور الاشياء في مرآة الصورة فكما انه ليس لتلك الصور حلول وسريان في مرآة الصورة كذلك لا حلول ولا سريان للاشياء في مرآة الواجب تعالى وكيف يتصور الحلول فانه لا وجود للصور في مرتبة المرآة ووجود الصور انما هو في مرتبة التوهم والتخيل فقط فالحل الذي فيه المرآة ليس فيه الصور والحل الذي فيه الصور على المرآة منه ألف طار فانه لا ثبوت للصور غير الارادة الخيالية ولا وجود لها غير التحقق الوهمي فان كان لها محل فهو في مرتبة التوهم وان كان لها زمان فهو في مرتبة التخيل ولكن حيث كانت تلك الارادة الخيالية للاشياء بصنع الحق جل سلطانه فهي مصنوعة من الخلل ومحفوظة من سرعة الزوال والمعاملة الابدية مربوط بها والعذاب والثواب السرمدية منوطة بها ( واعلم ) ان المحفوظ أواني مرآة الصورة هو الصور والانتفات الثاني انما هو لشهود المرآة والمحفوظ أواني مرآة الواجب هو المرآة نفسها والانتفات الثاني انما هو لشهود الاشياء وايضا في مرآة الصورة الصور ايضاً مرايا احكام المرآة وآثارها فان كانت المرآة طولية تظهر الصور ايضاً طولانية فتصير الاشياء مرايا لطول المرآة وكذلك اذا كانت المرآة صغيرة يظهر صغرها في مرايا الصور بخلاف مرآة ذات الواجب تعالى فان الاشياء لا تكون مرايا لاحكامها وآثارها فانه لا حكم على تلك المرتبة العليا ولا أثر بل جميع النسب مسلوب عنها فيها فان كانت الاشياء مرايا ماذا يظهر فيها ثم يجوز أن يكون

موجبة للنضارة والرجحان وظلمة الخواص هي التي تزيل ظلمة العوام وتورث التصفية لقلوبهم والتزكية لنفوسهم فلو لا هذه الظلمة لما كانت في الخواص مناسبة للعوام فيكون طريق الاستفادة والاستفادة مسدودا وهذه الظلمة لا تمكث في الخواص كثير احق بتعلمهم مكسرين بل يظهر من وراها ندامة واستغفار يغسل ظلمات وكدورات اخر كثيرة ويورث التزقي وهذه الظلمة مفقودة في الملائكة ولهذا كان طريق السرقى مسدودا فيهم واطلاق اسم الظلمة عليها من قبيل المدح بما يشبه الذم والعوام كالانعام يعدون الصفات البشرية الصادرة من اهل الله كصفاتهم البشرية فيحرمون بهذا الاعتقاد بركاتهم وقياس الغائب

الاشياء مرآيا الصور أحكام الواجب في مراتب التنزل الذي موطن الاسماء والصفات فان السمع والبصر والعلم والقدرة مثلا التي هي ظاهرة في مرآيا الاشياء صور السمع والبصر والعلم والقدرة الثانية في مرتبة الوجوب التي هي مرآة تلك الاشياء الظاهرة وما قلت ان المحفوظ أولا في مرآة الواجب تعالى هو نفس المرأة والاتفات الثاني انما هو لشهود الاشياء التي هي كالصور في تلك المرأة فهو حال ابتداء الرجوع الذي تظهر الصور فيه للنظر بعد ان كانت مرتفعة وتخفية عن النظر بالتأم فإذا انتهت معاملة الرجوع الى آخرها ووقع السير في الاشياء طولها وعرضها وتيسر الاستقرار في مركز دائرة الامكان يقبل الشهود بالقيب بالضرورة وبصير الايمان الشهودي ايمانا غيبيا واذنقت معاملة الدعوة وقرعت مقرعة الرجل في ذلك الوقت لابقى الغيب ولا يكون فيه غير الشهود ولكن هذا الشهود يكون آمنا وأكل من ذلك الشهود الذي كان حاصلا قبل الرجوع فان الشهود الذي يتعلق بالآخرة أكل من الشهود الذي يتعلق بالدنيا شعر

هنيئا لارباب النعيم نعيمها \* وللعاشق المسكين ما يخرج

(بنبغي) ان يعلم انه قد لاح من التحقيق السابق ان صورة الشيء التي تظهر في المرأة لا يثبت لها في غير التحيل والمرأة على صرافة تجردها من حصول تلك الصورة فيها ويمكن ان يقال لتلك الصورة ان المرأة قريبة منها وايضا يمكن ان يقال ان المرأة محيطة بها وانها معها وهذا القرب والاحاطة والمعية ليست من قبيل قرب الجسم والجوهر واحاطتهما بالعرض بل هناك قرب واحاطة العقل عاجز عن تصورهما وقاصر عن ادراك كفيتهما في هذه الصورة ثبتت الاحاطة والقرب والمعية ولم تعلم كفيتهما أصلا والله المثل الا على وهكذا القرب الذي للحق مع العالم وكذلك احاطته ومعينه تعالى معلومة الانية بمجولة الكيفية تؤمن انه تعالى قريب من العالم ومحيط به ومعه ولكن لانعلم كيفية قربه واحاطته ومعينه تعالى انها ما هي فان هذه الصفات متغايرة اصفات الاشياء ومبرأة عن سيماء الامكان والحدوث وان أورد نظيرها وتشبيهها في عالم المجاز الذي هو قنطرة الحقيقة واوشى اليها بالمرأة والصورة ليمتد حديثا البصر في الخروج من المجاز الى الحقيقة ولييلوا من الصورة الى المعنى والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السابع والاربعون الى الخواجه محمد تميم البدخشي في التصحيفة والتنبيه

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلاة وتبليغ الدعوات أنهى أنه يفهم من كلمة ذلك الاخ وكلامه حرارة الطلب وتقو حرائق الجحمة الجمعية لله سبحانه الحمد والمدة على ذلك وبشبه ان تكون هذه الدولة اثر قرب العجبة ولم تترككم المتعلقة التي لا طائل فيها ان تكونوا في العجبة جمعة واحدة ولا ادري انه هل بلغ مجموع ايام صحبتكم عشرة اولا ينبغي ان يستغنى من الله تعالى حيث لا ينتخب له تعالى يوما واحدا من الف ايام ولا يجمع نفسه من تعلقات شتى وقد تمت عليكم الجنة ووجدت بوجودك ان ساعة واحدة من هذه العجبة افضل من اربعينيات الجحمة ومع ذلك تفرون من هذه العجبة وتزعمون انفسكم بعيدا عنها بالحيل جوهر استعدادكم نفيس ولكن ما الفائدة لانه لم يخرج من القوة الى الفعل استعدادكم مال ولكن همتمكم وضيعه حيث قنعت عن الجوهر النفيس بقطعات حزن خميس مثل الاطفال (شعر)

على الشاهد فامد ولكل  
هوام خصوصية على حدة  
ولكل محل لوازم مستقلة  
والسلام على من اتبع  
الهدى والترم متابعة  
المصطفى عليه وعلى آله  
الصلوات والتسليطات  
(ومنها) ان الانسان ما  
دام مبتلا بالعالم والمعرفة  
ومنتقشا بنقوش السوى  
فهو حقير وهديم الاعتبار  
ونسبان السوى شرط  
هذه الطريقة والفناء فما  
عدها قدم أول فيه ومالم  
تظهر مرآة الباطن من  
صدأ الامكان فظهور آثار  
حضرة الوجوب فيها  
محال فان جمع العلوم  
الامكانية مع المعارف  
الوجوبية من قبيل الجمع  
بين الاضداد وهما سؤال  
قوى وهو ان العارف  
اذا تشرف بالفناء ورجع  
التهقيرى لتكميل الناقصين  
تعود اليه العلوم التي



وحين الصبح يعلم كانهار \* حقيقة من هوته في الظلام

وما كانت الفرصة الآن ينبغي الفكر في الاصل وعمدة هذا الامر صحة أرباب الجمعية فان لم تبسر هذه الدولة ينبغي صرف الاوقات في الاشتغال بالذكر الالهى جل شأنه المأخوذ من صاحب دولة والاجتناب من كل شئ ينافي الذكروينبغي حسن الاحتياط في الحيل والحرمة الشرعيين من غير مساهلة وعليكم بالتزام الجماعة في الصلوات الخمس ورعاية السعي البليغ في تعديل الاركان والمحافظة على اداء الصلوات في أوقاتها المستحبة ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير

✽ المکتوب الثامن والاربعون الى الخواجه محمد طالب البدخشي في الترغيب في مقام الرضا ✽

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ليكن الخواجه محمد طالب دائماً طالب مطلوب قد كتبت خبر فوت قرة العين محمد صديق انالله وانا اليه راجعون (ابها الاخ) الامر ان الحق سبحانه وتعالى اعز عند المؤمنين من كل شئ واحب سواء كان اموالا او انفساوا الاحياء والامانة فعلة تعالى لامدخل فيهما لغيره فيكون فضله تعالى ايضاً أحب واعز بالضرورة بحق المحبين ان يلتذوا من فعل المحبوب وان يفرحوا وكيف أدل على الصبر فان فيه ايماء الى الكراهة ومقام الرضا وان كان يخبر عن الرغبة والسرور ولكن مرتبة الالتذاذ أمر آخر (اشعار)

ما العشق الاشعلة قد احترقت \* كل الوري غير الحبيب الباقى

قد سئل في قتل السوى صمصام لا \* فانظر الى ما به دلاما الباقى

بشراك يا عشق قد احترق الوري \* لم يبق غير الهنا الخلاق

والسلام على من اتبع الهدى

✽ المکتوب التاسع والاربعون الى الخواجه كدافى بان ان نسيان السوى قدم اول في هذه الطريقة فينبغي السعي حتى لا يقع القصور في ذلك ✽

نحمده ونصلى على نبيه ونسلم عليه وعلى آله الكرام والنصيحة للاخ الخواجه محمد كدا بعد تفحص العقائد الكلامية وبعديان الاحكام الفقهية هي الدوامه على الذكر الالهى جل سلطانه على نهج حفظه ونبغى ان يستولى الذكر على حد لا يترك في الباطن غير المذكور وبزبد التعلق العلمى والحبى بما سوى المذكور فينتد يحصل لقلب نسيان السوى ويكون السالك فارغاً من رؤية الغير وادراكه بحيث لو ذكر بالاشياء بالتكلف والتعمل لا يتذكر ولا يمرت بل يكون مستهلكاً ومستغرقاً في المطلوب دائماً فاذا انتهت المعاملة الى هنا يكون قد خلى خطوة في هذا الطريق فينبغي السعي في ان لا يقصر في الخطوة الواحدة وان لا يبتغى في سرروية الغير وعمله (شعر)

هلوا بها الابطال نحو السمعادة اذ خلت عن كل مانع

ونفقاتكم ترى في الظاهر قليلة ولكنكم تعملون انفسكم من جملة أرباب التعلق بشوق التعلق الراضى بالضرر لا يستحق النظر مسئلة مقررة والسلام

كانت زائلة عنه أولاً فلي  
هذا التقدير اجتمعت فيه  
العلوم الامكانية بالمعارف  
الوجوبية وانت قلت بانه  
جمع بين الضدين (اجيب)  
بان المعارف الباقى بالله طراً  
عليه في هذا الوقت  
حكم البرزخية فـكانه  
برزخ بين الوجوب  
والامكان ومنصبع بلون  
كل من هذين المقامين  
فان اشكال على هذه  
الصورة اذا اجتمعت فيه  
علوم كلا المقامين  
ومما يفهمنا فان محل  
اجتماع الضدين لم يبق  
واحد بل صار كانه متعدد  
فلا جمع (ومنها) ان العلوم  
ازالة في مرتبة القضاء  
اذا رجعت بعد البقاء لا يلزم  
منها نقص في كمال المعارف  
بل كاله في هذا الرجوع بل  
تكميله مربوط به فان  
المعارف بعد البقاء  
مختلف باختلاف الله تعالى

المكتوب المحسوس الى المرزا شمس الدين في بيان ان الشريعة صورة وحقيقة وأنه لا بد من الشريعة في الابتداء والانهاء وبين ان تمكين القلب واطمئنان النفس واعتدال القالب التي في مرتبة النبوة وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان للشريعة صورة وحقيقة فصورة الشريعة عبارة عن اتيان الاحكام الشرعية بعد الايمان بالله ورسوله وبما جاء من عند الله سبحانه والايمان مع وجود منازعة النفس الاثارة والباطل وطغيانها وانكارها المودعة في جبلتها هو صورة الايمان وكذلك الصلاة والصوم مع وجود صفاتها هذه صورة الصلاة والصوم وعلى هذا القياس سائر الاحكام الشرعية فان النفس التي هي عمدة الانسان وهي المشار اليها لكل فرد بقوله انا على كفرها وانكارها فكيف يتصور منها حقيقة الايمان وحقيقة الاعمال الصالحة ومن رجعته سبحانه وتعالى قبوله جل شأنه بمجرد الصورة وبشارته بدخول الجنة التي هي محل رضائه ورجته ومن احسانه تعالى وتقدس استغاثه في نفس الايمان بتصديق القلب ولم يكف باذعان النفس نعم الجنة ايضا صورة وحقيقة يحتفظ اصحاب الصورة بصورة الجنة وأرباب الحقيقة بحقيقة الجنة وكل من اصحاب الصورة وأرباب الحقيقة ينساول من فاكهة واحدة من فواكه الجنة فيجد صاحب الصورة منها لذة وصاحب الحقيقة لذة أخرى وتكون الأزواج المطهرات أمهات المؤمنين مع النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام في جنة واحدة وبأكلون معه من فاكهة واحدة ولكن التنازل لكل واحد وتعمده على حدة والايكف فضل أمهات المؤمنين على جبرئيل بن آدم بعد نبينا عليه الصلاة والسلام ويلزم أيضا ان كل من يكون أفضل من شخص تكون زوجته أيضا أفضل منه فان الزوجة مترتبة ومختلطة بالزوج وصورة الشريعة بشرط الاستقامة موجبة للفلاح ومستلزقة للنجاة الأخرويين ومختلطة لدخول الجنة كما مر فاذا صحت صورة الشريعة فقد حصلت الولاية العامة والله ولي الذين آمنوا وفي هذا الوقت صار السالك مستعدا لان يضع قدمه في الطريقة وان يتخطى الى الولاية الخاصة وان يجر نفسه بالتدرج من وصف الامارية الى صفة الاطمئنان ولكن ينبغي ان يعلم ان منازل الوصول الى تلك الولاية أيضا مربوط باعمال الشريعة والذكر الاكهي جل شأنه الذي هو العمدة في هذا الطريق من المأمورات الشرعية والاجتناب عن المناهي الشرعية أيضا من ضروريات هذا الطريق واداء الفرائض من المقربات وطلب شيخ العارف بالطريق وهاديه الذي يستحق ان يكون وسيلة أيضا من المأمورات الشرعية قال الله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة وبالجملة لا بد من الشريعة صورة وحقيقة فان أمهات جميع كالات الولاية والنبوة هي الاحكام الشرعية كالات الولاية تنائج صورة الشريعة وكالات النبوة ثمرات حقيقة الشريعة كما سيجي انشاء الله تعالى (ومقدمة) الولاية هي الطريقة التي نفي ماسواه تعالى مطلوب فيها ورفع الغير والغيرية مقصود منها فاذا صار ماسواه تعالى بفضلته جل شأنه مرتفعا عن النظر بالكلية ولم يبق اسم ولا رسم من رؤية الاغيار فقد حصل الفناء وبلغ مقام الطريقة نهايته وتم السير الى الله والشروع بعد ذلك في مقام الاثبات المعبر عنه بالسير في الله وهذا هو مقام البقاء الذي هو موطن الحقيقة التي هي

وعلم الاشياء في الواجب تعالى عن الكمال وضده موجب لنقص المحال فكذلك حال العارف المتخلى باخلاق المولى المتعال والسر فيه ان العلم في الممكن يحصل بمحصول صورة المعلوم فيه فلا جرم يتأثر العالم بمحصول صورة المعلوم فيه وكلما كان العلم ازيد كان التأثير في العالم اكثر فيكون التغير والتلون فيه اوسع رابسط فيكون نقصا فلا بد لطايب من نفي هذه العلوم كلها ونسيان الاشياء جبلتها والعلم في الواجب ليس كذلك اذ هو سبحانه منزّه عن ان يحل فيه صور الاشياء المعلومه بل تنكشف الاشياء عليه تعالى فيجردت عن العلم بها فسمكان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا بافعالها يحدث الاكوان والعارف المتخلى بصير علمه بهذه الصفة فلا يحل فيه صور

المقصود الأقصى من الولاية وتلك الطريقة والحقيقة اللتين هما الفناء والبقاء بصدق اسم الولاية وتصير الامارة مطمئنة وتزجج من كفرها وانكارها وتصير راضية عن مولاهو ويكون المولى جل سلطانه أيضا راضيا عنها وتزول الكراهة التي كانت في جبلتها قالوا ان النفس وان وصلت الى مقام الاطمئنان لا ترجع من بغيها وطغيانها ❦ شعر ❦

وان انتهت نفس الى اطمئنانها \* لكنها لا تنتهي عن غيها

وجعلوا المراد من الجهاد الاكبر الواقع في قوله عليه الصلاة والسلام رجعتان من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر الجهاد مع النفس وما ظهر في كشف الفقير ووجده بوجوده خلاف هذا الحكم المتعارف فاقى لا جد في النفس بعد حصول الاطمئنان عنادا وطفيا أصلا بل اراها متمكنة في مقام الانقياد بل اجدها كالقلب المتمكن الذي نسي السوى فارغة من رؤية الغير والفريية وعلمها ومخلصة من حب الجاه والرياسة والذهة والالم فأين المخالفة وبين العناد فان اثبتوا لها قبل حصول الاطمئنان كل شيء من المعادة والطفان وان كان تفاوت أحوالها وتلونها مقدار شعرة فله المساغ وليس لنا فيه نزاع ولكن بعد حصول الاطمئنان لا مجال للمخالفة والطفان ولقد طالع الفقير في هذا الباب باعان النظر وتأمل في حل هذا المعنى لكونه مخالفا لما تقرر عند القوم وتعمق في الفكر ولكن بضاية الله سبحانه لم يجد في النفس المطمئنة مقدار شعرة من المخالفة والمعادة ولم يرفها شيئا غير الاستهلاك والاضمحلال فاذا جعلت النفس نفسها فداء لمولاهو كيف يكون فيها مجال للمخالفة وحيث كانت النفس راضية عن حضرة الحق تعالى وكان الحق تعالى راضيا عنها كيف يتصور عنها الطفيان الذي هو مناف الرضى ومرضى الحق جل سلطانه لا يصير غير مرضى أصلا ويمكن ان يكون المراد من الجهاد الاكبر والله سبحانه أصل بحقيقة الحال الجهاد مع القلب الذي هو مركب من الطبائع المختلفة التي كل طبيعة منها مقتضية لامر ومنفرة عن امر فان كلاما القوة الشهوية والغضب الناشئة عن القلب الاترى ان سائر الحيوانات التي ليست لها النفس الناطقة بهذه الصفات الرذيلة كائنة فيها وكلها متصفة بالشهوة والغضب والشر والحرص وهذا الجهاد كائن دائما لا يسكنه الاطمئنان النفس ولا يرفعه تمكين القلب وفي بقاء هذا الجهاد فوائد كثيرة متضمنة لتنقية القلب وتطهيره حتى تكون كالات هذه النشأة ومعاملة الآخرة مربوط به بالاصالة فان في كالات هذه النشأة القلب تابع والقلب متبوع وفي كالات تلك النشأة الامر بالعكس القلب تابع والقلب متبوع فاذا وقع الخلل في هذه النشأة وظهرت مقدمة تلك النشأة ينقض هذا الجهاد ويرتفع هذا القتال فاذا بلغت النفس بفضل الله سبحانه مقام الاطمئنان وصارت متفاداة للحكم الالهي جل شأنه فقد تيسر الاسلام الحقيقي وحصلت حقيقة الايمان وكما يعمل بعد ذلك يكون حقيقة فاذا أدبت الصلاة تكون حقيقة وان كان صوما حقيقة الصوم وان جاز حقيقة الحج على هذا القياس اتيان سائر الاحكام الشرعية فصار كل من الطريقة والحقيقة متوسطة بين صورة الشريعة وحقيقتها فن لم يشرف بالولاية الخاصة لا يصل من الاسلام المجازي الى الاسلام الحقيقي فاذا كان بفضل الله سبحانه محلي بحقيقة الشريعة وتيسر

المعلومات فلا تأثر في حقه فلا تغير ولا تلون فلا يكون نقصا بل كالا هذا السر من خواص الاسرار الالهية خص الله سبحانه وتعالى به من يشاء من عباده ببركة حبيبه عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكل التسليمات (ومنها) أن هذا الدرويش تشرف بمقام الرضاء بعد مضى اثنتي عشرة سنة من ابتداء انابته جعلت النفس اولا مطمئنة وامتعده بعد ذلك بهذه السعادة تدريجا بحض فضل والكرم ومالم يعكس عكس رضائه جل سلطانه لم يشرف بهذه الدولة فرضيت النفس المطمئنة عن مولاهو ورضى مولاهو عنها الحمد لله سبحانه على ذلك جدا كثير اطيبا مباركا فيه مباركا عليه وكما يحب ربنا ويرضى والصلوة والسلام على

الاسلام الحقيقي صار مستعدا لان ينال حظا وافرا ونصيبا تاما من كالات النبوة بتبعية الانبياء ووراثتهم عليهم الصلاة والسلام وكما ان صورة الشريعة كشجرة طيبة لكلمات الولاية وهي كثراتها كذلك حقيقة الشريعة أيضا كشجرة مباركة لكلمات النبوة التي هي كثراتها وحيث كانت كالات الولاية ثمرات الصورة وكالات النبوة ثمرة حقيقة تلك الصورة تكون كالات الولاية بالضرورة صور الكلمات النبوة التي هي حقائق تلك الصور (ينبغي) ان يعلم ان الفرق بين صورة الشريعة وحقيقتها كان ناشئا من جهة النفس حيث كان لنفس الامارة طغيان في الصورة وكانت على انكارها وصارت مطمئنة في الحقيقة ومسلية وكذلك الفرق بين كالات الولاية التي هي كالصور وبين كالات النبوة التي كالحقائق ناش من جهة القلب فان اجزاء القلب ما كانت منتهية وراجعة عن طغيانها وعنادها في مقام الولاية مثلا لم يرجع جزؤه الناري مع وجود الطمئنان النفس من دعوى الخيرية وتكبرها وكذلك لم يتقدم جزؤه الارضي عن الخسة والدنائة وعلى هذا القياس سائر الاجزاء وفي مقام كالات النبوة جاءت اجزاء القلب أيضا الى حد الاعتدال وامتنعت عن الافراط والتفريط ويمكن ان يكون من ههنا قال النبي صلى الله عليه وسلم أسلم شيطاني فكما ان في الآفاق شيطانا في الانفس ايضا شيطان وهو الجزء الناري الذي هو مدع خيريته ومقتض لتكبره وتزفقه وكل هذه اردا الصفات الرذيلة وانسلا مكناية عن زوال تلك الصفات التي هي اذلل الرذائل ففي كالات النبوة تمكن القلب والطمئنان النفس واعتدال اجزاء القلب وفي الولاية تمكن القلب وبعد التبا والتبا والطمئنان النفس وانما قلنا بعد التبا والتي فان الطمئنان النفس على وجه الكمال من غير تكلف انما هو بعد اعتدال اجزاء القلب ولهذا جو ز ارباب الولاية رجوع المطمئنة الى صفات البشرية بواسطة عدم اعتدال اجزاء القلب كما مر في أول المبحث والاطمئنان الذي يحصل للنفس بعد اعتدال اجزاء القلب فهو مأمون ومبرأ من الرجوع الى صفات البشرية فالاختلاف في رجوع النفس الى الرذائل وعدم رجوعها مبني على اختلاف مقامات النفس والانتظار كل شخص اخبر عن مقامه وتكلم عن وجدانه ( فان قيل ) اذا جاءت اجزاء القلب الى حد الاعتدال وامتنعت عن المعادة والطغيان كيف يتصور الجهاد معها بل يرتفع الجهاد عنها ( اجيب ) فرق بين المطمئنة وبين هذه الاجزاء فان المطمئنة صاحبة استملاك واضمحلال ولمحة بعالم الامر ومتصفة بكمال الاستملاك والسكر وهذه الاجزاء لا مناسبة لها بالسكر والاستملاك بواسطة آيات الاحكام الشرعية الذي مبناه على العفو ولا مجال في المستملاك للمخالفة وما فيه صحو فان صدرت عنه صورة المخالفة في بعض الامور بواسطة بعض منافع ومصالحه فانه يجوز ولكن المرجو ان لا تكون تلك المخالفة بفضل الله جل سلطانه فوق ترك الاستحباب وانه لا يزيد على ارتكاب الكراهة التنزيهية فيكون الجهاد في مرتبة القلب مع اعتدال اجزائه متصورا وفي المطمئنة لا يكون الجهاد مجوز او تحقيق في هذا المبحث مندرج في مكتوب من الجلد الاول المحرر في بيان الطريق المحرر باسم ولدي الاعظم المرحوم بالتفصيل فان بقي خفاء فيه فليراجع هناك فان انتهت كالات النبوة التي هي نتائج حقيقة الشريعة وثمراتها بفضل الله جل سلطانه الى آخرها يعني حصلت بنماها

رسوله محمد وآله كما ينبغي له ويحري فان قيل اذا رضيت النفس عن مولاها فامعنى طلب دفع البلاء قلت ان الرضاء عن فعل المولى لا يستلزم الرضاء عن فعل مخلوقه بل ربما يكون الرضاء عن فعل المخلوق مستتبعا مثل الكفر والمعاصي حيث يكون الرضاء عنهما رضاء عن الخلق القبيح وكراهة القبيح واجبة فاذا كان المولى غير راض بالقبيح كيف يكون العبد راضيا به بل العبد مأثور في هذه الصورة بالشدة والغلظة فالكراهة عن المخلوق لا تكون منافية للرضاء عن خالقه فيكون طلب دفع البلاء مستحسنا والذين لم يفرقوا بين الرضاء بالفعل وبين كراهة المفعول بقوا في عقدة الاشكال في وجود الكراهة بعد حصول

لا تكون الترتيبات هناك منوطاً بالأعمال بل المعاملة في ذلك الموطن مربوطة بمحض فضل الله وإحسانه سبحانه لا اثر للاعتاد هناك ولا حكم فيه للعلم والعمل بل فيه فضل في فضل وكرم في كرم وهذا المقام بالنسبة الى المقامات السابقة حال جدوا له وسعة تامة ونورا تليق يمكن اثر منها في المقامات السابقة وهذا المقام مخصوص بالاصالة بالانبياء اولي العزم عليهم الصلاة والتسليمات وبالتبعية والوراثية يشرف به وينح كل من ادركته العناية (ع) لاعمر في أمر مع الكرام (ولا يغفلن) هنا شخص فيقول انه قد حصل في هذا الموطن الاستغناء عن صورة الشريعة وحقيقتها ولم يبق الاحتياج الى اتيان الاحكام الشرعية لاننا نقول ان الشريعة أصل هذا الامر واساس هذه المعاملة وكلما يتعالى الشجر او يتناول البنيان وينبئ فوقه القصور والابوان لا يستغنيان عن الاصل والاساس ولا يزول عنهما الاحتياج الذاتي فان البيت المعلوم مثلا كلما كان ارفع وأعلى لا يكون له بدم البيت السفلى ولا يزول احتياجه عنه أصلا فان طرأ الخلل في السفلى فرضا يؤثر ذلك الخلل في العلوى ايضا ويستلزم زوال السفلى زوال العلوى فالشريعة لازمة في جميع الاحال وجميع الوقت وكل شخص محتاج الى اتيان احكامها فاذا ترقى المعاملة عن هذا الموطن ايضا بفضل الله جل سلطانه ونحو الامر من التفضل الى المحبة يستقبل ح. مقام حال جدا مخصوص بالاصالة بخاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والتسليمات ويشرف به بالتبعية والوراثية كل من اراد له ذلك وذلك القصر الذي يظهر في النظر من غاية الرفعة ضيقا اجده حضرة الصديق داخل فيه بطريق الوراثة الى سرته وحضرة الفاروق ايضا مهتدى الى هذه الدولة ومن امهات المؤمنين ارى فيه معه عليه وعلى آله الصلاة والسلام بعلاقة الازدواج حضرة الخديجة وحضرة الصديقة رضى الله عنهما والامر الى الله سبحانه ولما كان الاخ الاعز ذو المعارف الشيخ عبدالحى الذى كان في الصحبة سنين متوجها الى وطنه وكان لذلك المقام تعلق به كتنبا سطورا بالضرورة والاطلعنا على احوال المشار اليه ووجود أهل الله مفتن في أى مكان كان وبشارة لسكان ذلك المكان وفي حين ذلك المقام يقيم الاخ الاعز الشيخ نور محمد ويصرف أوقاته بالفقر وفقدان المراد ويغبط ذلك المقام حيث اجتمع فيه اثنان من أهل الله امثالهما ونحقق فيه قران السعدين والسلام

المكتوب الحادى والخمسون الى الخواجه محمد صديق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أيها الاخ الصديق ان كلامه سبحانه مع البشر قديكون شفاها وذلك لافراد من الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات وقديكون لبعض الكمل من متابعيهم بالتبعية والوراثية ايضا واذا كثرت هذا القسم من الكلام مع واحد منهم سمى محدثا كما كان امير المؤمنين عمر رضى الله عنه وهذا غير الالهام وغير الالتقاء في الروح وغير الكلام الذى مع الملك انما يخاطب بهذا الكلام الانسان الكامل الجامع بين طامى الامر والخلق والروح والنفس والعقل والخيال والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولا يلزم من كون الكلام شفاها ان يكون التكلم مرئيا للسامع لجواز ان يكون السامع ضعيف البصر لا يتحمل شععات أنواره كما قال عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات في جواب سؤال الرؤية عنه نورا انى اراه ولان في الشفاء خرق الحجب اليهودية فانهم فان هذه معرفة قلما تكلم بها أحد

الرضا وتكلفوا في دفعه  
وقالوا ان وجود الكراهة  
مناف لحال الرضا لا لمقامه  
والحق ما حققته بالهام الله  
سبحانه وتعالى والسلام  
على من اتبع الهدى  
(ومنها) كنت أغنى من  
مدة أن يظهر لى وجهه  
وجيئه في عدم قراءة  
الفاتحة خلف الامام في  
مذهبنا الحنفى ولم يكن  
ترك القراءة القرض والعدول  
حقن القراءة الحقيقية  
الى القراءة الحكيمة معقولا  
مع أنه ورد في حديث  
نبوى لاصلاة الا بفاتحة  
الكتاب ومع ذلك كنت  
أترك القراءة بالضرورة  
رأية للمذهب فان الانتقال  
عن المذهب الحادى وكنت  
أعدهذا الترك من قبيل  
الرياضة والمجاهدة فظهر  
الحق سبحانه ببر كد رعاية  
المذهب فى الآخر حقيقة  
المذهب الحنفى فى ترك

والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والخمسون الى الخواجه محمد مهدي علي الكشميري في الترتيب في طريقة هذه الطائفة العلية

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصلوة الشريفة التي صدرت من كمال المحبة والاخلاص مع الهدايا رزق الله سبحانه وتعالى الاستقامة على محبة هذه الطائفة وحشر معهم وهم قوم لا يشقى جليسهم ولا يحرم انيسهم ولا ينجب جليسهم وهم جلساء الله وهم اذا راوا ذكرا لله وهم من عرفهم وجد الله نظرهم دواء وكلامهم شفاه وصحبتهم ضياء وبهاء من رأى ظاهريهم خاب وخسر ومن رأى باطنيهم نجى وافلح ونعم ما قبل الهى ما هذا الذى جعلت اولياءك بحيث من عرفهم وجدك ومالم يجدك لم يعرفهم بمعنى ان معرفتهم ووجدانك ليس أحدهما منفكاً عن الآخر والتقدم الذاتي باعتبار المعرفة وباعتبار الوجدان ومختار القائل تقدم ذلك الطرف لانه المبدأ فنه البداية أولى وأحرى والسلام عليكم وعلى من لديكم

المكتوب الثالث والخمسون الى واحد من مشايخ النواحي في جواب استفساره باني لو عرفت الله يحصل لنفس الاستغناء وان صدرت من زلة وخلاف الشرع نظره و التدامة والانكسار

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألت أنه اذا جعلت نفسى في مقام الرياضة يعنى اشتغلت بها يظهر فى النفس الاستغناء وتزعم ان لا صالح مثلى وان صدر شئ من خلاف الشرع تخيل نفسها محتاجة ومسكينة فمعالج ذلك (أبها) الموفق ان الاحتياج والسكنة الصادر فى الشق الثانى الذى ينبى عن الندم نعمة عظيمة والعباد بالله سبحانه لو لم تظهر التدامة التى هى من شعب التوبة بعد ارتكاب المحظور الشرعى وكانت النفس ملتهمة ومحظوظة بآتيان الذنب فان الالتئاذ بالذنب اصرار على الذنب فان كان الاصرار على السيئة الصغيرة فهو بوض الى الكبيرة والاصرار على الكبيرة دهليز الكفر ينبغى اداء شكر هذه النعمة العظمى ليحصل ازدياد الندم فيمنع عن ارتكاب خلاف الشريعة قال الله سبحانه وتعالى لئن شكرتم لازيدنكم وحاصل الشق الاول حصول العجب بعد اتيان الاعمال الصالحة وهذا العجب مما قاتل ومرض مهلك يبطل الاعمال الصالحة كإيأ كل النار الحطب ومنشأ العجب هو ان يرى الاعمال الصالحة منسوبة ومستحسنة فى نظر العامل والمعالجة بالاضداد فينبغى اتهام الحسنات وان يظهر قبائحها فى النظر روان ينسب الانسان نفسه واعماله الى القصور بل يحد مستحقا للطرود والعن قال عليه وعلى آله الصلاة والتسليم رب قارى القرآن والقرآن يلغنه وكمن صائم ليس له من صيامه الا الظم والجوع ولا يخيل ان لا قبح لحسنه بل لو توجه اليه قليلا لوجد بعناية الله سبحانه كنه قبحها ولا يحس رائحة من الحسن فأين العجب ولن الاستغناء بل يكون من علة استيلاء رؤية القصور فى الاعمال منفعة لا مستحيا من اتيان الاعمال الحسنة لا معجبا ومستغنيا فاذا حصل رؤية القصور فى الاعمال تزيد قيمة الاعمال وتكون حقيقة بالقبول وينبغى السعى حتى يحصل هذه الرؤية فيخلص من

قراءة المأموم فظهرت القراءة الحكيمة فى النظر أحسن من القراءة الحقيقية وذلك فان الامام والمأموم كلاهما واقفان فى مقام المناجاة بالاتفاق لان المصلى يناجى ربه ويقدم الامام فى ذلك المقام ويجعل مقتدى به فالامام كلما يقرأ على لسان القوم كان قوما اذا اتوا عند ملك عظيم لحاجة يجعلون واحدا منهم رئيسا لهم حتى يعرض حاجتهم عن لسان الكل فان تكلم الباقون ايضا مع تكلم الرئيس يكون ذلك داخلا تحت سوء الادب وموجبا لمخط الملك فتكلم هؤلاء الجمعة الحكمى الذى يؤدى بلسان الرئيس احسن من تكلمهم الحقيقي وكذلك حال قراءة المأموم مع وجود قراءة الامام داخل فى الشعب ومستبعد عن الادب وموجب للفرق المتافى



العجب ودونه خسر القنادل أن يشاء الله وطائفة من الذين تيسرت لهم رؤية القصور في الأعمال على وجه الكمال يظنون أن كاتب اليقين معطل وأنه لا حسن له يكتب وكتب الشئال في الشغل دائماً وإن فعله كله قبيح وسىء فإذا انتهت معاملة العارف إلى هذا الحد دعوه مع ما دعوه (ع) بلغ البراع إلى هنا فكمبراً \* والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع والخمسون إلى السيد شاه محمد في بيان أن لتابعة النبي صلى الله عليه وسلم مراتب ودرجات وهي سبع درجات وبيان تفصيل كل درجة وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (ع-م) أن لتابعة النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام التي هي رأس كل سعادة دنيوية ودنيوية درجات ومراتب (الدرجة الأولى) لعوام أهل الإسلام من أتيان الأحكام الشرعية ومتابعة السنة السنية بعد تصديق القلب وقبل اطمئنان النفس الذي هو مربوط بدرجة الولاية وعلماء الظاهر والعباد والزهاد والذين لم تبلغ معاملتهم مرتبة اطمئنان النفس كلهم شركاء في هذه الدرجة من المتابعة وكلهم متساوية الأقدام في صورة الاتباع وحيث أن النفس لم تتخلص في هذا المقام من كفره وانكاره لا جرم تكون هذه الدرجة مخصوصة بصورة المتابعة بصورة التابعة هذه حقيقة المتابعة موجبة لفلاح ونجاة الآخرة ومنجية من عذاب النار ومبشرة بدخول الجنة ومن كمال كرمه سبحانه لم يعتبر انكار النفس بل اكتفى بتصديق القلب وجعل النجاة مربوطاً بذلك التصديق (شعر)

ولعل يقبل ادعى من كان يخ \* لمق أو لؤا من قطرة الامطار

(والدرجة الثانية) من المتابعة اتباع أقواله وأعماله عليه الصلاة والسلام التي تتعلق بالباطن من تهذيب الأخلاق ورفع رذائل الصفات وإزالة الأمراض الباطنية والعلل المعنوية مما يتعلق بمقام الطريقة وهذه الدرجة من الاتباع مخصوصة بأرباب السلوك الذين يقطعون بوادي السير إلى الله ومفاوزهم آخذين طريقة الصوفية من شيخ مقتدى (والدرجة الثالثة) من المتابعة اتباع أحواله وأذواقه ومواجيدته عليه الصلاة والسلام التي تتعلق بمقام الولاية الخاصة وهذه الدرجة مخصوصة بأرباب الولاية سواء كان مجذوباً سالكاً أو سالكاً مجذوباً فإذا انتهت مرتبة الولاية إلى آخرها فقد صارت النفس مطمئنة وامتعت من المعاندة والطغيان وانتقلت من الإنكار إلى الإقرار ومن الكفر إلى الإسلام فكلما تجتهد بعد ذلك في المتابعة تكون حقيقة المتابعة فإن أدى الصلاة فقد أدى حقيقة المتابعة يعني في أداء الصلاة وفي الصوم وإزكاة أيضاً هذا الحكم وعلى هذا القياس حقيقة المتابعة كاشفة في أتيان جميع الأحكام الشرعية (فان قيل) ما معنى حقيقة الصلاة والصوم والصلاة والصوم كل منهما عبارة عن أفعال مخصوصة فإن أدت تلك الأفعال على وجه أمر به فقد أدت الحقيقة فأتكون الصورة وما تكون الحقيقة وراءها (أجيب) لما كان لمبتدى النفس الامارة التي هي منكورة للأحكام السماوية بالذات كان أتيان الأحكام الشرعية منه باعتبار الصورة ولما صارت نفس المنتهى مطمئنة وقبلت الأحكام الشرعية بالرضا والرضا كان أتيان الأحكام منه باعتبار الحقيقة مثلاً المنافق والمسلم كلاهما يؤديان الصلاة وحيث كان في المنافق إنكار الباطن لا يصدر

الاجتماع واكثر المسائل الخلافية بين الحنفى والشافعى من هذا القبيل يكون الرجحان في الظاهر في المذهب الشافعى ويكون التأيد والتقوية في الباطن والحقيقة في جانب الحنفى وقد اظهروا لهذا الفقير يعنى من طام الغيب أن الحق في الخلافات في جانب الحنفى وهم يرون الشكوك من الصفات الحقيقية وهو وإن كان يرى في الظاهر أنه راجع إلى القدرة والإرادة ولكن يظهر بدقة النظر ونور الفراسة أنه صفة على حدة وعلى هذا القياس سائر الخلافات وكذلك الأمر في الخلافات الفقهية فإن الصواب فيها في جانب الحنفى في أكثر المسائل وفي الأقل تردد وقد قال لى النبي صلى الله عليه

عنه الاداء صورة الصلاة والمسلم بواسطة تقياده الباطني متخلي بحقيقة الصلاة (١)  
 فالصورة والحقيقة باعتبار انكار الباطن واقراءه (والدرجة الرابعة) درجة من المتابعة  
 وكانت في الدرجة الاولى صورة هذه المتابعة وهنا حقيقة الاتباع وهذه الدرجة الرابعة  
 من الاتباع مخصوصة بالعلماء الراسخين شكر الله تعالى سعيهم فانهم يحققون بدولة المتابعة  
 بعد اطمئنان النفس وان حصل نحو من اطمئنان النفس للاولياء قدس الله تعالى اسرارهم  
 بعد تمكين القلب ولكن كمال الاطمئنان يحصل للنفس في تحصيل كالات النبوة التي للعلماء  
 منها نصيب بطريق الوراثة فيكون العلماء الراسخون متحققين بحقيقة الشريعة  
 التي هي حقيقة الاتباع بواسطة كمال اطمئنان النفس وحيث فقد هذا الكمال في غيرهم  
 يلبسون احيانا بصورة الشريعة وآونة يتحققون بحقيقة الشريعة (واثنين) علامة  
 للعلماء الراسخين لثلايدى كل عالم بالظاهر دعوى الرسوخ ولا يزعم امارته مطمئنة العالم  
 الراسخ هو شخص له نصيب من تأويل مشاهير الكتاب والسنة وحظ من اسرار  
 مقطعات الحروف التي في أوائل السور القرآنية وتأويل المشاهير من مجلة الاسرار الغامضة  
 ولا تخيل انه مثل تأويل اليد بالقدرة والوجه بالذات فانه ناش من علم الظاهر لامساس له بالاسرار  
 واصحاب هذه الاسرار هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذه الرموز اشارات الى  
 معاملاتهم ويشرف بهذه الدولة العظمى بتبعية هؤلاء الاكابر ووراثتهم كل من اريد له ذلك  
 وحصول هذه الدرجة من المتابعة التي هي منوطة باطمئنان النفس ووصول الى حقيقة  
 متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام يتيسر احيانا بدون توسط الفناء  
 والبقاء وبلا توسل السلوك والجذبة ويمكن أن لا يكون في البين شيء من الاحوال والمواجيد  
 والنجليات والظهورات وتكون تلك الدولة نقد الوقت ولكن الوصول الى هذه الدولة  
 من طريق الولاية اقرب من الوصول اليها من طريق آخر وهذا الطريق الآخر يزعم  
 الفقير هو التزام متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية والاجتناب  
 عن اسم البدعة ورسمها ومن لم يحترز عن البدعة الحسنة احترازه عن البدعة السيئة لا تنصل  
 الى مشام روحه رائحة من هذه الدولة وهذا المعنى متعمر في هذا اليوم فان العالم مستغرق  
 اليوم في لجة بحر البدعة ومطمئن بظلماتها لمن الجال في التكلم في رفع البدعة واحياء السنة  
 أكثر علماء هذا الوقت بروجون البدعة ويمحون السنة ويفنون بجواز بدعات واسعة بل  
 باستحسانها بعة تعامل الخلق ويدلون الناس عليها ليت شعري ماذا يقولون لو شاعت  
 الضلالة وصار الباطل متعارفا تكون تعاملهم أن كل التعامل ليس هو دليل الاخصان  
 والتعامل المعبر انما هو ما جاء من الصدر الاول وحصل باجتماع جميع الناس كاذ كفي الفتاوى  
 القباية قال شيخ الاسلام الشهيد رحمه الله سبحانه لاناخذ باستحسان مشايخ بلخ وانما نأخذ  
 بقول اصحابنا المتقدمين رحمه الله سبحانه لان التعامل في بلدة لا يدل على الجواز وانما يدل على  
 الجواز ما يكون على الاستمرار من الصدر الاول ليكون دليلا على تقرير النبي عليه الصلاة  
 والسلام اياهم على ذلك فيكون شرعاً عليه الصلاة والسلام وأما اذا لم يكن كذلك لا يكون  
 فعلهم حجة الا اذا كان ذلك من الناس كافة في البلدان كلها ليكون اجاباً والاجماع

(١) يعني بالنسبة الى  
 المناق من هه في عنه

وسلم في الواقعه في واسط  
 الاحوال انت من المجتهدين  
 في علم الكلام فمن هذا الوقت  
 لهذا الحق يرى رأى خاص  
 وعلم مخصوص في كل مسألة  
 من المسائل الكلامية  
 واكثر المسائل الخلافية  
 التي فيها نزاع بين الاشارة  
 والماتريديّة وان كان يظهر  
 فيها في الابتداء ان الحق في  
 جانب الاشارة ولكن  
 اذا اذن من فيها النظر بنور  
 الفراسة يتضح أن الحق  
 في جانب الماتريديّة ورأى  
 هذا الفقير موافق لآراء  
 العلماء الماتريديّة في جميع  
 المسائل الكلامية الخلافية  
 والحق أن هؤلاء الاكابر  
 بواسطة اتباع السنة السنية  
 على صاحبها الصلاة  
 والسلام والنجية شأناً عظيماً  
 يتيسر ذلك الشأن للفقير  
 بواسطة خلط الفلسفيات  
 وان كان كلا الفريقين من  
 أهل الحق وماذا أكتب

حجة الاترى انهم لو تعاملوا على بيع الخمر وعلى الربا لا يفتى بالحل ولا شك أن العلم بتعامل كافة  
الانام والوقوف على عل جميع القرى والبلدان خارج عن حيطه قوة الشريعة تعامل  
الصدر الاول الذى هو فى الحقيقة تقريره صلى الله عليه وسلم وراجع الى سنته فابن البدعة  
وابن حسنها وكانت صحة خير البشر عليه الصلاة والسلام كافية فى حصول جميع الكمالات  
الاصحاب الكرام عليهم الرضوان وكل من تشرف من علماء السلف بدولة الرسوخ بدون  
اختيار طريق الصوفية وبلاقطع مسافة بالسلوك والجذبة كان ذلك بواسطة التزام متابعة  
السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتقية والاجتناب عن بدعة غير مرضية  
الهم ثبنا على متابعة السنة وجنبنا عن ارتكاب البدعة بحرمة صاحب السنة عليه وعلى آله  
الصلاة والسلام (الدرجة الخامسة) من المتابعة اتباع كالاته عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
ولامدخل لهم والعمل فى حصول تلك الكمالات بل حصولها مربوط بمحض فضل الحق  
واحسانه جل سلطانه وهذه الدرجة عالية جدا لاساس للدرجات السابقة بها وهذه  
الكمالات مخصوصة بالانبياء اولى العزم بالاصالة ويشرف بها بالتبعية والوراثة كل من  
اريد له ذلك (والدرجة السادسة) من المتابعة اتباعه عليه الصلاة والسلام فى كل مخصوص  
بمقام محبوبته عليه وعلى آله الصلاة والسلام وكان افاضة الكمالات فى الدرجة الخامسة  
كانت بمجرد الفضل والاحسان كذلك فى الدرجة السادسة افاضة كالاتها بمجرد المحبة التى  
فوق الفضل والاحسان ومن هذه الدرجة ايضا نصيب لاقول قليل وهذه الدرجات الخمس  
من درجات المتابعة غير الدرجة الاولى وكلها تتعلق بمقامات العروج وحصولها مربوط  
بالصعود (والدرجة السابعة) متابعة تتعلق بالنزول والهبوط وهذه الدرجة جامعة لجميع  
الدرجات السابقة فان فى هذا الموطن يعنى موطن النزول تصديق القلب وتمكينه واطمئنان  
النفس واعتدال اجزاء القلب لامتناهها وانتهائها عن الطغيان والعناد وكان الدرجات السابقة  
كانت اجزاء هذه المتابعة وهذه الدرجة كالكل لتلك الاجزاء ويحصل التابع فى هذا المقام  
شبهة بالتبوع على نهج كانه قد ارتفع اسم التبعية من بين وزال امتياز التابع والتبوع ويتوهم  
أن التابع كلما يأخذ يأخذه من الاصل كالتبوع وكان كليهما بشران من عين واحد وكليهما  
فى عناق واحد ومحدة واحدة وكانهما لبن وسكر ابن التابع ومن المتبوع ولمن التبعية فانه لا مجال  
للتغاير فى اتحاد النسبة والعجب انه كلما يطالع فى هذا المقام بامعان النظر لا تكون نسبة  
التبعية ملحوظة ومنظورة اصلا ولا يكون امتياز التبعية والمتبوعية مشهودا قطعاً والذى  
يدرك ويدرى أن التابع يعرف نفسه طفيليا ووارث نبيه عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
وكان التابع غير الطفيلي والوارث وان كان الكل فى سلك التبعية والظاهر أن حيولة التبوع  
لازمة فى التابع وأما فى الطفيلي والوارث فليس بلازمة اصلا التابع آكل حصته والطفيلي  
جليس ضمنى وبالجملة ان كل دولة جاءت فى عاصمة الوجود فانها للانبياء عليهم الصلاة  
والسلام ومن سعادة الامم احتفاظهم من تلك الدولة بتطويع الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات  
وتناولهم من حصتهم ❀ شر

جملت باق لست الحق ركه \* فيكى سماعى من وراء نداء

من علو شأن رئيسهم الامام  
الاجل والهمام الا كل ابى  
حنيفة رضى الله عنه فانه  
اعلم المجتهدين واورعهم  
وانقاهم قال الامام الشافعى  
رضى الله عنه الفقهاء  
كلهم حيال ابى حنيفة نقل  
عن الامام الشافعى رضى  
انه لما زار قبر ابى حنيفة  
ترك اجتهاده وقال استحي  
منه أن أعمل فى حضوره  
برأى وأخالفه فترك  
قنوت العجرو قراءة الفاتحة  
خلفا الامام نعم انما يعرف  
عظمة شأن ابى حنيفة  
الامام الشافعى واذا نزل  
عيسى على نبينا وعليه  
الصلاة والسلام غدا  
يعمل بمذهب ابى حنيفة  
رضه كما قال محمد يارسنا  
قدس سره فى الفصول  
السته (يعنى يوافق رأيه  
كما حققه فى مواضع)  
وهذه العظة كافية له لا  
يعاد لها مائة عظة اخرى

والتابع الكامل من يكون مخلى بهذه الدرجات السبع من المتابعة والذي له متابعة في البعض دون البعض فهو تابع في الجملة على تفاوت الدرجات وعلماء الظاهر مسرورون بالدرجة الاولى ولينهم ينفون تلك الدرجة ايضا وهم جعلوا المتابعة مقصورة على صورة الشريعة وظنوا ما وراءها امر آخر وتصوروا طريقة الصوفية التي هي وسيلة لحصول درجات المتابعة شيافريا ولم يعرفوا كثرة شيوخا ومقتدى لنفسه غير الهداية والبردوى (١) \* شرع

وليس لشيء كامن جوف صخرة \* سواها سموات لديه | ولا ارض  
حققت الله سبحانه واياكم بحقيقة المتابعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتهيئة  
وعلى جميع اخوانه من الانبياء الكرام والملائكة العظام وعلى جميع اتباعهم الى يوم القيام  
\* المكتوب الخامس والخمسون الى الحمدوم زاده الخواجه محمد سعيد والحمدوم زاده  
الخواجه محمد معصوم سلمه الله تعالى في بيان ان القرآن جامع لجميع الاحكام الشرعية وفي  
مناقب الامام الاعظم ابي حنيفة رضى الله عنه وبيان ان اصل هذا الامر هو الشريعة ومدح  
الصوفية العلية وما يتأهب ذلك \*

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان القرآن المجيد جامع  
لجميع الاحكام الشرعية بل جامع لجميع الشرائع النقدمة غاية ما في الباب ان بعض احكام هذه  
الشريعة يفهم بعبارة النص واسارة النص ودلالة النص واقتضاء النص والعوام والخواص  
من اهل اللغة وتساوية الافدام في هذا الفهم والقسم الآخر من الاحكام من قبيل ما يفهم  
بتوسط الاجتهاد والاستنباط وهذا الفهم مخصوص بالائمة المجتهدين سواء كان النبي صلى الله  
عليه وسلم على قول الجمهور واصحابه الكرام عليهم الرضوان او سائر مجتهدي ائمة عليه  
الصلاة والسلام ولكن الاحكام الاجتهادية في زمنه عليه الصلاة والسلام لم تكن متزدة  
بين الخطا والصواب لكونه او ان الوحي بل كان يتميز صواب الحق من خطأ الخطأ بالوحي  
القطعي ولم يبق الحق متميزا بالباطل فان تقرير النبي وتبتيته على الباطل غير مجوز بخلاف  
الاحكام الحاصلة بطريق استنباط المجتهدين بعد انقراض زمان الوحي فانها متزدة بين  
الخطا والصواب ولهذا كان الاحكام الاجتهادية التي صارت مقررة في زمن الوحي  
موجبة ليقين المفيد للعمل والاعتقاد وبعد زمان الوحي تكون موجبة للظن المفيد للعمل  
لا الاعتقاد والقسم الثالث من احكام القرآن مما يعجز عن فهمه الطاقة البشرية وما لم يحصل  
الاعلام من جانب منزل الاحكام جل سلطانه لا يتصور فهم تلك الاحكام وحصول ذلك  
الاعلام مخصوص بالنبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام لا يحصل لغيره وهذه الاحكام  
وان كانت مأخوذة من الكتاب ولكن لما كان مظهرها نبينا عليه وعلى آله الصلاة  
والسلام نسبت هذه الاحكام الى السنة بالضرورة كما نسبت الاحكام الاجتهادية الى القياس  
باعتبار ان القياس مظهر تلك الاحكام فيكون كل من السنة والقياس مظهرا للاحكام وان  
كان بين هذين المظهرين فرقا كثيرا حيث ان احدهما مستند الى الرأي الذي فيه مجال الخطا  
والثاني مؤيد بالاعلام الحق جل وعلا الذي لا مجال فيه للخطا وفي القسم الاخير كمال

(١) هذا في عصره  
قدس سره والافني زماننا  
هذا مقتدى أكثرهم الفقه  
الكبرى والجلبي أو  
الدعوى المجردة فانا لله وانا  
اليه راجعون منه عفي عنه

قال حضرة شيخنا قدس  
سر قرأت الفاتحة خلف  
الامام مسددة ثم رأيت  
الامام الاعظم ليلة في المنام  
يشد قصيدة غراء في مدحه  
يفهم منها أن كثير من  
الاولياء كانوا على مذهبي  
فتركت قراءة الفاتحة خلف  
الامام من هذا الوقت  
(ومنها) ان كاملا يجيز  
ناقصا بتعليم الطريقة  
وفي ضمن اجتماع المرادين  
الناقصين يتم امر ذلك  
الناقص المجاز ايضا وقد  
اجاز حضرة الخواجه  
النقشبند قدس سره مولانا  
يعقوب الجرخي بتعليم  
الطريقة وقال له يا يعقوب  
كلا وصل اليك مني اوصله  
الى خلق الله وقد تم امر  
مولانا يا يعقوب بعد ذلك  
في خدمة الخواجه علاء  
الدين العطار قدس  
سره ولهذا عاهد مولانا  
عبد الرحمن الجاسمي

الشبهة بالأصل وكأنه مثبت للأحكام وإن كان مثبت جميع الأحكام في الحقيقة هو الكتاب العزيز فحسب (ينبغي) أن يعلم إن لغير النبي مجال الخلاف للنبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام في الأحكام الاجتهادية أن بلغ هذا الغير مرتبة الاجتهاد والأحكام التي ثبتت بعبارة النص وإشارة النص ودلالة النص وكذلك الأحكام التي مظهرها السنة لا مجال للخالفه أحد فيها بل اتباع تلك الأحكام لازم لجميع الأمة فتسابعة رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الأحكام الاجتهادية ليست بلازمة لمجتهدى الأمة بل (١) الصواب في ذلك الموطن هو متابعة رأى نفسه (وهنا) دقيقة ينبغي أن يعلم أن الانبياء الذين يتبعون شرائع الانبياء أولى العزم عليهم الصلاة والسلام الواجب عليهم هو اتباع الأحكام التي ثبتت بالعبارة والإشارة والدلالة من كتبهم وصحفهم لا اتباع الأحكام التي ظهرت باجتهادهم وسنتهم فانه إذا لم يلزم المتابعة على مجتهدى الأمة في الأحكام الاجتهادية كما مر كيف يلزم المتابعة على النبي المتابع والأحكام التي مظهرها سنة كما انها حاصلة لاوى العزم بالأعلام كذلك هي ثابتة لنبي غير اولى العزم ايضا بأعلامه تعالى فايكون المتابعة بل لا مجال للمتابعة فان على مقدار كل وقت ومناسبة كل طائفة احكاما على حده تارة يناسب الحل وتارة يناسب الحرمة كان الاعلام لنبي من اولى العزم بحلية امر ونهي آخر من غير اولى العزم بحرمته وكل من هذا الحل والحرمة مأخوذ من صحف منزلة كما كان المجتهدين يأخذان من مأخذ واحد حكمين مختلفين بفهم منه احدهما الحل والآخر الحرمة (فان قيل) هذا الاختلاف له مجال في الاجتهاد لكون مداره على رأى الذى فيه احتمال الصواب والخطأ ولكن لا مجال لهذا المعنى في اعلامه تعالى لان كونه مترددا بين الخطأ والصواب غير جائز بل الحكم عند الحق جل وعلا واحد فان كان حلا لا مجال للحرمة وان كان حرمة لا مجال للحل (اجيب) يجوز أن يكون بالنسبة الى قوم حلا وبالنسبة الى قوم آخر حرمة فيكون حكم الله تعالى متعددا في واقعة واحدة بالنسبة الى تعدد القوم ولا محذور نعم هذا المعنى لا يصح في امة خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان كافة الانام محكوم عليهم في هذه الشريعة بحكم واحد ليس لله سبحانه فيها حكمان في واقعة واحدة (فان قيل) اذا حكم نبي من الانبياء اولى العزم بحل امر وحكم نبي آخر متابع بالحرمة في ذلك الامر يلزم أن يكون الحكم الثانى ناسخا للحكم الاول وهذا غير جائز فان النسخ مخصوص بامر اولى العزم لا يكون غيره ناسخا (اجيب) ان النسخ انما يلزم اذا كان الحكم الثانى تاما بالنسبة الى كافة الانام فيرفع الحكم الاول الذى كان بالنسبة الى قوم مخصوص بامر والحكم الثانى ليس بعام هنا بل هو حكم بالحرمة مثلا بالنسبة الى قوم مخصوص فلا منافاة بينه وبين الحكم الاول الا ترى ان مجتهدا يحكم في واقعة بالحلية ويحكم مجتهد آخر في عين تلك الواقعة بالحرمة ولا نسخ فيه اصلا وان كان بين هذا وبين ذاك تفاوت فاحشا فان هنا رأى وهناك اعلام وفي الرأى مجال لتعدد الحكم وفي الاعلام لا مجال لتعدد ولكن تعدد القوم يميز ذلك كما مر (فاحكام) الشرائع التقدمة المفهومة من كتب الانبياء اولى العزم وصحفهم بحسب اللغة

(١) يعنى في عصره صلح والان لا يجوز ذلك قطعا لانقلابه يقينا باعلام الله تعالى كما مر انفا فتثبت منه عنى عنه

في النسخات من مر يدى الخواجه علاء الدين العطار اولا ثم ينسبه الى الخواجه النقشبند ثانيا ومن هذا القبيل ان بعض الكملاء يميز بتعليم الطريقة لمريد فيه استعداد درجة واحدة من درجات الولاية بعد حصول تلك الدرجة وذلك المريد كامل من وجه وناقص من وجه وكذلك حال مر يد فيه استعداد درجتين او ثلاث درجات من درجات الولاية في انه كامل من وجه وناقص من وجه فانه مالم يوصل الى نهاية النهايات يكون في كل درجة من الدرجات كمال من وجه ونقص من وجه ومع ذلك يميزه الشيخ الكامل بتعليم الطريقة بعد حصول مرتبة استعداد فلم تكن الاجازة موقوفة

لا مجال للمخالفة فيها ايضا للانبياء المتابعين بل وردت تلك الاحكام بالنسبة الى كافة الانام  
فكل نبي متابع الرأى قوم ارسل وارى قوم يدعو لا يبلغهم خلاف تلك الاحكام فان حلالا  
فذلك وان حرمة فعلي الجميع الى ان يبعث نبي آخر من اولى العزم فيرفع هذا الحكم فـ في  
هذا الوقت يتصور النسخ فالتسخ انما هو باعتبار الاحكام المأخوذة من الصحف المنزلة  
بحسب اللغة والاحكام التي ثبتت بالاجتهاد والاعلام ونسبت الى القياس والسنة فالتسخ  
غير متصور فيها فان هذه الاحكام انما هي بالنسبة الى بعض دون بعض فاجتهاد نبي وكذلك  
سنته لا يكونان رافعين لاجتهاد نبي آخر وسنته فان ذلك بالنسبة الى قوم وهذا بالنسبة الى  
قوم آخرين فان كان اختلاف الحكمين بالنسبة الى كافة الانام أو بالنسبة الى قوم واحد  
فهو نسخ البتة كما ان الحكم في شريعتنا بالنسبة الى كافة الانام والحكم الثاني ناسخ للحكم  
الاول فـ سنة نبينا عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات اللاحقة تكون ناسخة لسنته  
السابقة ولا يجوز نسخ هذه الشريعة بعد نزول عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام  
ومتابعته لهذه الشريعة واتباعه سنة نبينا عليه الصلاة والسلام (يكاد) ينكر علماء  
الظاهر المجتهدين على نبينا وعليه الصلاة والسلام من كمال الدقة وغموض المأخذ  
وزعمونها مخالفة للكتاب والسنة ومثل روح الله مثل الامام الاعظم الكوفي فانه يركب  
الورع والتقوى وبدولة متابعة السنة قال في الاجتهاد والاستنباط درجة عليا بحيث  
يعجز الآخرون عن فهمه وزعمون مجتهدا نه بواسطة دقة المعاني مخالفة للكتاب والسنة  
ويظنون انه واصحابه اصحاب الراى كل ذلك لعدم الوصول الى حقيقة علمه ودرأته وعدم الاطلاع  
على فهمه وفرامته الا أن الامام الشافعي وجد نبذة من دقة فقاوته عليهما الرضوان  
حيث قال الناس كلهم عيال في الفقه لابي حنيفة فويل لقاصري النظر على جراتهم  
حيث ينسبون قصورهم الى الغير (شعر)

لو ما بهم قاصر طعنا بهم سفها \* برأت ساحتهم عن أفحش الكلام  
هل قطع الثعلب الختال سلسلة \* قيدت بها أسد الدنيا بأسرهم

ويمكن أن يكون ما قاله الخواجه محمد يارمسا قدس سره في الفصول الستة من ان عيسى على  
نبينا وعليه الصلاة والسلام يعمل بعد النزول بمذهب الاملم أبي حنيفة بواسطة هذه المناسبة  
التي له رضي الله عنه بحضرة روح الله عليه السلام يعني ان اجتهاد روح الله يكون موافقا  
لاجتهاد الامام الاعظم لانه يقدّم مذهبه فان شأنه عليه السلام أعلى وأجل من ان يقلد علماء  
الامة ونقول من غير شائبة تكلف وتعصب ان نورانية المذهب الحنفي ترى وتظهر في النظر  
الكشفي كالجهر العظيم (١) وسائر المذاهب تظهر مثل الحياض والجداول واذا لوحظ في الظاهر  
أيضا يوجد السواد الاعظم من أهل الاسلام متابعين لابي حنيفة عليه الرحمة والرضوان  
وهذا المذهب مع كثرة متابعيه يمتاز عن سائر المذاهب في الاصول والقروع وله في الاستنباط  
طريق على حدة وهذا المعنى مني عن الحقيقة (والعجب) ان الامام أبا حنيفة أسبق قدما من الكل  
في تقليد السنة ويعتقدون الاحاديث المرسلة كلاحاديث المسندة مسخقة للمتابعة ويقدها  
على رأيه وكذلك يقدم قول الصحابة على رأيه بواسطة نيلهم شرف صحبة خير البشر عليه

(١) هذا قريب مما ذكره  
الشرافي في أوائل ميراثه  
منه في عنه

على الكمال المطلق ينبغي ان  
يعلم ان النقص وان كان منافيا  
للإجازة ولكن لما اناب  
الكامل المكمل الناقص  
مناب نفسه بعدده كبده  
فلا يتعدى ضرره والله  
اعلم بحقايق الامور كلها  
(ومنها) ان يادداشت عبارة  
عن دوام حضور حضرة  
الذات تعالت وتقدست  
وهذا المعنى يخيل لارباب  
القلوب ايضا في بعض  
الاحيان بواسطة جامعة  
القلب فان كلامه في الانسان  
فهو ثابت للقلب وحده  
وان كان الفرق بالاجال  
والنفصيل موجودا في نفس  
حضور ذات الحق سبحانه  
وتعالى على سبيل الدوام  
في مرتبة القلب ايضا  
ولكن هذا المعنى صورة  
يادداشت لاحقيقته ويمكن  
ان يكون المراد بالندراج  
النهاية في البداية هو هذا  
اليادداشت الصوري واما



وعليهم الصلوات والتسليمات والآخرين ايسوا كذلك ومع ذلك يزعمه الخالفون صاحب رأى وينسبون اليه ألفاظا تنبئ عن سوء الادب مع ان الكل معترفون بكمال علمه ووفور روعه وتقواه رزقهم الله سبحانه التوفيق للابوذوا والابن ورئيس أهل الاسلام والسواد الاعظم من المسلمين يريدون أن يطمئنا نور الله فأفواهم والذين يقولون لهؤلاء الاكابر أصحاب الرأى فان اعتقدوا انهم يحكمون برأيهم لا يتبعون الكتاب والسنة يكون السواد الاعظم من أهل الاسلام يزعمهم انفسهم ضالين مبتدعين بل يكفونون خارجين من زمرة أهل الاسلام ولا يسعد ذلك الا جاهل ليس له خبر عن جهله اوزنديق مقصوده ابطال شطر الدين وما أعظم جهالة ناقص جمع احاديث معدودة وجعل أحكام الشريعة منحصرة فيها وطفق بنى ما وراء معلومه ويجعل ما لم يثبت عنده منغيا **شعر**

وليس لشيء كامن جوف صخرة \* سواها سموات لديه ولا أرض

وبل لهم ألف مرة على تعصباتهم الباردة وانظارهم الفاسدة فان باقى الفقه هو أبو حنيفة وقدسوا له في ثلاثة أرباع الفقه واشترك الباقي في الربع الباقي وهو صاحب البيت في الفقه وغيره كلهم عيال له ومع وجود التزام هذا المذهب كانلى مع الامام الشافعى بحجة ذاتية واعتقده عظيموا وهذا أقلد مذهبه في بعض الاعمال النافلة ولكن ماذا صنع أجد الآخرين في جنب الامام ابى حنيفة مع وجود وفور العلم وكال التقوى كالاطفال والامر الى الله سبحانه المتعال ( ولزج ) الى أصل الكلام فنقول قد سبق أن اختلاف الاحكام الاجتهادية ليست بمستلزمة للنسخ وان صدر ذلك الاختلاف من نبي بخلاف الاختلاف الواقع في أحكام الكتاب والسنة فانه موجب للنسخ كما مر تحقيقه أيضا فنقرر ان المعبر في اثبات الاحكام الشرعية هو الكتاب والسنة وقياس المجتهدين واجماع الامة أيضا مثبتان للاحكام وبعده هذه الادلة الاربعة الشرعية لا يكون شئ من الدليل مثبتا للاحكام أصلا لا يكون الالهام مثبتا للحل والحرمة ولا كشف أبواب الباطن لفرض والسنة وارباب الولاية الخاصة مساوية لعامة المؤمنين في تقليد المجتهدين لا يوجبهم الكشف والالهامات مزينة على غيرهم في ذلك ولا يخرجهم عن رتبة التقليد فيمـاهنالك وذواتون والبسطاى والجنيد والشبلى مساوون لزيد وعمرو وبكر وخالد الذين هم من عوام المؤمنين في تقليد المجتهدين في الاحكام الاجتهادية نعم ان مزينة هؤلاء الاكابر في أمور أخرى وهم أصحاب الكشف والمشاهدات وهم أيضا أبواب التجليلات والظهورات قد انقطعوا بواسطة استيلاء محبة المحبوب الحقيقى عما سواه جل سلطانه وعقوا عن رؤية الغير وادراك الغيرية فان كان لهم حاصل فهو سبحانه وان كانوا واصلين فاليه تعالى وهم في العالم بلا عالم ومع أنفسهم بلا أنفسهم فان ماشوا يعيشون لاجله وان ماتوا يموتون لاجله ومبتدعهم بشاهد المطلوب بواسطة غلبة المحبة في مرآة كل ذرة من ذرات العالم ويحد كل ذرة جاءها الجميع الكمالات الاسمية والصفائية فإبدى من علامات متبهم فانهم لاعلامهم وأول قدمهم نسبـان السوى فأظهر من قدمهم الثانى فانه في خارج الافاق والانفس والالهام لهم

حقفته فانما تحصل بعد  
تزكية النفس وتصفية  
القلب ولكن اذا كان  
المراد بحضرة الذات  
مرتبة الوجوب التى الذات  
فيها جامعة للصفات  
الوجوبية بتصور حصول  
يادداشت بمجرد الوصول  
الى شهود هذه المرتبة  
بعد طى جميع المراتب  
الامكانية ويتحقق هذا  
المعنى أيضا في التجليلات  
الصفائية فان ملا حظة  
الصفات ليست بمنافية  
لحضور حضرة  
الذات تعالت وتقدمت  
على هذا التقدير وأما إذا  
كان المراد بها مرتبة  
الاحدية المجردة التى هى  
معراة عن جميع الاسماء  
والصفات والنسب  
والاعتبارات فحصول  
يادداشت انما يتصور بعد  
طى جميع المراتب الاسمية  
والصفائية والنسبية

والكلام معهم أكابرهم يأخذون العلوم والاسرار من الاصل بلا توسط وكان المجتهد تابع  
 رأيه واجتهادهم ايضا تابعون في المعارف والمواجد لالهامهم وراستهم كتب حضرة  
 الخواجه محمد بارسا قدس سره ان روحانية الخضر على نبينا وعليه الصلاة والسلام  
 متوسطة في افاضة العلوم الدنية والظواهر ان هذا الكلام بالنسبة الى الابتداء والتوسط  
 ومعاملة المنتهى شئ آخر كما يشهد به الكشف الصريح (ويؤيد) هذا التحقيق ما نقل عن  
 الشيخ عبدانقادر الجيلاني قدس الله تعالى سره من أنه كان يوما بين العلوم والمعارف على رأس  
 المنبر فر عليه الخضر في ذلك الاثناء فقال له الشيخ أيها الاسرايلى تعالى اسمع كلام المحمدي  
 (١) يفهم من عبارة الشيخ هذه ان الخضر ليس من المحمدين بل من الملل السابقة فاذا  
 كان كذلك كيف يكون واسطة للمحمدين (فحقق) ان العلوم والمعارف شئ آخر ما وراء  
 الاحكام الشرعية وأهل الله مخصوصون بها وان كانت تلك المعارف ثمرات هذه الاحكام  
 ونتائجها (والمقصود) من غرس الاشجار حصول الثمار وما دامت الاشجار قائمة الثمار متوقعة  
 فذا طرق الخلل الى أصل الاشجار فقد انعدم الاثمار وما أعظم حقاقة من يطلع الشجر وتوقع  
 الثمر وكما يحسن تربية الاشجار يحصل منها جيد الاثمار أكثر وأوفر والثمره وان كانت مقصودة  
 ولكنها فرع شجرة (فينبغي) أن يقيس ملتزم الشريعة والمداهن في الشريعة على هذا المعنى  
 فالذى فيه التزام الشريعة فهو صاحب معرفة وكلما كان الالتزام أكثر تكون المعرفة أوفر  
 والذى هو مداهن لا نصيب له من المعرفة وما فيه منها يزعمه الفاسد بالفرض وان لم يكن شيئا  
 في الحقيقة فهو من قبيل الاستدراج الذى فيه شركة للجوكة والبراهمة كل حقيقة ردت  
 الشريعة فهي زندقة والحاد فيجوز ان يفهم خواص أهل الله في معارف تتعلق بذاته وصفاته  
 وأفعاله تعالى بعض الاسرار والدقائق التى ظاهر الشريعة ما كت عنها وان يجدوا الاذن وعدم  
 الاذن منه تعالى في الحركات والسكنات وان يعرفوا مرضيه وغير مرضيه سبحانه وكثيرا  
 ما يجدون اداء بعض العبادة النافلة غير مرضى ويكونون مأذونين بتركه ويفهمون احيانا  
 اولوية النوم من اليقظة الاحكام الشرعية موقفة بالاوقات والاحكام الالهامية ثابتة في جميع  
 الاوقات فاذا كان حركات هؤلاء الاكابر وسكناتهم مربوطة بالاذن تكون النوافل عند غيرهم  
 فرائض عندهم مثلا الفعل الواحد نقل بالنسبة الى شخص يحكم الشريعة وفرض بالنسبة الى  
 شخص آخر يحكم الالهام فالآخرون يؤدون النوافل احيانا ويرتكبون الامور المباحة احيانا  
 وهؤلاء الاكابر لصدور افعالهم بأمر المولى واذنه تكون أفعالهم كلها من الفرائض والمستحب  
 والمباح عند غيرهم فرض عندهم ليدرك علو شأن هؤلاء الاكابر من ههنا وعلو الظاهر  
 يخصون الاخبارات الغيبية في امور الدنيا بالانبياء عليهم الصلوات والتسليمات  
 لا بشر كون غيرهم في تلك الاخبارات وهذا المعنى مناف للورائة ونفى لكثير من العلوم  
 والمعارف الصحيحة التى تتعلق بالدين المتين نعم الاحكام الشرعية مربوطة بالدلة الاربعة  
 لا مجال فيها للالهام ولكن الامور الدينية وراء الاحكام الشرعية كثيرة والاصل الخامس  
 فيها الهام بل يمكن أن يقال الاصل الثالث الهام وبعد الكتاب والسنة هذا الاصل قائم  
 وثابت الى انقراض العالم فانكون نسبة الآخرين لهؤلاء الاكابر وربما تصدر العبادة عن

(١) نقل أن الخضر جاء  
 منزل المظهر الشهيد وقال  
 له ما تريد فقال له المظهر  
 الشهيد لا حاجة لي اليك  
 فان شئني السيد يكفيني  
 في كل ما أريد منه وفي عنه  
 والاعتبارية وكل موضع  
 بين فيه هذا الفقير يادداشت  
 أراد به المعنى الاخير وان  
 كان اطلاق الحضور غير  
 ملائم في تلك المرتبة كالا  
 ينبغي على اربابه فانها متعالية  
 عن الحضور والغيبة ولا بد  
 في اطلاق الحضور من  
 ملاحظة صفة من الصفات  
 والمناسب لفظ الحضور  
 هو تفسير يادداشت بالمعنى  
 الثانى فاطلاق النهاية  
 على يادداشت على هذا  
 التقدير انما هو باعتبار  
 الشهود والحضور فانه لا  
 مجال للشهود والحضور  
 فوق هذه المرتبة بل فيه  
 اما جهل وحيرة واما معرفة  
 ولكن هذه المعرفة ليست  
 المعرفة التى تعرفها انت فان  
 معرفتك هي المعرفة  
 الاسماوية والصفائية وهذا المقام  
 فوق معرفة الاسماء  
 والصفات بمرحلة كثيرة  
 والصلاة والسلام على خير  
 البشر وعلى آله الاطهر

الآخرين وتكون غير مرضية وهؤلاء الاكابر يتركون العبادة في بعض الاحيان ويكون ذلك الترك مرضيا فكانت تركهم افضل عند الحق جل وعلا من فعل غيرهم والعوام حاكون بخلاف ذلك يعتقدون ذلك تابدا وهذا مكارا ومعتلا ( فان قيل ) لما كان الدين كاملا بالكتاب والسنة فما الحاجة بعد الكمال الى الالهام وأي نقصان بقي حتى يتكامل بالالهام ( اجيب ) الالهام مظهر الكمالات الخفية للدين لامتيت الكمالات الزائدة في الدين كما ان الاجتهاد مظهر للاحكام الالهام مظهر للدقائق والاسرار التي فهم أكثر الناس قاصر عنها وان كان بين الاجتهاد والالهام فرق واضح لكون ذلك مستندا الى الرأي وهذا الى خالق الرأي جل سلطانه فظهر في الالهام قسم من الاصاله ليس هو في الاجتهاد والالهام شبه باعلام النبي الذي هو مأخذ السنة كخامروان كان الالهام غنيا والاعلام قطعيارنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس والخمسون الى مولانا عبد القادر الانبالي في بيان ان معاملة العارف تبلغ مرتبة يكون حكم سيئات الآخرين بالنسبة اليه حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تبارك وتعالى اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات تبلغ معاملة العارف بعناية الله سبحانه وحرمة حبيب عليه الصلاة والسلام مرتبة تصير سيئات الآخرين في حقه حسنات وتكون الصفة الذيلة بالنسبة الى غيره جيدة بالنسبة اليه مثلا الرياء والسمعة من السيئات ومن رذائل الاوصاف يعرض لهما في حقه الحسن وتأخذ ان حكم الحمد والشكر فان ذلك الدرويش قد سلب عن نفسه جميع اقسام العظمة والكبرياء ونسبها الى جناب قيس الحق جل سلطانه وابعد عن نفسه جميع أنواع الحسن والجمال والخير والكمال وخصصها به سبحانه وتعالى لا يجد نفسه غير شر ونقص ولا يرى في نفسه غير ذل وافتقار وانكسار فان كان فرد من افراد الكمال فرضا متوجها في الظاهر بجده مرقا تايرقي منها الى فوق ويصل الى جناب يليق بالعظمة والكبرياء وهكذا حال الحسن والجمال والخير والكمال ليس له نصيب منها غير ان تكون هذه الاشياء مراقي لترقيه والامانات راجعة الى اهل الامانات ففي صورة الرياء والسمعة ليس مقصوده الاشتهار والافتخار والرفعة والعظمة بل اظهار نعمة الحق واعلام احسانه سبحانه وتعالى اليه فكان الرياء والسمعة عين جد الحق وشكره تعالى وتقدس وخرجا من الرذالة الى المحمودة وعلى هذا القياس سائر الصفات اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما والسلام

المكتوب السابع والخمسون الى الملا غازي النائب في بيان أن ذكر الحق جل وعلا أولى من الصلوات على خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام لكن بشرط ان يكون الذكر حقيقة بالقبول ومثلني من شيخ مقتدى وما يناسب ذلك

قد كنت أوقانا مشغولا بصلوة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام بأنواعها واقسامها ووجدتها تترتب عليها نتائج وثمرات عاجلة واهتديت بهالدقائق الولاية الخاصة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والهيبة واسرارها ولما مضت مدة على هذا العمل

( ومنها ) ان غاية هذا الطريق بالوصول الى نهاية النهايات مربوطة بطى المقامات العشر المشهورة التي اولها التوبة وآخرها الرضاء ولا يتصور مقام فوق مقام الرضاء في مراتب الكمال حتى الرؤية الاخروية ايضا وانما يظهر حقيقة مقام الرضاء في الآخرة وحصول بقية المقام في الآخرة غير متصور فانه لا معنى لتوبة هناك ولا مجال للزهد فيها ولا يتصور التوكل ثمة ولا احتمال للصبر هناك نعم يتصور فيها الشكر ولكنه من شعب الرضاء لا امر مبين له فان قيل ربما يفهم الرغبة في الدنيا من الكمال المكمل ويشاهد منه ما هو مناف للتوكل ويظهر منه الجزع الذي هو مناف للصبر وتوجد فيه الكراهة التي هي ضد الرضاء فما وجه

وقع الفتور في هذا الاشتغال اتصافا وزال توفيق المواظبة عليه ووقع الاقتصار على صلوات  
موقنة واستحسن لي في هذا الوقت الاشتغال بالتسبيح والتكديس والتهيل بدل الصلوات  
فقلت ولعل في هذا الامر حكمة انظر ماذا يظهر فعل آخر ابغاية الله تعالى ان الذكر في هذا  
الوقت افضل من الصلوات في حق من يصلي وفي حق من يصلي عليه وذلك من وجهين  
أحدهما ماورد في الحديث القدسي من شغله ذكرى من مسئلتى اعطيته افضل ما اعطى  
السائلين والوجه الثاني هو ان الذكر مأخوذ من النبي صلى الله عليه وسلم فكما ان ثواب  
ذلك الذكر يصل الى الذاكر يصل اليه صلى الله عليه وسلم ايضا مثل ذلك الثواب قال عليه  
الصلوة والسلام من سن سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها وكذلك كل عمل صالح  
حاصل من الامة كما ان أجره يصل الى العامل يصل ايضا مقدار ذلك الأجر الى النبي السدي  
هو واضع ذلك العمل وشارعه من غير ان ينقص من أجر العامل شيء ولا يلزم ان يعمل  
العامل عمله بنية النبي فانه عطاء الحق جل سلطانه لا صنع للعامل فيه نعم ان وجدت النية  
لنبي ايضا من العامل يكون باعشا على ازدياد أجر العامل وهذه الزيادة ايضا تعود الى النبي  
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولا شك ان المقصود الاصيل من الذكر  
هو تذكرة الحق سبحانه وطلب الأجر طغيبا له وفي الصلاة المقصود الاصيل هو طلب الحاجة  
شتان ما بينهما فالقبوض التي تصل الى النبي صلى الله عليه وسلم من طريق الذكر تكون زائدة  
بضعاف على البركات التي تصل اليه صلى الله عليه وسلم من طريق الصلوات ( ينبغي ) ان  
يعلم ان هذه الرتبة ليست هي لكل ذكر بل هي مخصوصة بالذكر الذي حقيق بالقبول  
والذكر الذي ليس كذلك فالصلاة منزلة عليه ووصول البركات منها حينئذ أكثر توقعا  
ولكن الذكر الذي أخذه الطالب عن شيخ كامل مكمل وداوم عليه بشرائط الطريقة أفضل  
من الصلاة فان هذا الذكر وسيلة ذاك الذكر وما لم يشتغل بهذا الذكر لا يصل الى ذاك الذكر  
ومن ههنا لم يجوز مشايخ الطريقة قدس الله تعالى اسرارهم اشتغال المبتدئ بهذين الذكر  
وأمره بالاقتصار على الفرائض والسنن يعني الرواتب ومنغوه من الأمور النافلة  
( ولاح ) من هذا البيان أنه لا تحصل لفرد من افراد الامة وان بلغ في الكمالات درجة  
عليها مساواة لثيابه فان جميع تلك الكمالات التي حصلت له انما هي بواسطة متابعتها بشرعية  
ذلك النبي فتكون هذه الكمالات كلها ايضا نابعة لذلك النبي مع كالات متابعتها الاخر ومع  
كالاته المخصوصة به عليه الصلاة والسلام وكذلك لا يصل هذا الفرد الكامل الى مرتبة نبي  
أصلا وان لم يتبع هذا النبي أحد ولم يقبل دعوته فان كل نبي صاحب دعوة بالاصالة ومأمور  
بتبليغ الشريعة ولا يستلزم انكار الائمة قصورا في الدعوة والتبليغ ومن البين الظاهر أنه  
لا يبلغ كالأصلا مرتبة الدعوة والتبليغ فان احب عباد الله الى الله من احب الله الى عباده  
واحب عباد الله الى الله وهو الداعي والمبلغ ولعلك سمعت ماورد في الخبر أنه يوزن مسدود  
العلماء يوم القيمة بدم الشهداء في سبيل الله فيترجم مداد العلماء على دم الشهداء وهذه الدولة  
لم تيسر للامة وما هو حاصل فيهم فهو طغيب لي وضحي الاصل أصل والفرع مستنبط ينبغي ان  
يدرك من ههنا فضل أعيان هذه الامة ومبلغهم وان كان في الدعوة والتبليغ درجات والاحيان

( والمبلغون )

ذلك اجيب ان حصول  
هذه المقامات مخصوص  
بالقلب والروح وبحصول  
هذه المقامات في النفس  
المطهنة ايضا بالنسبة الى  
اخص الخواص واما  
القلب فهو خال من هذا  
المعنى ولا نصيب له منه وان  
انكسرت صورته وشدة  
قال شخص للشبلي انت  
تدعي المحبة وسمائك هذه  
تناني المحبة فقال الشبلي  
في جوابه ( شعر )

أحب قلبي وما دري بدني \*  
ولو دري ما أقام في السجن \*  
فأذا ظهر في قالب الكامل  
ما نافي تلك المقامات لا يضر  
ذلك في حصول تلك  
المقامات بالنسبة الى باطنه  
ولا نفيه وأما غير الكامل  
فتظهر نقائص تلك المقامات  
في كينته بحيث اذا كان  
راغبا في الدنيا يكون  
راغبا بظاهره وباطنه  
ومنافي التوكل يكون شاملا

والمبلغون متفاوتون في الدرجات ( العلماء ) مخصوصون بتبليغ الظاهر والصوفية يعقون بالباطن والسدى هو عالم صوفي كبيريت أجر ومستحق للدعوة والتبليغ ظاهرا وباطنا ونائب النبي ووارثه عليه وعلى آله الصلاة والسلام واعتقد جماعة ان محدثي هذه الامة الذين يبلغون الاحاديث النبوية عليه الصلاة والسلام أفضل هذه الامة فان اعتقدوا انهم أفضل مطلقا فمحل خدشة وان اعتقدوا ذلك بالنسبة الى مبلغى الظاهر فله مسامح والفضل المطلق انما هو للمبلغ الجامع بين تبليغ الظاهر والباطن والدعوة الظاهرة والباطنة لان في الاقتصار قصورا يساقي اطلاق الفضل فافهم ولا تكن من القاصرين ( نعم ) ان الظاهر وان كان عمدة ومناط النجاة وكثير البركة وعيم المنفعة ولكن كماله مربوط بالباطن والظاهر بالباطن غير تام والباطن بلا ظاهر غير معتد به والذي يجمع بين الظاهر والباطن كبيريت أجر ربنا اتم لنا نورا واغفر لنا لك على كل شيء قدير والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثامن والخمسون الى اخوانه محمد التقي في جواب اعتقاده عن عالم المثال وفي رد جماعة يقولون بالتناسخ وبيان الكمون والبروز وما يناسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين قد تشرفنا بطالعة الصحيفة الصادرة من حسن النشأة وعلو الفطرة على وجه الالتفات سلمكم الله تعالى وكتبتم فيها أنه نقل الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره حديثا في فتوحاته المكية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق مائة ألف آدم وأورد حكاية في بعض مشاهدات عالم المثال أنه قد ظهر في وقت طواف الكعبة العظيمة أن جمعا يطوفون بالبيت وأنا لا اصر فيهم وأنشدوا في اثناء الطواف يتنين مريين أحد هذين البيتين هذا ( شعر ) لقدطفنا كما طفتم منينا \* بهذا البيت طرا اجعينا

ولما سمعت هذا البيت وقع في الخاطر ان هؤلاء من عالم المثال فنظر أحدهم الى جانبي مقارنا لهذا الخطور وقال أنا من جملة اجدادك فسألته أنه كم مضى من فوك قال أزيد من أربعين ألف سنة فقلت على وجه التعجب انه لم يسم من ابتداء خلق آدم إلى البشر على نبينا وعليه الصلاة والسلام الى الآن سبعة آلاف سنة قال من أي آدم تقول ان هذا هو ذاك آدم السدى خلق في أول دور سبعة آلاف قال الشيخ فوقع في الخاطر في ذلك الوقت ان الحديث النبوى الذي سبق ذكره مؤيد لهذا القول ( أيها المخدم المكرم ) ان ما ظهر لهذا الفقير في هذه المسئلة بعناية الله سبحانه هو ان جميع الاوادم الذين مضوا قبل وجود حضرة آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام كان وجودهم في عالم المثال لا في عالم الشهادة والذي وجد في عالم الشهادة ونال الخلافة في الارض وصار معجود الملائكة هو حضرة آدم أبو البشر فحسب غاية ما في الباب ان آدم لما كان مخلوقا على صفة الجامعة وله في حقيقته لطائف وأوصاف كثيرة كان يوجد صفة من صفاته أو لطيفة من لطائفه في كل وقت من الاوقات قبل وجوده بشخصه بقرون متطاولة باجماع الحق سبحانه وتظهر بصورة آدم وتسمى باسمه وكان يقع منها ما سبق من آدم المنتظر حتى ظهر منها توالد وتناسل مناسب لعالم المثال وقالت كالات صورية ومعنوية مناسبة لذلك العالم وصارت مستحقة لثواب والعقاب بل قامت القيامة في حقها

لصورته وحقيقته وبظهر فيه الجزع قلبا وقلبا وتبدو فيه الكراهة روحا وبدنا وهذه الاشياء هي التي جعلها الحق سبحانه قباب أوليائه وجعل بها اكثر الناس محرومين من كالاتهم وفي ابقاء هذه الاشياء في الاولياء حكمة فاضنة وهي عدم امتياز الحق عن الباطل السدى هو من لوازم هذه الدار التي هي محل الابتلاء وفي ابقائها فيهم ولو بحسب الصورة ترفيقه فانه لو ارتفعت هذه الاشياء عن الاولياء بالكلية لانسد طريق ترفيقهم ولصاروا محبوسين في مقام مخصوص كالملك والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلوات واكمل التسليمات ( ومنها ) الهى ما هذا الذي جعلت اوليائك

باطنهم زلال الخضر من  
ذاق منه قطرة نال الحياة  
الابدية وظهرهم سم قاتل  
من نظر اليه مات بالموت  
الابدى وهم الذين باطنهم  
رجة وظهرهم زجة  
من اطلع على بواطنهم فهو  
منهم ومن اقتصر نظره  
على ظواهرهم فهو من  
معاديبهم وظهرهم كالشعر  
وباطنهم كالخطبة بظواهرهم  
من عوام البشر وباطنهم  
من خواص الملك بصورتهم  
في الارض ويمسهم في  
الفلك لايشقى جليسه  
ويسعد انيسهم اولئك  
حزب الله الان حزب الله  
هم الفلاحون وصلى الله  
تعالى على سيدنا محمد وآله  
وسلم (ومنها) ان الحق  
سبحانه قد اخفى اوليائه  
على وجه لا يكون لظواهرهم  
خبر من كالاتهم الباطنية  
فكيف من هدام وقد  
حصلت لباطنهم نسبة

وذهب الجنى الى الجنة والجهنمى الى جهنم ثم ظهرت بعد ذلك في وقت من الاوقات بمشيئة  
الله سبحانه صفة اخرى من صفاته اول طيفة اخرى من لطائفه على نبينا وعليه الصلاة والسلام  
في ذلك العالم وظهر منها ماظهر من الاولى ولما تم دورها ايضا ظهر ظهور ثالث من صفاته  
ولطائفه على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولما اتم ذلك الظهور ايضا دوره ظهر ظهور  
رابع وهكذا الى ماشاء الله تعالى ولما تمت دوائر ظهوراته المثالية التي تتعلق بصفاته  
ولطائفه وجدت آخر الامر هذه النسخة الجامعة في عالم الشهادة بايجاد الله جل سلطانه  
وصارت معززة ومكرمة بعنائه تعالى فان وجد مائة الف آدم فليسوا والا اجزاء آدم  
هذا ومواده ومقدمات وجوده ومبادئ وجوده ووجد الشيخ الاكبر الذى مضى من فوقه  
ازيد من اربعين الف سنة كان لطيفة في عالم المثال من لطائف جده فان الشيخ الذى كان له  
وجود في عالم الشهادة طاف بالبيت وقتل في عالم المثال فان للكعبة المعظمة ايضا صورة  
وشهافى المثال هي قبلة لاهل ذلك العالم والفقير ارسلت نظرى في هذا الباب بعيدا بعيدا  
وتعمقت فيه كثيرا فلم يقع نظرى الى آدم آخر في عالم الشهادة ولم اجد غير شعايدة عالم المثال  
وماقاله البدن المثالى اعنى قوله انما من جملة اجدادك ومضى من فوقى ازيد من اربعين الف  
سنة ادل دليل على ان الاوادم الذين كان وجودهم قبل وجود آدم ابوالبشر عليه السلام  
كانوا من ظهورات صفات آدم ولطائفه عليه السلام لانه كانت لهم خلقة على حدة مباينة  
خلقة آدم هذا فانه مانسبة المايين لآدم هذا وكيف يكون جسد الشيخ فانه لم يتم سبعة آلاف  
سنة بعد من خلقة آدم فابن المصاغ لاربعة الف سنة والذين في قلوبهم مرض يفهمون من  
هذه الحكاية تناسخاويكادون يقولون يقدم العالم وينكرون القيمة الكبرى وبعض الملاحدة  
الذين جلسوا في مسند الشيخوخة بالبابل يحكمون بجواز التناسخ وزعمون ان النفس مالم  
تبلغ حد كمالها لا بد لها من القلب في الابدان ويقولون انها اذا بلغت حد الكمال فقد فرغت  
من القلب في الابدان بل من التعلق بالابدان والمقصود من خلقتها كمالها فاذا تيسر كمالها  
فقد حصل المقصود وهذا القول كفر صريح وانكار على ما ثبت من الدين بالتواتر فانه اذا  
بلغت كل النفوس حد الكمال في الآخر لم تكون جهنم ومن يكون معذبا وقولهم هذا انكار  
لجهنم وانكار للعذاب الاخرى وانكار ايضا لحشر الاجساد فانه لم يبق للنفس بزعمهم القاسد  
احتياج الى الجسد الذى هو آلة لكمالها حتى تحشر الاجساد واعتقاد هذه الجماعة موافق  
لاعتقاد الفلاسفة فانهم ينكرون حشر الاجساد ويقولون بالثواب والعذاب الروحانيين بل  
اعتقادهم اسوء من اعتقاد الفلاسفة فانهم ينكرون التناسخ ويردون قول من يقول به  
ويثبتون العذاب الروحاني وهؤلاء يثبتون التناسخ وينكرون العذاب الاخرى والعذاب  
عنده هؤلاء هو عذاب الدنيا وانما يثبتونه لاجل تهذيب النفس (فان قيل) قد نقل عن امير  
المؤمنين على كرم الله وجهه وبعض اوليائه الله ايضا غيره انه وقع منهم بعض اعمال غريبة  
وافعال عجيبة قبل وجودهم العنصرى بقرون متطاولة في عالم الشهادة فكيف يصح ذلك  
بدون تجوز التناسخ (اجيب) ان صدور هذه الاعمال والافعال انما هو من ارواح هؤلاء  
الاكابر صارت متجسدة بالاجساد بمشيئة الله تعالى وباشرت الافعال العجيبة لامن اجساد اخر



تعلقت ارواحهم بها ( والتناسخ ) هو تعلق روح قبل تعلقه بهذا البدن ببدن آخر مبين  
ومغاير لهذا البدن فاذا تجسدت الروح بنفسه كيف يكون تناسخا الا ترى أن الجن يتشكل  
بشكل مختلفة ويتجسد باجساد متباينة ويقع عنهم في هذا الحال أعمال عجيبه مناسبة لتلك  
الاشكال والاجساد ولا تناسخ فيها أصلا ولا حلول فاذا كان في الجن باقدار الله تعالى  
قدرة التشكل بالاشكال ووقوع الاعمال الغريبة منهم كيف يكون اعطاء تلك القدرة  
لارواح الكمل محل تعجب وما الحاجة الى بدن آخر ومن هذا القبيل ما نقل عن بعض اولياء  
الله تعالى من انهم يحضرون في امكنة متعددة في ساعة واحدة ويقع عنهم امور متباينة  
وهنا أيضا طائفتهم متشكلة بأشكال متباينة ومتجسدة باجساد مختلفة وكذلك حال من هو  
متوطن في الهند من الاعزة ولم يخرج من وطنه فجاء جماعة من مكة العظيمة وقالوا رأينا الشيخ  
الفلائي في حرم مكة المكرمة مشيرين الى ذلك الشخص من الاعزة وجري بيننا وبينه كبت  
وكبت وقأت جماعة اخرى نحن رأيناه في الروم وأطائف اخرى في بغداد كل ذلك تشكل  
لطائف ذلك الشيخ بأشكال مختلفة وربما لا يكون لذلك الشيخ اطلاع على هذه التشكلات ولهذا يقول  
في جواب هذه الجملات احيانا كل ذلك نعمة على انالم اخرج من البيت ولم ارحم مكة ولا أعراف  
الروم وبغداد ولا ادري من أنتم وكذا ارباب الحاجات يستمدون من الاعزة الاحياء والاموات  
في الخاف والمهالك ويرون ان صور هؤلاء الاعزة قد حضرت ودفعت عنهم البلية فاحيانا  
يكون لهؤلاء الاعزة اطلاع على ذلك واحيانا لا (م) فهل تناولكم شيء سوى نسب وهذا أيضا  
تشكل لطائف هؤلاء الاعزة وهذا التشكل يكون أحيانا في عالم الشهادة وأحيانا في عالم  
المثال كما ان ألف انسان يرون النبي صلى الله عليه وسلم في المنام في ليلة واحدة بصورة مختلفة  
ويستفيدون منه صلى الله عليه وسلم أشياء هذا كله تشكل صفاته ولطائفه صلى الله عليه  
وسلم وكذلك المريدون يستفيدون من صور الشيوخ المثالية أشياء ويحلون المشكلات  
والكمون والبر والاذان تقلان بعض المشائخ لاساس لهم بالتناسخ فان تعلق الروح بالبدن  
الثاني في التناسخ انما هو اثبوت الحياة ولاجل حصول الحس والحركة لذلك البدن وفي البروز  
ليس تعلق النفس ببدن آخر لاجل حصول الفرض بل المقصود من هذا التعلق هو حصول  
الكمال لذلك البدن ووصوله الى الدرجات كما ان جنيا اذا تعلق بفرد من أفراد الانسان  
وبرز في شخصه ليس ذلك التعلق لاجل حصول الحياة لذلك الفرد فانه حي وحساس  
ومتحرك قبل ذلك التعلق والذي يحدث فيه من هذا التعلق هو ظهور صفات ذلك الجنى  
وحر كاته وسكناته والمشائخ المستقيموا الاحوال لا يتقوهون بعبارة الكمون والبروز  
ولا يرمون به الناقصين في البلاء والفتنة لاحاجة عند الفقير الى الكمون والبروز أصلا  
بل لو اراد كمال ان يربى ناقصا ينبغي ان يجعل باقدار الله تعالى صفاته الكاملة منعكسة  
في المريد الناقص وان يجعل ذلك الانعكاس ثابتا ومستقرا ليخرج المريد الناقص من النقص  
الى الكمال ويميل من الصفات الرذيلة الى الصفات الحميدة من غير ان يكون في البين كون  
وبروز أصلا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ( وقال ) بعض آخر

اللا كيني والسلا مشلى  
وهي ايضا لا صكيفية  
وحيث ان باطنهم من عالم  
الامر فله ايضا نصيب  
من السلا كيني فالظاهر  
الذى هو كيني من القدم  
الى الرأس كيف يدرك  
حقيقتها بل يكاد ينكر نفس  
حصول تلك النسبة من  
فاية الجهل وعدم المناسبة  
ويمكن ان يعلم نفس حصول  
النسبة ولكن لا يدري ان  
متعلقها من هو بل ربما يفتنى  
متعلقها الحقيقي وكل ذلك  
لعلو تلك النسبة ودنو  
الظاهر واما الباطن فهو  
مغلوب تلك النسبة وخارج  
عن الشهود والمعرفة  
فا يدربه انه ماذا حصل  
فيه وبين تعلق حاصله  
فلا جرم لا يكون سبيل  
الى المعرفة سوى العجز  
عن المعرفة ولهذا قال  
الصدىق الا كبر رضى الله  
عنه العجز عن درك الادراك

بنقل الارواح يقولون انه يحصل للروح بعد الكمال قدرة بحيث تترك بدنها لو شاء وتدخل في بدن آخر نقل ان واحداً من الالهة الذي كان له هذا الكمال وهذه القدرة لما توفي في جواره شاب ترك بدن نفسه الذي كان قد ادرك سن الشيخوخة ودخل في بدن ذلك الشاب فصار بدنه الاول ميتا وبدن الشاب حيا وهذا القول مستلزم للتناسخ لان تعلق الروح بالبدن الثاني على هذا التقدير انما هو لحصول الحياة لذلك البدن وانما الفرق بين هذا وبين التناسخ ان القائل بالتناسخ حاكم بنقص النفس ويثبت التناسخ لاجل تكميلها والذي هو قائل بنقل الروح يعتقد الروح كاملا ويثبت الانتقال بعد كمال الروح وعند الفقير القول بالانتقال الروح اسقط من القول بالتناسخ فان القائل بالتناسخ اعتبر التناسخ لاجل تكميل النفوس وان كان هذا الاعتبار باطلا وزعم انتقال الروح بعد حصول الكمال وان لم يكن كمال أصلا فاذن قرر كون تبدل الابدان لاجل تحصيل الكمالات فلا شيء يكون الانتقال الى بدن آخر بعد حصول الكمال وأهل الكمال ليسوا بآرباب الهوس بل هم منهم بعد حصول الكمال التجرد عن الابدان لا تعلق بالابدان فانه قد حصل ما هو المقصود من التعلق وأيضا ان في انتقال الروح امانة البدن الاول وحياء البدن الثاني فلا بد للبدن الاول من حصول أحكام البرزخ كغذاب القبر وثوابه والبدن الثاني لما أتتوا له الحياة الثانية ثبت في حقه الحشر في الدنيا وأظن ان معتقدي انتقال الروح لا يقولون بغذاب القبر وثوابه ولا يعتقدون الحشر والنشر فآه ألف آه حيث ان امثال هؤلاء البطالين جلسوا في مسند الشيخوخة وصاروا معتقديهم لاهل الاسلام ضلوا فأضلوا ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهابنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام (تذيل) في بيان بعض العلوم والمعارف التي تعلق بعالم المثال (ينبغي) ان يعلم ان عالم المثال أوسع من جميع العوالم وكما هو في جميع العوالم له صورة في عالم المثال وللمعقولات والمعاني كلها صورة فيه قبل ان الخلق سبحانه ليس له مثل ولكن له مثال والله المثل الاعلى وقد كتب هذا الفقير في مكاتبه كان لا مثله تعالى في مرتبة التزكية الصريف ليس له سبحانه مثال أيضا فلا تضربوا لله الامثال وانقوذج عالم المثال في العالم الصغير هو الخيال فان صورة جميع الاشياء متصورة في الخيال والخيال هو الذي يرى كفيات أحوال السالك ومقاماته بالتصوير ويجعله من آرباب العلم فلم يكن الخيال أوكا قاصرا لزم الجهل ومن ههنا ليس فوق مرتبة الظلال غير الجهل والخيرة فان جولان الخيال انما هو في مراتب الظلال وحيث لا ظلال فيه لا مجال للخيال فيه فاذالم تكن الصورة التزكية في المثال كما مر كيف تصور هي في الخيال الذي هو ظل المثال فلا جرم لا يكون ثمة الا الجهل والخيرة وكل محل ليس فيه علم ليس فيه قبل وقال من عرف الله كل لسانه علامة ذلك وكل محل فيه علم فيه قبل وقال من عرف الله طال لسانه بيان ما هنالك فيكون طول اللسان في مقام الظلال وكل اللسان فوق مراتب الظلال فعلا كان اوصفة اسما كان او مسمى وكما هو منحوت الخيال فهو من الظلال وكلما هو من الظلال فهو معلول وبعلة الجعل مجعول وليس هو غير ان يكون من آثار المطلب وعلامته المفيدة لعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين كلاهما وراء الظلال والخيال

ادراكك نفس الادراك عبارة عن النسبة الخاصة التي العجز عن ادراكها لازم لان صاحب هذا الادراك مغلوب لا يعلم ادراكه وغيره لا يعلم حاله كما مر (ومنها) كان شخص ممن يتلبس بلباس الصوفية مبتلا بالبدعة الاعتقادية وكان لي تردد في حقه فرأيت اتفاقا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم يجتمعون وكلهم يقولون بلسان واحد في حقه انه ليس منا فخطر في خاطري في تلك الاثناء ان استفسرهم عن حال شخص آخر كان لي تردد فيه أيضا فقالوا في حقه كان منا نعوذ بالله سبحانه من سوء الاعتقاد ومن طعن انبيائه الابطاحاد (ومنها) قد اظهروا لهذا الفقير ان الفاظ القرب والمعية والاحاطة الالهية الواقعة في القرآن من جملة التشابهات القرآنية

والخلاص من تحت الخيال اغما يتيسر اذا ترك السير الانفسى ايضا كالسير الاقفاق وراه الظهور  
وجال في ما وراء الانفس والاقفاق وهذا المعنى يتيسر لاكثر الاولياء بعد الموت وما دامت  
الحياة باقية فالخيال متشبث باذيالهم ويتيسر للاقلين من الاكابر في هذه النشأة فيخرجون  
من تصرف سلطان الخيال مع وجود الحياة الدنيوية ويعانقون المطلوب بسلطان الخيال  
وجعله في هذا الوقت يصير التجلي البرقي دائما في حقهم وتظهر مبادئ الوصل  
العريان شعر

هنيئا لارباب النعيم نعيمها \* وللعاشق المسكين ما يتجرع

(فان قيل) قدرى جاعة في الواقعات والمناجات في المثال او الخيال انهم صاروا سلاطين  
ويعاونون خدمهم وحشمهم او يرون انهم صاروا اقطابا وتوجه اليهم جميع العالم وفي عالم  
اليقظة والافاقة الذى هو عالم الشهادة لا يظهر شيء من تلك الكمالات فهل لهذه الرؤية  
وجه من الصدق او باطل محض (اجيب) ان لهذه الرؤية محلا من الصدق بيانه هو ان معنى  
السلطنة والقطبية كائن في تلك الجماعة ولكنه ضعيف فيهم غير لائق لان يظهر في عالم  
الشهادة ثم بعد ذلك لا يخلو عن احد الحالين اما ان تحدث لهذا المعنى بعناية الله سبحانه  
قوة وبصيرة لا تقا لان يظهر في عالم الشهادة فيصرون بقدره الله سبحانه سلاطين او اقطابا  
واما ان لا تحدث له قوة الظهور في عالم الشهادة فيكتفى بذلك الظهور المثالي الذى هو اضعف  
الظهورات ويظهر فيه على قدر قوته (ومن) هذا القبيل ما يراه طالبو هذا الطريق  
من الواقعات حيث يجدون انفسهم في مقامات عالية ويرون انهم تشرفوا بمناصب ارباب  
الولاية فان ظهر هذا المعنى في الشهادة ايضا فهو دولة عظيمة وان اكتفى بظهوره في المثال  
فلا حاصل فيه بل هو مصيبة فان كل حائل وحمام يرى نفسه في المنام سلطانا وليس له حاصل  
غير الخسارة والندامة فلا ينبغي اعتبار الواقعات وكلما يتيسر في الشهادة فهو الغنية شعر  
وانى غلام الشمس اروي من الشمس \* ومالى وليل فاروى حديته

ومن ههنا لم يعتبر اكار النقشبندية الواقعات ولا توجهون الى توجيه وقائع الطالبيين  
وتعبرها لكونها قليل الجدوى وانما المعتبر عندهم ما يتيسر في الافاقة واليقظة ولهذا اعتبروا  
دوام الشهود واعتقدوا الدولة استمرار الحضور والحضور الذى يقتضيه الغيبة ساقط عن  
حيز الاعتبار عند هؤلاء الاكابر ومن ههنا صار نسيان ماسوى الله تعالى دائما في حقهم  
وحضور الغير في قلبهم منقيا في جميع الاوقات ثم اذا كانت النهاية مندرجة في بداية شخص  
كيف يستبعد عنه هذه الكمالات ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا  
وانصرنا على القوم الكافرين والسلام

المكتوب التاسع والخمسون الى اخواجه محمد عبدالله ولد شيخه سلمه الله في بيان ان  
المعقول والموهوم والمكشوف والمشهود كلها داخلية في السوى وما ينامب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة التي ارسلها قرة العين  
وقد اندرج فيها ان تلك الشعابذة قد زالت وارتفعت بكرم الله سبحانه وتعالى ولم يبق  
منها شيء والهمة مصروفة في أن لا يحصل شيء من الاثبات والمعقول والموهوم كله داخل تحت

كاليد والوجه وكذلك  
لفظ الاول والاخر والظاهر  
والباطن وأمثالها فنقول  
أن الحق سبحانه قريب  
ولكن لا ندري معنى قرب  
أنه ماهو وكذلك نقول انه  
الاول ولكن لا نعلم أن  
المراد بالاول ماهو ومعنى  
القرب والاولية الذى  
يحصل في حيطه علمنا  
وفهمنا فهو سبحانه بمنزلة  
ومبرأ منه وما يظهري  
كشفتنا وشهودنا فهو تعالى  
متعالى عنه والقرب والمعية  
الذات وجد هما بعض  
التصوفة بطريق الكشف  
واعتقد الحق سبحانه قريبا  
ومعاب ذلك المعنى الكشفي  
فليس ذلك بمستحسن وله  
قدم في مذهب المجسمة  
وما قاله بعض العلماء  
في تاويله بالقرب العلى  
فهو مثل تأويل اليد  
بالقدرة والوجه بالذات  
فهو يجوز عند مجوزي

كلمة لا كذا وكذا وكتبتم أن هذا المعنى حاصل بالتكلف والمرجو أن يكون نصيبا من غير  
تكلف (أيها النجيب) أن المعقول والموهوم بل المكشوف والمشهود آفاقا أو أنفسيا كالمه  
داخل في السوى ومن جملة الهوى واللعب وليس التعلق به غير التعلق بالشعابذة وزوال  
هذه التعلقات لو كان بالتكلف فهو داخل في الطريقة ومن جملة علم اليقين فإن تسرت  
هذه الدولة بعد التيسر والتي بلا تكلف وتبدل حال التكلف في ذنبي السوى بالتفاسه  
بنفسه فقد خرج من مضيق الطريقة وسكة العلم وتشرف بالفناء وهذا المعنى يسير في التكلم  
وعسير بحسب الوصول اليه أي عسير إلا من يسره الله سبحانه والأمور التي تتعلق بالحقيقة فهي  
في الإمام وبعد المرور من النفي بل بعد مجاوزة مقام الانتفاء مقام الإثبات وما وراء العلم والعين  
(اعلم) أنه لا اعتداد بالطريقة في جنب الحقيقة ولا اعتبار للنفي بالنسبة إلى الإثبات أصلا فإن  
متعلق النفي هو الممكنات ومتعلق الإثبات هو الواجب سبحانه والنفي يرى في النظر في جنب  
الإثبات كقطرة في جنب البحر المحيط وبحصول هذا النفي وذلك الإثبات يوصل إلى الولاية  
الخاصة وبعد حصول الولاية الخاصة أسما العروج وأما النزول وإن كان النزول لذلك العروج  
لازما أيضا ربنا تغم لنا نورنا واغفر لنا ذنوبنا أنك على كل شيء قدير السلام عليكم وعلى سائر  
من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه الصلاة والسلام

المكتوب الستون إلى محمد تقي في بيان أن اللازم صرف العنان من فضوليات الدين والاشتغال  
بضروريات الدين وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة وقد اندرجت  
فيها الدلائل التي وفقتم لاقتها وترتيبها في باب خلافة الصديق رضي الله عنه التي ثبتت  
باجماع أهل الحل والعقد من الصدر الأول الذي هو خير القرون وفي باب فضيلة الخلفاء  
الراشدين رضوان تعالى عليهم أجمعين التي هي على ترتيب خلافتهم ونعتها وفي باب ملازمة  
السكوت عن منازعات أصحاب خير البشر ومشاجراتهم عليه وعليهم الصلاة والسلام فاوثر  
ذلك فرحا وافرا وهذا الاعتقاد كاف في بحث الإمامة وموافق لاعتقاد أهل السنة والجماعة شكر  
الله تعالى سعيهم (أيها) المخدم المشفق أن بحث الإمامة من فروع الدين لا من أصوله  
وضروريات الدين غير ذلك الذي يتعلق بالاعتقاد والعمل مما تكفل علم الكلام وعلم الفقه  
ببنيانه والاشتغال بالفضوليات بترك الضروريات صرف العمر فيما لا يعني وقد ورد في الخبر  
علامة امراضه تعالى عن العبد اشتغاله بما لا يعنيه فلو كان بحث الإمامة من ضروريات الدين  
وأصول الشريعة كما زعمت الشيعة لكان ينبغي أن يعين الحق تعالى في كتابه المجيد من يستحق  
الاستخلاف وأن يشخص الخليفة وأن يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أيضا بخلافة واحد وأن  
يجعل الواحد خليفة بالتخصيص والتصريح ولما لم يفهم الاهتمام في هذا الأمر من الكتاب  
والسنة علم أن بحث الإمامة من فضول الدين لا من أصوله والفضولي يشتغل بالفضول مع  
أن إمامه كثيرا من ضروريات الدين بحيث لو اشتغل بها لما وصلت النوبة إلى الفضول أولا  
لا بد من تصحيح الاعتقاد الذي يتعلق بذات الواجب وصفاته وأفعاله تعالى وبغني الاعتقاد  
أيضا أن ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من عند الحق جل وعلا وما علم من الدين بالضرورة

التأويل ونحن لا نجوز  
التأويل بل نحبيل علمه  
على الله تعالى العلم عند  
الله سبحانه والسلام  
على من اتبع الهدى (ومنها)  
كنت أؤدى صلاة الوتر  
أحيانا في أول الليل وأحيانا  
في آخره فأريت في ليلة  
من الليالي أن الإنسان  
إذا قام بنية أداء الوتر  
في آخر الليل يكتب له  
الحسنات في جميع الليل  
إلى أن يصلي الوتر فكلما  
يؤخر الوتر يكون أحسن  
وانفع ومع ذلك ليس  
منظور الفقير في تأخير  
الوتر وتجيئله سوى  
متابعة النبي صلعم ولا اهدل  
شيئا من الفضيلة بمتابعته  
صلعم وكان صلعم يصلي  
الوتر في أول الليل أحيانا  
وفي آخره أخرى وارى  
سعادتي في التشبه به  
صلعم في جميع الأمور وأن  
كان ذلك التشبه بحسب  
الصورة فقط وبعض  
الناس يفعلون لبعض

والتواتر من الحشر والنشر والمذاب والثواب الاخرويين الدائمين وسائر المعصيات كله حق ليس في شيء منها احتمال التخلف فان لم يكن هذا الاعتقاد فلانجاة وثانيا لا بد من اتيان الاحكام الفقهية أيضا من اداء الفرائض والواجبات بل من اداء السنن والمستحبات ينبغي حسن رعاية الحل والحزمة الشرعيين والاحتياط في حفظ حدود الشريعة حتى يرجح الفلاح والخلاص من عذاب الآخرة فاذا صحح الاعتقاد والعمل وصلت النوبة الى الدخول في طريق الصوفية ورجاء حصول كالات الولاية وبحث الامامة بالنسبة الى ضروريات الدين كالطروح في الطريق غاية ما في الباب ان المخالفين لما قالوا في هذا الباب وطعنوا في اصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات يورد في ردهم بالضرورة مقدمات طويلة الذيل لكون دفع لزوم الفساد من الدين المتين من ضروريات الدين والسلام

❖ المكتوب الحادي والستون في تعزية اصحاب المرحوم مولانا احمد البركي وفي نصيحتهم وجعل مولانا الحسن رئيس حلفتهم وما يناسب ذلك ❖

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى ان وجود المرحوم المغفور له مولانا احمد عليه الرحمة في هذا الوقت كان للمسلمين آية من آيات الله جل وعلا ورحمة من رحاته تعالى اللهم لا نخرجنا أجره ولا تقبنا بعده الا مداد والامانة للماضين مأمول ومسئول من الاصحاب والاحباب وخدمة اولاد المرحوم ومتعلقاته واستمالة قلوبهم وتسلية خواطرهم واجبة على المحبين فينبغي سعيهم في ان يقرأ اولاد المرحوم وان يكونوا متحليين بالعلوم الشرعية وليكافؤوا احسان المرحوم بالاحسان الى اولاده هل جزاء الاحسان الا الاحسان وينبغي رعاية اطوار المرحوم وأرضاعه واحواله وأوقاته وان تشغلوا بالذكر والحلقة ثلاثية القنور وان يعقد الاصحاب مجتمعين قريبا كل واحد في الآخر ليطهر اثر العجبة وقد كتب هذا الفقير قبل ذلك على سبيل الاتفاق بان مولانا لو اختار سفرا فينبغي ان ينصب الشيخ الحسن مكانه فكان المراد منه على وفق القضاء هذا السفر والآن أيضا لاحظ في هذا الامر مكررا واجد الشيخ الحسن متعبا في هذا الامر ولا يتقبل هذا المعنى على بعض الاصحاب فانه ليس باختيارنا ولا باختيارهم والافتقار لازم وطريق الشيخ الحسن مناسبة كثيرة بطريق مولانا والنسبة التي أخذها مولانا من هذا الجانب في الآخر للشيخ الحسن ثم كتمه فيها والاصحاب الباقون قليلوا النصيب منها وان حصل لهم كشف وشهود وصاروا متحليين بالتوحيد والاتحاد ولكن هذه الدولة امر آخر لا يشتركون الكشوف والشهود هناك على شعيرة ويستغفرون من ذلك التوحيد والاتحاد وبالجملة فينبغي ان لا يتوقف الاصحاب في تقديم الشيخ الحسن وان يشتغلوا بامرهم جاعلين اياه رئيس حلفتهم وليفهم اخونا الخواجه اويس هذا المعنى للاصحاب وليدلهم على الاشتغال بعقد الحلقة والعجبة ويرغبهم في الشيخ الحسن أيضا حفظ خواطر الشر كما قال الفقهاء وأداء حقوق الاخوة وان لا يفارق مطالعة الكتب الفقهية وأن يجتهد في نشر الاحكام الشرعية وأن يرغب في متابعة السنة السنية وأن يحذر عن البدعة الشيعية وأن لا يعدل عن طريق الالتجاء والتضرع والانكسار لئلا يلقى النفس الامارة من جهة الرياسة والتقدم على الاقران

السنن دخلا في احياء اليبالي وامثالها والنجب من قصور فهمهم وانا لا اشترى الوفا من احياه اليبالي بنصف متابعه ولما اردت الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان جعت اصحابي وقلت لهم لا تنووا شيئا غير اتباع السنة ماذا يكون تبذنا واقطعا هنا نقبل مائة من التعلق بمتابعة واحدة ولا نقبل الفسا من التبذل والا نقطع بلا توسل بمتابعة شر من كان في قصره الحسناء قد فرغنا من التلذذ بالبستان والخضر رزقنا الله سبحانه كال متابعتة عليه الصلاة والسلام (ومنها) كان جمع من الدراويش ذات يوم قاعدين عندي قال هذا الفقير من كمال محبته به صلى الله عليه وسلم ان محبته صلح قد استولت

في المهلكة والحالة السيئة وليعتقد نفسه في جميع الاوقات وسائر الحالات قاصرا وناقصا وليكن طالبا لكمالها وانفس والشیطان عدوان قويان في الكمين فلا يخرجان من الطريق خائبا وخامرا (شعرا) وذلك من نصهي لكم ان قبلتموا \* نبح- وتم والافعلوا ما بادلکم

وبلاد الهند بعيد عنكم والقافلة ترد وتذهب بالاخبار في سنة مرة واحدة فينبغي كتابة الاحوال فان لم تقدر واعلى الوصول فلا تغفلوا عن الكتابة والشيخ يوسف قريب منا وكان هنا مدة وأخذ فوائدها واطلع على حقيقة الفناء ورجع الى وطنه بجماعة الجئي ثانيا وهو رجل مستعد وصادق الاخلاص والله سبحانه الموفق وحيث نأيت هنا بالغ في النصيحة فينبغي لذة وتبها واعتقدوا الرياسة بلاء الروح وكونوا خائفين ووجلين مشفقين من حدوث لذة في هذه الرياسة فتنجر الى الهلاك الا بدى ربنا اغفر لنا ذنوبنا وامننا واثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

المكتوب الثاني والستون الى خاتمان في بيان ان الانسان مدنى الطبع مجبول على التمدن ومحتاج الى بنى نوعه في تغيثه وحسن الانسان ايضا في هذا الاحتياج وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى نسل الله سبحانه وتعالى ترقياتكم الصورية والمعنوية فان خيريتكم وصلاحكم متضمنة لجمعية جميع المسلمين ورفاهيتهم والدعاء لكم دعاء لجميع المسلمين سلمكم الله سبحانه عملا يليق بجنابكم بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم وعلى آل كل من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها وحيث اعلم ان نسبة محبتكم وارادتكم واخلاصكم لا كابر النقشبندية العلية قدس الله تعالى اسرارهم على وجه الاتم والاكل فبناء على ذلك نصير باعنا على تصديقكم (ايها) الخدم المكرم ان اهل هذه السلسلة العلية وقعوا في هذه الديار غرباء ومناسبة اهل هذه الديار لطريقة هؤلاء الاكابر الذين هم ملتمسون السنة بواسطة شيوخ البدعة في هذه الديار قليلة ومن ههنا اخترع بعض اهل هذه السلسلة بواسطة قصور نظره في هذه الطريقة العلية ايضا بدعات وجذب قلوب الناس بعلاقة ارتكاب تلك البدعات الى جانبه وظن هذا العمل بزعمه تكمينا لهذه الطريقة العلية حاشاها من ذلك وكلا بل هؤلاء الجماعة يجتهدون في تحريب الطريقة وتضييعها ولم يدركوا حقيقة معاملتها كابر هذه الطائفة هدام الله سبحانه سواء الصراط وحيث ان اهل هذه السلسلة العلية هم زوا الوجود في هذه الديار فينبغي لمريدي هذه السلسلة ومحبيهم امداد هؤلاء الاكابر وطلبة هذا الطريق واعانتهم فان الانسان مدنى الطبع مجبول على التمدن ومحتاج في تغيثه الى بنى نوعه قال الله تبارك وتعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين فاذا كان في كفاية مهمات خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات دخل المؤمنين في المضائق على الآخرين واكثر اغنياء هذا الوقت يزعمون الدروشة في عدم الاحتياج وليس كذلك فان الاحتياج ذاتي لجميع الممكنات بل حسن الانسان هو في هذا الاحتياج

على نهج احب الله سبحانه لكونه رب محمد صلعم فتخير الحاضرون من هذا الكلام ولكن لم يكن فيهم مجال للانكار والمخالفة وهذا الكلام يفيض كلام رابعة حيث قالت قلت له صام في المنام ان محبة الحق سبحانه قد استولت على نهج لم يبق محل لمحبتك وهذا الكلامان وان كانا بيان عن السكر ولكن في كلامي اصالة وقالت هي في عين السكر واتاني ابتداء الصحو وكلامها في مرتبة الصفات وكلامي بعد الرجوع عن مرتبة الذات فانه لا مجال في مرتبة الذات لمثل هذا الكلام فان جميع النسب قاصرة عن تلك المرتبة هناك كله حيرة وجهل بل هناك نفي المحبة بالذوق لا يرى السالك نفسه لا يقاء بالمحبة هناك والمحبة انما



وذل العبودية نش من هذه الجهة فانه لو زال الاحتياج فرضا عن الانسان وحصل له الاستغناء لا يكون فيه غير العصيان والعناد والطغيان قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى غاية ما في الباب ان الفقراء لتحصلهم من التعلق بالاغيار يحيلون الاحتياج الى الاسباب على مسبب الاسباب ويرون الدولة المبذولة العامة من خوان نعمته تعالى ويعتقدون أن المانع والمعطى في الحقيقة هو الله تعالى وحيث اوردت الاسباب في البين بواسطة حكم ومصالح ونسب الحسن والقبح اليها يجعل هؤلاء الاكابر أيضا الشكر والشكاية راجعين اليها ويرون الحسنة والسيدة منها فانهم لولم يعتبروا الاسباب لابطلوا معاملة عظيمة ترسنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ووجود معدن الحقائق والمعارف اخي الاعز السيد مير محمد نعمان مفتنم في تلك الحدود ودماؤه وتوجهه كبريت أجروا ظن ان بركات توجهاته وفيوضها قوائم دوائكم واجده في الحضور والغيبة بمدكم ومعاونكم وقد كتب المرقوم قبل هذا بسنة من محاسنكم الى الفقير وادرج فيما كتب بحببتكم واخلصكم للفقراء واطهر فيه أنه قد فوض تولية هذه الولاية الى آخر فهذا الوقت وقت التوجه والمدد فحصل للفقير في اثناء مطالعة ذلك المكتوب توجه في هذا الباب فوجدتكم في ذلك الوقت رفيع القدر والظاهر أنه قد كان في تلك الساعة شخص متوجها الى تلك الجهة فكتبت في جواب ذلك المكتوب هذه العبارة ان خاتمان يظهر في النظر رفيع القدر والامر عند الله سبحانه

المكتوب الثالث والستون الى نور محمد الانبالي في جواب استفساره بانه اذا حضر الطالب لطلب الحق جل وعلا عند شيخ آخر مع وجود شيخه هل يجوز له ذلك أولا

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انه ان المكتوب المرسل قد وصل وسألت انه مع وجود حياة الشيخ اذا حضر الطالب عند شيخ آخر لطلب الحق جل وعلا هل يجوز له ذلك اولاء علم أن المقصود هو الحق سبحانه والشيخ وسيلة الوصول الى جناب الحق تعالى فان رأى الطالب رشده عند شيخ آخر ووجد قلبه في صحبته حاضرا مع الحق يجوز أن يحضر عنده في حياة شيخه الاول بلاذنه ويطلب منه رشده ولكن ينبغي أن لا ينكر شيخه الاول ولا يذكره الا بغير خصوص في هذا الوقت فانه لم يبق فيه المريدية والشيخوخة غير الرسم والعادة فاذا لم يكن لشيخه هذا الوقت خبر عن انفسهم ولا يقدر ان يفروا بين الايمان والكفر فكيف يكون لهم خبر عن الله عز وجل وعلى اى طريق يدلون المريد

من لم يكن ذاخيرة عن نفسه لا يقدر الاخبار عن هذا وذا

يا ويح مريد بقعد عنده مثل هذا الشيخ معتداله ولا يرجع الى غيره ولا يعرف طريق الحق جل وعلا وهذا من الخطرات الشيطانية الواردة من جهة الشيخ الناقص لنع الطالب من طلب الحق سبحانه كل موضع رأى الطالب رشده وجعية قلبه فيه ينبغي الرجوع فيه بالوقوف وان تستعبد من الوسوس الشيطانية

المكتوب الرابع والستون الى محمد مؤمن ولد المرحوم الخواجه عليحسان في بيان أنه ينبغي أن لا يضيق الصدر عن تلون الاحوال وعدم حصول الآمال الدنياوية الدنية

هي في مرتبة الصفات فقط وما يقال من المحبة الذاتية ليس المراد بها الذات الاحدية بل الذات مع بعض اعتباراتها المحبة رابعة انما هي في مرتبة الصفات والله سبحانه الملم للصواب والصلوات والسلام على سيد البشر وآله الاطهر (ومنها) أن شرافة العلم على مقدار شرافة العلوم فكما يكون المعلوم أشرف يكون العلم به أعلى فيكون علم الباطن الذي امتاز به الصوفية أشرف من علم الظاهر الذي هو نصيب علماء الظواهر على قياس شرافة علم الظاهر بالنسبة الى علم الجسام والحياكة فيكون رعاية آداب الشيخ الذي أخذ عنه علم الباطن أزيد من أضعاف رعاية آداب الاستاذ الذي استفاد منه علم الظاهر وكذلك رعاية آداب الاستاذ في

بسم الله الرحمن الرحيم سلمكم الله سبحانه عما لا يليق بحالكم اعلموا أن الدنيا سجن المؤمن والمناسيب لحال السجين هو الوجد والالام والمصيبة ولا ينبغي التضجر والجزع من تلون الاحوال وعدم حصول الآمال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا فقرن الله سبحانه بعسر واحد يسرين ويشبه أن يكون المراد منهما يسرى الدنيا والآخرة (ع) لا عسر في امر مع الكرام \* وبقي احوال هذه الحدود بينها السيد عبدالباقى بالمشافهة والمشار اليه متوجه للافتانكم مراعاة لحقوقكم واشفاقا عليكم

✽ المكتوب الخامس والستون الى مولانا محمد هاشم الخادم في التحذير عن الاشتغال بامور لا طائل فيها ✽

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى انكم ما كنتم في هذه المدة عن احوالكم الباطنية خبرا معتداه حتى يكون باعنا على الفرح وامور الدنيا مالا طائل فيها ولا قدر لدنيا وما فيها حتى يشتغل الانسان بمحشوياتها تاركا لتذكر احوال الآخرة وان كانت نيتكم نية خير وليكنكم قد سمعتم ان حسنات الابرار سيئات القربى وعلى كل حال ينبغي التوجه الى الاحوال والاشتغال بالطبقة بقدر الضرورة فان الضرورة تقدر بقدرها الله سبحانه الحمد والمنة ان فقراء هذه الحدود وان لم يكن لهم رزق معلوم ولكنهم يصرفون الاوقات بالفراغة والوسعة من غير سعى في امر الرزق والاجتهاد ونصيبتهم يصيهم زيادة على قدر الكفاف والرزق هو نقد الوقت وبقي احوال هذه الحدود مستوجب للحمد وفي هذه الاشهر ما دالوا به ثانيا ومات من جاء أجله وقدر تقع الآن الله سبحانه الحمد والمنة على جميع النعماء والسلام

✽ المكتوب السادس والستون الى خانقائان في بيان التوبة والانابة والورع والتقوى وما يناسب ذلك ✽

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وحيث صرفنا العمر العزيز في المعاصي والزلات والتقصيرات والهفوات يستحسن ان نتكلم من التوبة والانابة والورع والتقوى قال الله تبارك وتعالى ونوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا نوبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار وقال تعالى وذروا ظاهر الاثم وباطنه فالتوبة من الذنوب واجبة وفرض عين في حق كل شخص لا يتصور ان يستغنى عنها أحد من البشر كيف والا نبياء عليهم الصلاة والسلام لم يستغنوا عن التوبة قال خاتمهم وسيدهم عليه وعليهم صلوات الله وتحياته انه ليغان على قلبي واتى لاستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة (١) فان كانت المعاصي تتعلق بحق الله تعالى ولا تتعلق بحق العباد من المظالم كالزنا وشرب الخمر وسماع الملاهي والنظر الى غير محرم ومس المحصن بغير وضوء واعتقاد بدعة فالتوبة عنها بالندم والاستغفار والتعسر والاعتذار الى الله عز وجل ولو ترك فرض من الفرائض لابد في التوبة من ادائه وان كانت المعاصي تتعلق بمظالم العباد فتتوب بها برد المظالم اليهم والاستحلال منهم والاحسان اليهم والدعاء لهم وان كان صاحب المظالم

رواه مسلم عن الاغر  
الزنى منه عني عنه

علم الظاهر يكون ازيد من  
أضعاف رعاية آداب امتاذا  
الجماعة والحياكة وهذا  
التفاوت جار أيضا فيما  
بين أصناف العلوم  
الظاهرة فان امتاذا علم  
الكلام والفقه أولى  
واندم من امتاذا علم النحو  
والصرف والامتاذا فيها  
أولى من امتاذا العلوم  
الفلسفية مع ان الفلسفة  
ليست بدخلة في العلوم  
المعتبرة فان اكثر مسائلها  
لا طائل فيها ولا حاصل  
واقل مسائلها الذي اخذوها  
عن الكتب الاسلامية  
وتصرفوا فيه ليس بخالية  
عن الجهل المركب فانه  
لا مجال للعقل في ذلك الموطن  
فان طور النبوة وراء  
طور العقل النظري  
(ينبغي) أن يعلم أن حقوق  
الشيخ فوق حقوق جميع

والعرض ميتا فالاستغفار والاحسان ورد المال الى اولاده وورثته وان لم يعمل له وارث  
يتصدق بقدر المال والجناية على الفقراء والمساكين بنية صاحب المال والذي اودى بغير  
حق قال علي كرم الله وجهه سمعت ابا بكر رضي الله عنه يقول وهو الصادق قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما من عبد اذنب ذنبا فقام قنوصاً وصلى واستغفر الله من ذنبه الا كان حقاً على الله  
ان يغفر له (١) لانه يقول جل وعلا ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غفورا  
رحيما وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام في حديث آخر من اذنب ذنباً ثم ندم عليه فهو كفارة  
وفي الخبر ان الرجل اذا قال استغفرك واتوب اليك ثم ما دهم قالها ثم ما دلت ثلاث مرات كذب في  
الرابعة من الكبار (٢) وفي الحديث النبوي انه قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام هلك المسوفون  
يقولون سوف تنوب اوصى لقمان الحكيم لابنه يا بني لا تؤخر التوبة الى غدا فان الموت  
يأتيك بغتة قال مجاهد من لم يذب اذا أصبح وأمسى فهو من الظالمين قال عبد الله بن المبارك  
رحمه الله سبحانه رد فلس من الحرام أفضل من مائة فلس تصدق به وقيل رد دانيق من فضة  
أفضل عند الله من ستمائة حجة مبرورة ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تقفرلنا وترجنا لنكونن من الخاسرين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يقول عبدي اذ ما فترضت عليك تكن أعبد الناس  
واته عافيتك عنه تكن من أورع الناس واقنع بما رزقك تكن أغنى الناس (٣) وقال صلى الله عليه وسلم  
لابي هريرة رضي الله عنه كن ورماً تكن أعبد الناس (٤) وقال الحسن البصري رحمه الله مثقال  
ذرة من الورع خير من ألف مثقال من الصوم والصلاة وقال ابو هريرة رضي الله عنه جلساء  
الله غدا أهل الورع والزهد أوحى الله الى موسى على نبياء عليه الصلاة والسلام لا يتقرب الى  
المقبرون بمثل الورع قال بعض العلماء بالله لا يتم الورع الا ان يرى عشرة أشياء فريضة على نفسه  
أولها حفظ اللسان من الغيبة والناسي الاجتناب عن الخيرية والثالث الاجتناب عن  
سوء الظن والرابع غض النظر عن المحارم والخامس صدق اللسان والسادس أن يعرف  
منه الله كيلا يحب بنفسه والسابع أن ينفق ماله في الحق ولا ينفقه في الباطل والثامن  
أن لا يطلب لنفسه العلو والكبر والتاسع المحافظة على الصلوات والعاشر الاستقامة على  
السنة والجماعة ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير (أيها المخدم) المكرم  
المشفق الاكرم ان تيسرت التوبة عن جميع الذنوب وحصل الورع والتقوى من جميع المحرمات  
والمشتبهات فذلك نعمة عظيمة ودولة قصوى والا فالتوبة من بعض الذنوب والورع من بعض  
المحرمات أيضا مغتمة ولعل بركات ذلك البعض وأتوا به تسمى في الابعاض الاخر ويتيسر  
التوفيق للتوبة والورع من سائر المعاصي أيضا وما لا يدرك كله لا يترك كله اللهم وفقنا لمرضاتك  
وثبتنا على دينك وعلى طاعتك بحرمة سيد المرسلين وقائد الغر المحجلين عليه وعليهم وعلى آل  
كل من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها

(١) رواه اصحاب السنن

بالفاظ مختلفة منه عن

(٢) قال المخرج لم يوجد

بهذا اللفظ ولكن اخرج

ابن ابى الدنيا والبيهقي من

حديث ابن عباس المستغفر

من الذنب وهو مصر

عليه كالمستهزئ بربه قال

العراقي سنده ضعيف

قلت هذا اذا كان استغفاره

بمجرد اللسان فلا ينافي

قوله عليه الصلاة والسلام

خياركم المفتن الثواب

فان هذا ما كان بالجناس

منه عن

(٣) اخرج احمد

والترمذي عن ابى هريرة

مرفوعا بلفظ اني المحارم

تكن اعبد الناس وارض

بما قسم الله لك تكن اغنى

الناس الحديث منه عن

عنه

(٤) رواه البيهقي عنه

منه عن

ارباب الحقوق بل لانسبة

بين حقوق الشيخ وبين

❖ المكتوب السابع والستون الى خارجيهان في بيان عقائد أهل السنة والجماعة رضوان الله  
تعالى عليهم أجمعين مع بيان الاركان الخمسة الاسلامية والتحريض على اسماع الكلمة الحقبة يعنى  
كلمة الاسلام على سماع سلطان الوقت ❖

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصلوة الشريفة

المرسلة باسم الفقراء المنقطعين على وجه الكرم والاتفات جد الله سبحانه على حصول  
الاتفات والتواضع للاغنياء ذوى السعادة في مثل هذا الزمان المملو من الشبه والاشتباه الى  
الفقراء الذين لا حاصل لهم مع عدم المناسبة وحصول الايمان لهم من حسن النشأة الذى فهم  
بهذه الطائفة يالها من نعمة عظيمة حيث لم تكن العلاقات الشتى مانعة عن حصول هذه الدولة  
ولم يعاوق التوجهات المنفرقة عن محبة هؤلاء القوم ينبغي اداء شكر هذه النعمة العظمى  
كما حقته وان يكون راجيا المرء مع من أحب حديث نبوى عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
(أيها) السعيد النجيب لا بد للانسان من تصحيح العقائد بموجب آراء الفرقة الناجية أهل  
السنة والجماعة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين الذين هم السواد الاعظم والجم الغفيرة حتى  
تصور الفلاح الاخرى والنجاة الابدية وخبث الاعتقاد الذى هو مخالفه معتقدات أهل  
السنة سم قاتل موصل الى الموت الابدى والعذاب السرمدى والمداهنة فى العمل والمساهلة  
فيه يرجى فيها المغفرة واما المداهنة فى الاعتقاد فلا مجال فيها للمغفرة ان الله لا يغفر ان يشرك  
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (ولنورد) معتقدات أهل السنة بلسان الايجاز والاختصار  
ينبغي تصحيح الاعتقاد بتقضاها وان يسأل الحق سبحانه بالتضرع والابتهال الاستقامة على  
هذه الدولة (اعلم) ان الله تعالى موجود بذاته القدية وسائر الاشياء صارت موجودة  
باجتهاده سبحانه وخرجت من العدم الى الوجود بتخليقه وهو تعالى قديم أزلى والاشياء كلها  
حادثية وموجودة بعد ان لم تكن وكلها هو قديم أزلى فهو باقى وأبدى وكلها هو حادث ومسبق  
بالعدم فهو قان ومستهلك يعنى فى شرف الزوال وهو سبحانه واحد لا شريك له لافى وجوب  
الوجود ولا فى استحقاق العبادة لا يلقى وجوب الوجود لغيره تعالى ولا يستحق العبادة  
سواه سبحانه وله تعالى صفات كاملة فمنها الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر  
والكلام والتكوين كلها متصفة بالقدم والازلية وقائمة بحضرة الذات تعالى وتقدس  
والعلاقات الحادثة لا تورث خلافا فى قدم الصفات وحدوث المتعلق لا يصير مانعا لازيتها  
واستدللت الفلاسفة من نقصان عقولهم والمعتزلة من عبادتهم وغوايتهم بحدوث المتعلق  
على حدوث المتعلق ونقوا الصفات الكاملة وعلمه تعالى بالجزئيات لاستلزامه التغير الذى  
هو من أمارات الحدوث ولم يعلموا ان الصفات تكون أزلية وتكون تعلقاتها بالمتعلقات الحادثة  
حادثية وتنبأ بعض الصفات مسلوقة عن جناب قدسه تعالى وهو تعالى منزّه عن صفات  
الجواهر والاجسام والاعراض ولو ازمها لا مجال للزمان والمكان والجهة فى حضرة تعالى  
وهذه كلها مخلوقات له تعالى وزعم جماعة ممن لا خبر لهم أنه تعالى فوق العرش واثبتوا له  
سبحانه جهة فوق والعرش وما سواه مما حواه كلها حادثية ومخلوقة له تعالى وكيف يكون  
للمخلوق الحادث مجال ان يكون مكانا للخالق القديم ومقراله ولكن العرش اشرف  
مخلوقاته والنورانية والصفاء أزديقه منها فى غيره من الممكنات فلا جرم له حكم المراتبة  
لان يظهر عظمة الخالق وكبرياؤه جل وعلا فيه ظهورا بينا وبعلaque هذا الظهورية له لعرش  
الله والا فالعرش وغيره كله متساو بالنسبة اليه تعالى وكله مخلوق له تعالى ولكن للعرش قابلية  
الارادة وليست هي لغيره ألا ترى ان المرأة التى ترى صورة انسان لا يقال ان ذلك الانسان

سائر الحقوق بعد انعامات  
الحق سبحانه واحسانات  
رسوله عليه الصلاة  
والسلام بل الشيخ الحقيقى  
لكل هو رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والولادة  
الصورية وان كانت من  
الوالدين ولكن الولادة  
المعنوية مخصوصة بالشيخ  
والولادة الصورية منشأ  
لحياة أيام معدودة واما  
الولاية المعنوية فهى  
مستلزمة لحياة ابدية والذى  
يكفى نجا من المراد المعنوية  
بقوله وروحه ويطهر  
كرشه هو الشيخ وقد بحس  
فى التوجهات الى بعض  
المرئيين والمسترشدين  
لتطهير نجا من الباطنية  
ان التلوث يسرى أيضا  
لصاحب التوجه ويجعله  
مكدر الى مدة والشيخ هو  
الذى يوصل بتوصله الى  
الله عز وجل الذى هو فوق  
جميع السعادات الدنيوية

في المرأة بل نسبة هذا الانسان الى المرأة ونسبته الى غيره من الاشياء المتقابلة اليه بتساوية وانما  
التفاوت من جهة القابلية وعدمها حيث ان في المرأة قابلية انطباع الصورة وايست هذه  
القابلية في غيرها وهو تعالى ليس بجسم ولا جسماني ولا جوهر ولا عرض ولا محدود  
ولا متناه ولا طريل ولا عرض ولا قصير ولا ضيق بل واسع لا بالوسعة التي تدرك بانها مناسا  
ومحيط لا بالاحاطة التي تكون مدركا بادراكنا وقريب لا بالقرب الذي يتقل بعقولنا وهو  
تعالى معنا لا بالمعية المتعارفة نؤمن باننا تعالى واسع ومحيط وقريب وأنه معنوا ولكن لانعرف  
كيفية هذه الصفات ما هي وكما نعرف من كيفية هذه الصفات نعرف ان له قدما في مذهب  
المجسمة وهو تعالى لا يتحد بشيء أصلا ولا يتحد معه شيء ولا يحل فيه تعالى شيء قطعا ولا  
يكون هو تعالى حالا في شيء والتجزى والتبعض محالان في جناب قدسه تعالى والتركيب  
والتحليل ممنومان في حضرته تعالى وليس له تعالى كفؤ ولا مثل ولا صاحبة له ولا ولد وهو تعالى  
منزه في ذاته وصفاته عن الكيف والشبه والمثال ومبلغ علمنا فيه أنه تعالى موجود وبالأسماء  
والصفات الكاملة التي وصف بها نفسه وأثنى موصوف ولكن كما يدرك منها بانها مناسا  
وادراكنا ويتصور بعقولنا فهو تعالى منزّه عنه وتعالى كما لا تدركه الابصار (شعر)

وما فاه أرباب النهمي والنجي بما \* سوى أنه الموجود لا رب غيره

(فبغى) ان يعلم ان اسماء الله تعالى توقيفيه يعني ان اطلاقها عليه تعالى موقوف على السماع  
من صاحب الشرع كل اسم ورد اطلاقه في الشرع على حضرة الحق سبحانه يجوز اطلاقه  
عليه تعالى وما لا فلا وان كان معنى الكمالات مندرجا في ذلك الاسم فيجوز اطلاق الجواهر  
لوروده في الشرع ولا يجوز اطلاق المعنى لعدم وروده (والقرآن) كلام الله تعالى أنزل  
على نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام ملبسا بلباس الحرف والصوت وأمر به عباده  
ونهاهم فكما نحن نظهر كلامنا النفسي بوسط القم واللسان في لباس الحروف والاصوات  
ونورده مقاصدا خفية في مرصعة الظهور كذلك الحق سبحانه اظهر كلامه النفسي  
لبساده في لباس الحرف والصوت بقدرته الكاملة بلا توسط قوم وادان وأجلى وأمره ونواهي  
الخفية في ضمن الحرف والصوت على منصة الظهور فكلا قسمي الكلام كلام الحق جل وعلا  
يعني النفسي واللفظي واطلاق الكلام على كلا القسمين: الحري الحقيقة كما ان كلا قسمي  
كلامنا النفسي واللفظي كلام بطريق الحقيقة لان القسم الاول حقيقة والثاني مجاز فان  
ثني المجاز جازي ونفي الكلام اللفظي وانكار كونه كلام الله تعالى كفر وكذلك سائر الكتب  
والصحف الاخرى التي أنزلت الى الانبياء المتقدمين على نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات  
كلها كلام الله سبحانه وكلما اندرج في القرآن وفي تلك الكتب والصحف احكام الله تعالى  
كلف بها عباده على وفق الاوقات والازمان (ورؤية) المؤمنين الحق سبحانه في الجنة من  
غير جهة ومقابلة وبلا كيف واحاطة حق نؤمن بتلك الرؤية الاخرية ولا نشغل بكيفيتها  
فان رؤيته تعالى لا كيفية لا يظهر لا رباب الكيف والمثال في هذه النشأة من حقيقتها شيء  
ولا نصيب لهم منها غير الايمان بها فباخساسة الفلاسفة والمعتزلة وسائر الفرق المبتدعة حيث  
ينكرون الرؤية الاخرية من الهوى والحرمان ويقسئون الغائب على الشاهد ولا يشرفون

والاخرية والشيخ هو  
الذي بوسيلته تنزكي النفس  
الامارة التي هي خبيثة  
بالذات وتطهر وتخلص  
من الامارية وتقلب  
مطمئنة ويخرج من الكفر  
الجبلي وينتشر بالاسلام  
الحقيقي (ع) يطول اذا  
ينت تفصيل شرحه  
(فبغى) لاسالك ان  
تعتقد سعادته في قبول  
شيخه وشقاوته في رده  
نعوذ بالله سبحانه من ذلك  
وقد جعل رضا الحق  
سبحانه تحت حجب رضا  
المرشد ومالم يجعل المرشد  
نفسه قائما في رضا المرشد  
لا ينال نصيبا من مرضياته  
سبحانه وتعالى وآفة المرشد  
في اذية شيخه وكل زلة  
يمكن تداركها الا زلة اذية  
المرشد فانه لا يمكن تداركها  
بشيء من الاشياء واذية  
المرشد اصل شقاوة المرشد  
ومرورها عبادا بالله سبحانه  
من ذلك والخلل الطارق

بالإيمان بها وهو تعالى كما أنه خالق العباد كذلك هو تعالى خالق أفعالهم أيضا خيرا كان فعلهم أو شرا وكلها بتقدير الله تعالى ولكنه راض عن الخير غير راض عن الشر وان كان كلاهما بارادته ومشيئته تعالى ولكن ينبغي أن لا ينسب الشر وحده إليه تعالى بواء طعة الأدب وإن لا يقول خالق الشر بل ينبغي أن يقول خالق الخير والشر كما قال العلماء ينبغي أن يقول أنه تعالى خالق كل شيء ولا ينبغي أن يقول خالق القاذورات والخنازير لرعاية أدب جناب قدسه تعالى والمعتزلة من الثنوية التي فهم يزعمون أن خالق أفعال العباد هو العباد وينسبون فعل الخير والشر إليهم والشرع والعقل يكذبانهم نعم قد جعل علماء الحق دخلا لقدرة العبد في فعله واتنبوا فيه الكسب فإن الفرق بين حركة المرتعش وحركة المختار واضح لانه لا مدخل له قدرة والكسب في حركة الارتعاش وفي حركة الاختيار مدخل لهما وهذا الفرق من الفرق يكون باعنا على المؤاخذه ومثبتا لثواب والعقاب وأكثر الناس مترددون في وجود القدرة والكسب والاختيار في العبد يزعمون العبد مضطرا وناجزا وهم لم يفهموا مراد العلماء فإن أثبات القدرة والاختيار في العبد لا يعني أنه يفعل كل ما يريد ولا يفعل كل ما أمر به مثلا أنه يقدر أن يؤدي الصلوات الخمس ويقدر إعطاء الزكاة واحدا من الأربعين ويقدر صوم شهر من اثني عشر شهرا ويقدر أن يحج مرة واحدة في عمره مع الاستطاعة إلى الزاد والراحلة وعلى هذا القياس باقي الأحكام الشرعية قدرها الحق سبحانه فيهم أن كمال الرأفة السهولة واليسر تضعف العبد وقلة اقتداره قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى أيضا يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا يعني يريد أن يخفف عنكم ثقل التكليفات الشاقة وخلق الإنسان ضعيفا لا يصبر عن الشهوات ولا يقدر أن يتحمل التكليفات الشاقة والأنبياء عليهم الصلوات والتسليمات رسل الحق سبحانه إلى الخلق ليدعوه إلى الله تعالى ويدلوهم من الضلالة على طريق الهداية كل من يقبل دعوتهم ببشره بالجنة وكل من ينكر بهدونه بعذاب جهنم وما بلغوه من طرف الحق سبحانه وأعلموا به كله حق وصدق ليس فيه شائبة التخلف وخاتم الأنبياء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه تامم لجميع الأديان السابقة وكتابه أفضل الكتب المتقدمة ولا تامة شرعيته بل هي قائمة إلى قيام القيامة وينزل عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ويعمل بشريعته ويكون من جملة أمته وما أخبر به صلى الله عليه وسلم من أحوال الآخرة كله حق من عذاب القبر وضغطة الحديد وسؤال منكر ونكير فيه وفناء العالم وانشقاق السموات وانتثار الكواكب وزوال الأرض والجبال وأندكا كها والحشر والنشر وإعادة الروح إلى الجسد وزلزلة الساعة وأحوال القيمة ومحاسبة الأعمال وشهادة الجوارح بالأعمال المكتسبة وإتيان دقائق الحسنات والسيئات يمينًا وشمالًا ووضع الميزان ليوزن به الحسنات والسيئات ليعرف نقصان الحسنة والسيئة وزيادتهما فإن ثقلت كفة الحسنات فعلامه النجاة وإن خفت فعلامه الخسران والشقاوة وثقل ذلك الميزان وخفته على خلاف ثقل ميزان الدنيا وخفته فإن الكفة المرتفعة هي الثقيلة هناك والمنسفة هي الخفيفة (وشفاعه) الأنبياء والصلحاء عليهم الصلاة والتسليمات أولا وثانيا

في المعتقدات الإسلامية والفتور الواقع في أتيان الأحكام الشرعية من نتائج تلك الأذية وثمراتها وما ذاقول من الأحوال والمواجيد المتعلقة بالباطن فإن بقي أثر من الأحوال مع وجود أذية المرشد ينبغي أن يعده من الاستدراج الذي يجز أخيرا إلى الخرابية ولا ينتج شيئا غير الضرر والسلام على من اتبع الهدى (ومنها) القلب من عالم الأمر أورد في عالم الخلق وجعل فيه التعشيق له وأعطى له التعلق الخاص بالمضفة التي في جانب اليسار وتعشقه هذا يشبه تعشق ملك الكناس نزل بسببه إلى منزله والروح التي هي الطيف من القلب هي من أصحاب اليمين والطائفة الثلاث الباقية التي هي



لعصاة المؤمنين باذن مالك يوم الدين جل سلطانه ثابتة قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
شفاعتي لاهل الكبار من امتي والصراط يوضع على متن جهنم فيمر منه المؤمنون ويذهبون  
الى الجنة ويزلق منه اقدام الكافرين فيسقطون في جهنم والجنة التي اعدت لتسع المؤمنين  
وجهنم التي اعدت لتعذيب الكافرين كلناهما مخلوقتان الآن وتقيسان الى ابد الا بآباده لا تقنيان  
فاذا دخل المؤمنون الجنة بعد المحاسبة يدومون فيها لا يخرجون منها وكذا الكفار اذا دخلوا  
النار يدومون فيها يعذبون فيها ابد الا بآباده وتخفيف العذاب عنهم غير جائز قال تعالى لا تخفف عنهم  
العذاب ولا هم ينظرون ومن كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان فان ادخل النار بسبب افراطه في  
المعاصي يعذب بقدر عصيانه ثم يخرج من النار اخيرا ولا يسود وجهه كما يسود وجه الكفار  
ولا يجعل فيه الاغلال والسلاسل لحرمة ايمانه كما تجعل للكفار (والملائكة) عباد الله سبحانه  
المكرمون ليعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون مبرأون من صفات الذكورة  
والانوثة والتوالد والتناسل مفقود في حقهم اصطفى الله سبحانه بعضهم للرسالة وشرفه  
بتبليغ الوحي وهم الذين بلغوا الكتب والصحف الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات وهم  
محفوظون عن الخطاء والخلل ومعصومون عن كيد العدو ومكره وما يلقوه من عند الحق  
سبحانه وتعالى كله صدق وصواب ليس فيه شائبة احتمال الخطاء والاشتباه وهـ ولا  
الكبراء خائفون من عظمة الحق وجلاله سبحانه لا شغل لهم غير امتثال اوامر تعالى (والايمان)  
تصديق بالقلب واقرار باللسان بابلغنا من الدين بالتواتر والضرورة اجالا وتفصيلا واعمال  
الجوارح خارجة من نفس الايمان ولكنها تزيد الكمال في الايمان وتورث فيه الحسن قال  
الامام الاعظم الكوفي عليه الرحمة الايمان لا يقبل الزيادة والنقصان فان التصديق التالي  
عبارة عن يقين القلب وادعائه ولا مجال فيه للتفاوت بالزيادة والنقصان وما يقبل التفاوت  
فهو داخل في دائرة الظن والوهم وكال الايمان ونقصانه باعتبار الطاعات والحسنات كلما  
زادت الطاعة زاد كمال الايمان فلا يكون ايمان مائة المؤمنين مثل ايمان الانبياء عليهم الصلوات  
والتسليمات فان ايمانهم بلغ ذروة الكمال بواسطة اقتران الطاعات وايمان العوام يمر احل عن نفس  
الكمال فضلا عن ذروته وان كان ايمان كل منهما متشاركين في نفس التصديق ولكن ايمان الانبياء  
عرض له بواسطة طوق الطاعات حقيقة اخرى وكأن ايمان العوام ليس فردا من ذلك الايمان والمماثلة  
والشاركة مفقودة بينهما الا ترى ان عوام الناس وان كانوا شركاء للانبياء عليهم الصلاة  
والسلام في نفس الانسانية ولكن الكمالات الاخرى للانبياء بلغت الدرجات العليا واثبت لهم  
حقيقة اخرى وكانهم خارجون عن الحقيقة المشتركة بل هم الناس والعوام لهم حكم النفس  
قال الامام الاعظم عليه الرحمة انا مؤمن حقا وقال الامام الشافعي عليه الرحمة انا مؤمن ان شاء  
الله تعالى ولكل وجهة باعتبار الحال يجوز ان يقال انا مؤمن حقا وباعتبار الحقيقة والمآل  
يصح ان يقال انا مؤمن ان شاء الله ولكن الاجتناب من صورة الاستثناء افضل باي وجه قال  
(ولا يخرج) المؤمن بارتكاب المعاصي من الايمان ولو كبيرة ولا يدخل في دائرة الكفر نقل ان  
الامام الاعظم كان يوما جالسا مع جمع من العلماء فجاء شخص فقال ما تقولون في حق مؤمن

فوق الروح مشرفة يشرف  
خير الامور اوسطها وكما  
يكون اللطف فهو بالوسط  
نسب الا ان السر والخطي على  
طرفي الاخفى احدهما  
على البين والاخر على  
الشمال والنفس مجاورة  
للهواس متعلقة بالدهماغ  
وترقى القلب منوط بوصوله  
الى مقام الروح والى ما فوقه  
وكذلك ترقى الروح وما  
فوقها من الطوائف مربوط  
بوصولها الى المقامات  
الفوقانية وهذا الوصول  
في الابتداء بطريق الاحوال  
وفي الانتهاء بطريق المقام  
وترقى النفس بوصولها  
الى مقام القلب بطريق  
الاحوال في الابتداء  
وبطريق المقام في الانتهاء  
وتصل هذه الطوائف الست  
آخر الامر الى مقام  
الاخفى وتقصد السكك  
الطيران الى عالم القدس

فاسق قتل ابيه بغير حق وقطع رأسه وشرب الخمر في كأس رأسه ثم زنى بامه هل هو مؤمن  
أو كافر فتكلم كل واحد من العلماء في حقه بما ليس بصواب ووقعوا في غلط فقال الامام الاعظم  
في ذلك الاثناء انه مؤمن لم يخرج بارتكاب هذه الكبائر من الايمان فتقل قول الامام هذا  
على العلماء فاطالوا لسان الطعن فيه والتشنيع عليه ولكن لما كان قول الامام حقا قبله كلهم اخيرا  
واعترفوا بانه الحق فلو وفق المؤمن العاصي للتوبة قبل الفرغرة فزجوا له نجاة عظيمة لو عد  
قبول توبته وان لم يتشرف بالتوبة والابانة فامر به الى الله سبحانه فان شاء عفا وأدخله الجنة  
وان شاء عذبه بقدر معصيته بالنار أو بغير النار ولكن آخر امره النجاة ومآله الجنة فان الحرمان  
من رحمة الله تعالى في الآخرة مخصوص باهل الكفر وامان فيه ذرة من الايمان فهو مستحق  
لرحمة والفران وان لم تبلغ الرحمة في الابداء بواسطة علة المعصية ولكنها تشملها أخيرا بعناية  
الله سبحانه به ينال ترغ قلوبنا بعد اذهد بينا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب \* (وبحث)  
الامامة والخلافة وان لم يكن عند اهل السنة شكر الله تعالى سعيهم من أصول الدين ومتملقا بالاعتقاد  
ولكن لما غالت الشيعة في هذا الباب وأفرطوا فيه وفرطوا الحق اهل الحق رضى الله عنهم هذا  
المبحث بعلم الكلام بالضرورة وبينوا حقيقة الحال والامام على الحق والخليفة على الاطلاق  
بعد خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان  
ذو النورين ثم علي بن أبي طالب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وأفضليتهم على ترتيب  
خلافتهم وأفضلية الشيعين ثابتة باجماع الصحابة والتابعين كما نقله أكابر الأئمة واحد منهم الامام  
الشافعي قال رئيس اهل السنة الشيخ أبو الحسن الاشعري ان أفضلية الشيعين على باقي الامة  
قطعية لا يشكها الا جاهل أو متعصب قال علي كرم الله وجهه من فضلي على أبي بكر وعمر  
فهو مفتر أضربه بالسوط كما يضرب المفترون قال الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره في كتابه  
الغنية نقلا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خرج بي الى السماء سألت الله سبحانه  
ان يجعل الخليفة من بعدى علي بن أبي طالب فقال الملائكة يا محمد كلما شاء الله يكن الخليفة  
بعدك أبو بكر وقال حضرة الشيخ ايضا قال علي كرم الله وجهه ما خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من الدنيا حتى اخذ علي عهدا على ان ابكر يلي من بعدى ثم عمر ثم عثمان من بعده  
ثم انت من بعده رضى الله تعالى عنهم أجمعين والامام الحسن أفضل من الامام الحسين رضى  
الله عنه وعلماء اهل السنة يفضلون عائشة رضى الله عنها على فاطمة رضى الله عنها في العلم  
والاجتهاد والشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره يقدم عائشة على فاطمة رضى الله عنها  
في كتابه الغنية وما هو معتقد الفقهاء عائشة أسبق قدما في العلم والاجتهاد وفاطمة أقدم في  
الزهد والانتقطاع ولهذا قيل لفاطمة بتولا وهو صيغة المبالغة في الانتقطاع وعائشة هي  
مرجع فتاوى الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ما وقع على اصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم مشكل في العلم الا كان حله عند عائشة رضى الله عنها والمصاريب والمنازعات التي  
وقعت بين الاصحاب الكرام عليهم الرضوان مثل محاربة الجمل ومحاربة الصفين ينبغي  
ان يحلها على محامل صحيحة حسنة وان يعيدهم عن الهوى والتعصب فان نفوس هؤلاء  
الاكابر كانت من كاة عن الهوى والهوس ومطهرة عن الحقد والحرس في صحبة خير البشر عليه

بالاتفاق وترك لطيفة  
القالب بخالصة وهذا الميراث  
ايضا بطريق الاحوال في  
الابتداء وبطريق المقام  
في الانتهاء وح يحصل  
القنا والموت الذي يكون  
قبل الموت عبارة عن  
مقارفة الطوائف الست  
لطيفة الزمان وسر بقاء  
الحس والحركة في القالب  
بعد مفارقة تلك الطوائف  
قديمين في مواضع اخر  
ينبغي ان يطالبها وهذا  
الورق لا يسع التفصيل  
وانما يتكلم هنا بالاشارة  
والرموز ولا يلزم ان يجتمع  
جميع الطوائف في مقام  
واحد ثم تطير منه بل ربما  
ينفق القالب والروح على  
ذلك واحيانا ثلاث وآونة  
أربع وما ذكر اولاهو  
اتم واكمل ومخصوص  
بالولاية الحمديدية وما عداها  
فهو قسم من اقسام الولاية  
واذا رجعت تلك الطوائف

وعليهم الصلاة والسلام فان وقعت عنهم مصالحة فهي لاجل الحق وان ظهرت منهم  
منازعة ومشاجرة فهي ايضا للحق سبحانه كل فرقة منهم عملوا بما تقتضي اجتهادهم ودفعوا  
المخالف عن أنفسهم بلا شائبة هوى وتمصب فكل من هو مصيب في اجتهاده فله درجات  
من الثواب وفي قول عشر درجات ومن هو مخطئ فله درجة واحدة من الثواب فالمخطئ كالمصيب  
بعيد عن الملامة بل يتوقع له درجة من درجات الثواب قال العلماء ان الحق في تلك المحاربات  
كان في جانب علي كرم الله وجهه وكان المخالفون في طرف من الصواب ومع ذلك ليسوا  
بموارد للطعن ولا مجال للملامة فيهم ففضلنا عن أن ينسب اليهم الكفر والفسق قال علي  
كرم الله تعالى وجهه اخواننا بغوا علينا ليسوا بكفار ولا فساق فان لهم تأويلا يمنع عنهم  
الكفر والفسق قال نبينا صلى الله عليه وسلم اياكم وما شجر بين اصحابي فينبغي تعظيم جميع  
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وان يذكر جميعهم بخير وان لا يسيء الظن باحد منهم وان  
يرى منازعتهم افضل من مصالحتهم فلهذا هو طريق النجاة والفلاح فان حب الاصحاب  
الكرام بواسطة حب النبي وبفضلهم ينجر الى بغضه عليه وعليهم الصلاة والسلام قال واحد  
من الكبراء ما آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يوقر اصحابه (وعلامات) القيمة  
التي اخبر عنها الخبر الصادق صلى الله عليه وسلم كلها حق ليس فيها احتمال التخلف  
كظلال الشمس من جانب المغرب على خلاف العادة وظهور مهدي عليه الرضوان وزول  
روح الله على نبينا وعليه الصلاة والسلام وخروج دجال وظهور يأجوج ومأجوج  
وخروج دابة الارض ودخان يظهر من السماء يغشى الناس كلهم ويعذبهم به ذاب السيم  
ويقول الناس من الاضطراب ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون وآخر العلامات نار  
تخرج من عدن وزعم جماعة من الجهالة ان الشخص الذي ادعى المهديونية من أهل الهند  
هو المهدي الموعود فالمهدي قدم في زعمهم وفات ويقولون ان قبره في قرية وفي الاحاديث  
الصحيحة التي بلغت حد الشهرة بل حد التواتر المعنوي ما يكذب هذه الطائفة فانه صلى  
الله عليه وسلم بين المهدي علامات وتلك العلامات مفقودة في ذلك الشخص الذي يمتدونه  
مهديا ورد في الاحاديث النبوية انه يخرج المهدي وعلى رأسه قطعة سحاب فيها ملك  
ينادي ان هذا الشخص مهدي فاتبعوه وقال عليه الصلاة والسلام ملك جميع الارض  
اربعة اثنان من المؤمنين واثنان من الكافرين ذوا القرنين وسليمان من المؤمنين وغرود وبخت  
نصر من الكافرين وسيملك الارض خامس من اهل بيتي يعني المهدي وقال عليه الصلاة  
والسلام لا نزول الدنيا حتى يبعث الله رجلا من اهل بيتي اسمه يوافق اسمي واسم ابيه  
يوافق اسم ابني فيملا الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وورد في الحديث  
ايضا ان اصحاب الكهف يكونون اعداء المهدي (١) وينزل عيسى على نبينا وعليه الصلاة  
والسلام في زمانه وهو يوافق عيسى عليه السلام في قتال الدجال وفي زمان ظهور ساطتته  
تنكسف الشمس في الرابع عشر من رمضان وينحسف القمر في أول ذلك الشهر على خلاف  
العادة وخلاف حساب النجيين ينبغي ان ينظر بنظر الانصاف هل كانت هذه العلامات  
في ذلك الشخص الميت اولا وله علاما اخر كثيرة اخبر بها الخبر الصادق عليه وعلى  
آله الصلاة والسلام وكتب الشيخ ابن حجر رسالة في بيان علامات المهدي المنتظر تبلغ مائة

اخرج ابن عساكر في  
تاريخه وابن مردويه في  
تفسيره عن ابن عباس  
مر فوما اصحاب الكهف  
أعداء المهدي عليه السلام  
العت الى القالب بعد  
مفارقة اعداءه ووصلوا  
الى مقام القدس وتلونها  
بصغره يحصل له تعالى  
به سوى التعلي الحبي  
وتأخذ حكم القالب وبعد  
الامتزاج يحصل لها ايضا  
قسم من الفناء وتأخذ حكم  
الميت ففي هذا الوقت  
يتجلى لها بتجلى خاص  
وتحصل لها حياة جديدة  
وتنحى بمقام البقاء بالله  
وتنحى باخلاق الله فحين اذا  
احيد الى العالم بعد ان كسى تلك  
الخلعة تنجر المعاملة من  
الدنو الى التدلى وتبدو  
مقدمة التكميل فان لم  
يرجع ولم يحصل التدلى  
بعد الدنو يكون من اولياء  
العزلة فلا يمكنه تربية

علامة وبقاء جماعة في ضلالة مع وضوح امر المهدي الموعود من نهاية الجهالة هدام  
الله سبحانه سواء الصراط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على  
اثنتين وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة منها وستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة  
كلها في النار الا فرقة واحدة قالوا ومن هذه الفرقة الناجية يا رسول الله قال هم على ما انا  
عليه واصحابي وهذه الفرقة الناجية اهل السنة والجماعة فانهم هم الملتزمون ما بعثه  
ومتسابعة اصحابه عليه وعليهم الصلوات والتسليمات اللهم ثبتنا على معتقدات اهل  
السنة والجماعة وامتنا في زمرةهم واحشرنا معهم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا  
من لدنك رحمة انك انت الوهاب (وبعد) تصحح الاعتقاد لادين امتثال الاوامر والانتهاء  
عن المناهي الشرعية المتعلقين بالعمل ينبغي اداء الصلوات الخمس من غير فتور مع  
تعديل الاركان والجماعة والفارق بين الاسلام والكفر هو هذه الصلاة فاذا نيسر اداء  
الصلاة على الوجه المسنون فقد حصل الاستمسك بالحبل الثمين من الدين فان الصلاة  
هي الاصل الثاني من الاصول الخمسة الاسلامية الاصل الاول الايمان بالله وبرسوله  
سبحانه والاصل الثاني الصلاة والثالث اداء الزكاة والرابع صوم شهر رمضان  
والخامس حج بيت الله الاصل الاول يتعلق بالاعتقاد والاصول الاربعة الباقية  
تعلق بالاعمال واجمع جميع العبادات وافضلها الصلاة ويكون ابتداء المحاسبة  
يوم القيمة من الصلاة فاذا تم امر الصلاة قضى محاسبة الاخرى بعناية الله سبحانه بالسهولة  
وينبغي الاجتناب عن المحظورات الشرعية مهما أمكن وأن يرى مالا يرضاه المولى سبحانه  
سماً مهلكاً وأن يجعل مواد التقصيرات نصب العين وأن يكون خجلاً ومنفعلاً من ارتكابها  
وأن يكون متندماً ومنحسراً على فعلها واقترافها هذا هو طريق العبودية والله الموفق  
والذي يرتكب مالا يرضى عنه مولاه بالانحاش ولا يكون خجلاً ومنفعلاً من ذلك العمل  
فهو وارد متمرّد ويكاد يخرج اصراره وعمرده رأسه عن ربة الاسلام ويدخله في دائرة الاعداء  
ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً والدولة التي جعلك الله سبحانه بمنزلة  
وأكثر الناس فافلون عنها بل تكاد لا تدركها أنت أيضاً هي ان سلطان الوقت مسلم من جده  
السابع ومن أهل السنة وحنى المذهب وان تقرب بعض طلبة العلوم بشؤم الطمع الناشئ  
من خيب الباطن من مندرسين في هذه الاوان التي هي اوان قرب القيمة وبعد العهد من زمان  
النبوة الى الامراء والسلاطين وداخلوهم من طريق المطاوعة والمداخنة وأوقعوا في الدين  
الذين تشكيكات وأظهروا فيه شبهات وأضلوا الاغبياء عن الطريق ولكن لما كان مثل هذا  
السلطان عظيم الشأن مصغياً الى قولكم بحسن الاستماع ومتلقياً اياه بالقبول كان اللازم  
أن بعد ذلك دولة عظيمة وأن يبلغ الكلمة الحقبة يعني كلمة الاسلام الموافقة لمعتقدات أهل السنة  
شكر الله تعالى سبحانه صراحة أو إشارة الى سمع السلطان وأن يعرض اليه كلام أهل الحق  
بقدر الامكان بل ينبغي أن يترصد وينتظر دائماً فرصة ليراد كلام أهل المذهب الحق في البين  
حتى تظهر حقيقة الاسلام ويبدو بطلان الكفر وشناعه والكفر هو ظاهر البطلان  
لا يستحسبه عاقل أصلاً ينبغي أن يظهر بطلانه بانه بلا نحاش وان يني آلهتهم الباطلة من غير  
توقف وان ثبت الاله الحق الذي هو خالق السموات والارض بلاتردد هل كان مسموماً أصلاً

الطالبين وتكميل الناقصين  
هذا حديث بداية الطريق  
ونهايته بطريق الرمز  
والإشارة ولكن فهمه بغير  
قطع النازل محال والسلام  
على من اتبع الهدى والتزم  
متابعة المصطفى عليه وعلى  
آله الصلاة والسلام  
(ومنها) أن الحق سبحانه  
متكلم من الازل الى الابد  
بكلام واحد ليس هو  
متعضاً ومنجزاً فان  
السكوت والخرس محال  
في حقه تعالى ما العجب اذا كان  
هناك من الازل الى الابد  
آنا واحد اذا يجري عليه  
سبحانه زمان فكيف يقع  
في آن واحد غير كلام واحد  
بسيط وقد صار هذا الكلام  
الواحد منشأ لاقسام كثيرة  
من الكلام باعتبار تعدد  
تعلقات شتى اذا تعلق بأمور  
مثلاً نشأ منه امر وان  
تعلق بغيره حصل فني وان  
باخبار ظهر خبر غاية ما في

ان آلهتهم الباطلة خلقوا ذبابة ولو اجتمعوا له كلمهم بل لو قرصهم الذباب وآذاهم لا يقدر  
 حفظ أنفسهم منه فضلا عن حفظ غيرهم وكان الكفرة قالوا ملاحظ الشناعة هذا الامر  
 هؤلاء شعاؤنا عند الله وانهم يقربونا الى الله زلفى ولم يدرك هؤلاء المجانين انه ليس لهذه  
 الجمادات مجال الشفاعة وان الحق سبحانه لا يقبل شفاعة الشركاء الذين هم في الحقيقة  
 أعداءه تعالى في حق عبدة أعدائه مثل قيم بستان خرج علي سلطان فجاء بجاعة من البلهاء  
 يمدون القيم بزعم انه يشفعهم عند السلطان وقت المضايقة وانهم يقربون الى السلطان  
 بالتوسل به ما أعظم حاجتهم حيث يخدمون القيم ويطلبون العفو من السلطان يشفاعة  
 ويقربون اليه لم لا يخدمون السلطان على الحق ويكسرون القيم حتى يكونوا من أهل القرب  
 وأهل الحق ويكونوا في أمن وأمان وهؤلاء المجانين يفتنون الجرباء بهم ويعبدونه منين  
 ويطمعون منه توقعات وبالجملة الكفر ظاهر البطلان والذين بعدوا عن الطريق الحق  
 والصراط المستقيم من المسلمين هم أهل الهوى والبدعة وذلك الطريق المستقيم هو طريق  
 النبي وطريق خلفائه الراشدين عليه وعليهم الصلوات والتسليمات قال الشيخ عبدالقادر  
 الجيلاني قدس سره في كتابه الفقيه ان أديان البدعة الذين أصولهم تسعة طوائف الخوارج  
 والشيعية والمعتزلة والمرجئة والمشبهة والجهمية والضرارية والتجارية والكلابية لم تكن  
 في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا في زمان خلافة ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم  
 أجمعين ايضا واختلاف هذه الطوائف وتفرقهم انما حدث بعد سنين من موت الصحابة والتابعين  
 وموت الفقهاء السبعة رضي الله عنهم أجمعين قال النبي صلى الله عليه وسلم انه من بعث منكم  
 فسرى اخلاقا كثيرا فليكن بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وتمسكوا بها وعضوا  
 عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ما حدث  
 بعدى فهو رد فالذهب الذي حدث بعد زمان النبي وخلفائه الراشدين عليه وعليهم  
 الصلوات والتسليمات ساقط من حيز الاعتبار ليس بلائقي به ينبغي أداء شكر نعمة الحق  
 سبحانه العظمى حيث جعلنا من كمال كرمه وفضله داخلين في الفرقة الناجية الذين هم أهل  
 السنة والجماعة ولم يجعلنا من فرق أهل الهوى والبدعة ولم يبتلنا باعتقادهم الفاسد ولم  
 يجعلنا من الذين بشر كون العبد بالله في أخص صفاته تعالى وزعمون ان خالق أفعال  
 العبد هو العبد وينكرون الرؤية الآخروية التي هي رأس بضاعة السعادات الدنيوية  
 والآخروية وينفون الصفات الكاملة عن الواجب تعالى ولم يجعلنا ايضا من الطائفتين اللتين  
 يفضون أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات ويسبون الظن بأكثر الدين  
 وزعمون انهم كانوا يعادون بعضهم بعضا ويتهمونهم بالبغيض المضر والحقد المبطن والله  
 سبحانه وتعالى يقول في حقهم رجاء بينهم وهاتان الطائفتان يكذبون كلام الحق جل وعلا  
 ويثبتون بينهم العداوة والبغضاء والحق قد رزقهم الله سبحانه التوفيق وبصرهم الصراط  
 المستقيم ولم يجعلنا ايضا من الذين يثبتون الجهة والمكان للحق تعالى وزعمونه جسما وجسمانيا  
 ويثبتون في الواجب القديم جل شانه أمارات الحدوث والامكان ولزجهم الى أصل الكلام فنقول  
 معلومكم ان السلطان كالروح وسائر الناس كالجسد فان كانت الروح سالحة فالبدن صالح وان كانت  
 الروح فاسدة فالبدن فاسدا فلا جتهاد والسعي في اصلاح السلطان اجتهاد وسعي في اصلاح

الباب ان الاخبار عن الماضي  
 والاستقبال أوقع جمعا  
 في الاشكال وتقدم الدال  
 وتأخره أدى بهم الى  
 ملاحظة تقدم المدلول  
 وتأخره ولاشكال في  
 الحقيقة فان الماضي والمستقبل  
 من صفات امتداد مخصوصة  
 به حصل ذلك الامتداد  
 باعتبار انبساط ذلك الآن  
 وحيث ان ذلك الآن بحاله  
 في مرتبة المدلول وليس  
 فيه انبساط اصلا لا مجال  
 فيه لماضي والاستقبال  
 قال ارباب المعقول ان للماهية  
 الواحدة باعتبار الوجود  
 الخارجى لاوزمات شتى  
 وباعتبار الوجود  
 الذهنى لاوزمات اخرى  
 فاذا جاز تبان الصفات  
 والاوزم في شئ واحد  
 باعتبار تغير الوجود  
 والهوية جاز ذلك في  
 الدال والمدلول اللذين  
 متغايران في الحقيقة

جميع بني آدم والاصلاح في اظهار كلمة الاسلام باي طرز كان يساعده الوقت وبعد اظهار كلمة الاسلام ينبغي أن يوصل سمعه معتقدات أهل السنة والجماعة أيضا في بعض الاحيان وأن يرد مذهب المخالف فان تيسرت هذه الدولة فقد حصلت الوراثة العظمى من الانبياء عليهم الصلوات والسلام وهذه الدولة قد حصلت لكم مجانا فينبغي أن يعرف قدرها وماذا أبلغ أزيد من ذلك وان كانت المباعدة مستحسنة والله سبحانه الموفق

المكتوب الثامن والستون الى الخواجه شرف الدين الحسين في بيان العمود النوراني وكوكب ذي ذنب طلع من جانب المشرق وفي علامات القيامة وأشراط الساعة وما يناسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق عليهم الصلوات والحيات قدسرت الصحيفة الشريفة التي أرسلها الولد الاعز صحبة مولانا أبي الحسن بوضوئها وقد استمرتم مكررا عن العمود النوراني الذي طلع من جانب المشرق اعلم انه قد ورد في الخبر أنه إذا بلغ الملك العباسي الذي هو من مقدمات ظهور المهدي الموعود عليه الرضوان خراسان يطلع في جانب المشرق قرن ذوسنين ( ١ ) وكتب في الحاشية يعني يكون للعمود المذكور رأسان وكان اول طلوعه في زمان هلاك قوم نوح علي نبينا وعليه الصلاة والسلام وطلع أيضا في زمان ابراهيم علي نبينا وعليه الصلاة والسلام حين رموه في النار وظهر أيضا وقت هلاك فرعون وقومه وحين قتل يحيى علي نبينا وعليه السلام فمن رآه فليستعذب الله سبحانه من شر الفتن وهذا البياض الذي حدث في جانب المشرق كان اولاً في صورة العمود النور ثم عرض له اعوجاج وشباهة بالقرن ويمكن أن يكون اطلاق الرأسين له باعتبار ان كلا من طرفيه صار دقيقاً شبيهاً بالسنان فاعتبر كل من طرفيه رأساً كما أن الرخ اذا كان كل من طرفيه دقيقاً يعتبر كل منهما رأساً جاء أخى الشيخ محمد طاهر البدخشي من جوف نفور وهو يقول ان هذا العمود كان له في طرف الفوق أيضا رأسان شبيهان بسنين وكانت بينهما فاصلة يسيرة حصل تشخيص هذا المعنى في الصحراء وأخبر جمع آخر أيضاً بمثل ذلك وهذا الطلوع غير ذلك الطلوع الذي يحدث حين ظهور المهدي فان ظهوره يكون على رأس مائة \* والآن قدمضي من المائة ثمان وعشرون سنة وورد أيضاً في الخبر في علامات المهدي أنه يطلع في جانب المشرق كوكب له ذنب بضئ وهذا الكوكب أيضاً قد طلع هل هو ذلك أو مثله ويمكن أن يكون اطلاق ذي ذنب على هذا الكوكب لما قالوا ان سير الثوابت من المغرب الى المشرق فوجه ذلك الكوكب بحسب سيره نحو المشرق وظهره نحو المغرب فهذا البياض الطويل وراء ظهره فتناسب أن يسمى ذنباً وارتفاعه في كل يوم من المشرق الى المغرب انما هو بسير القمري مربوط بسير الفلك الاعظم والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال وبالجملة ان وقت ظهور المهدي قريب وكم من مقدمات ومباد تظهر الى رأس المائة الذي هو اوان ظهوره ومقدمات ظهوره عليه الرضوان ومباديه مثل ارهاصات نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام التي ظهرت قبل ظهور نبوته عليه السلام كما قالوا ان نطفة عبدالله التي كانت صورة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقرت في رحم أمه سقط جميع الاضنام في وجه الارض على وجهها وامتنع جميع الشياطين عن شغلها وقلب الملائكة

(١) قال المخرج لم يثبت في خروج العباسي شيء ولم اجده لطلوع النجم عند ظهور المهدي ما يشرح له صدرى واما طلوعه وقت ولادة نبينا صام قد ثبت عن زبير بن باطنا من يهود المدينة أنه قال لجماعة من بني قريظة انه قد طلع كوكب احمر ولا يطلع الا لخروج نبي ولم يبق احد من الانبياء الا احمد وهذا مما جره اخرج به ابو نعيم عن ابي سعيد الخدرى رضه وقد استوفى السنيوطى احاديث هذا الباب في خصائصه اه منه عنى عنه

بالطريق الاولى (وما قبل) من انه من الازل الى الابد آن واحد فهو من ضيق العبارة والا لا مجال للآن ايضا هناك واطلاقه أيضا ثقيل هنا كاطلاق الزمان (ينبغي) أن يعلم



نحت ابليس ظهرا لبطن ورموه في البحر ومذبذبه اربعين يوما وتزلزل ليلة ولادته عليه الصلاة والسلام ابوان كسرى وسقطت منه اربعة عشر شرافات وانطقت نار مجوس وقدمضى من ايقادها ألف سنة لم تنطف في تلك المدة قط وحيث ان المهدي يكون عظيما ويحصل بسببه الاسلام والمسلمين تقوية عظيمة ويكون لولايته تصرف عظيم في الظاهر والباطن ويكون صاحب خوارق وكرامات كثيرة وتظهر في زمانه آيات عجيبة يجوز ان يظهر قبل وجوده اشياء خوارق للعادات مثل ارهاصات النبي عليه الصلاة والسلام وتكون من مبادئ ظهوراته كما يفهم ذلك من الاحاديث واعلم انه قد ورد في الخبر ان المهدي لا يظهر حتى يستولي الكفر وتجري احكامه على الملا فالتوقع في هذا الوقت هو استيلاء الكفر وقوته وضمف الاسلام والمسلمين وهو ذلك الوقت الذي قل النبي صلى الله عليه وسلم في حق غرياء أهل الاسلام فيعطون في لهم وبشرهم وقال عليه الصلاة والسلام العباد في الهرج كهجرة الى وعلوكم ان العساكر اذا صدرت عنهم وقت استيلاء الفتنة والفساد جراءة بسيرة وحركة قليلة يحصل لهم اعتبار كثير وفي وقت تسكين الفتنة لاعتبار لهم ولو صدرت عنهم حركات كثيرة فوقت العمل ووقوعه موقع القبول هو وقت الفتن فينبغي بذل النفس بالتسامح في مرضيات الله تعالى وان لا يختار شيئا غير متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والنجاة لو اردتم ان نحشروا من المقبولين الا ترى ان اصحاب الكهف بلغوا درجة عليا بهجرة واحدة وانتم من المحمديين وداخلون في زمرة دائمة خير الامة فلا تضيعوا اوقانكم باللهو والعب ولا تغفروا بالجور والموز مثل الاطفال \* شعر \*

وابديت من كثر المرام علامة \* لعلك أن تحظى به ان تحاول

والعمود النوراني الذي طلع قبل ظهور هذا الكوكب ذي الذنب لم رفيه ظلمة وكدورة ولم يظهر في النظر غير الخير وأمال الكوكب ذوا الذنب فقد كانت فيه شأبة الكدورة لابل النافع والضرار هو الله سبحانه لا مدخل شيء من الكواكب في موت شخص وحياته ولادته وما يفهم من الكلام المجيد ان الاغراض التي تتعلق بالجنوم ثلاثة قال تعالى وبالنجم هم يهتدون يعني يهتدون بها الى الطريق في اسفار البر والبحر وقال تعالى واقذف في السماء الدنيا صابيح وجعلناها رجوما للشياطين والفرس الثالث هو رجم الشياطين لئلا يسترقوا السمع وكلما قيل ورآه هذه الاغراض الثلاثة فليس ثابت بل داخل في الاوهام والخيالات ان الظن لا يغني من الحق شيئا بل نقول ان بعض الظن اثم ويكتب للولد الاخر مكررا انه قد جاء وقت التوبة والانابة وزمان التبتل والانتقطاع فان هذا الزمان زمان ورود الفتن يكاد يصب الفتن مثل مطر النيسان ونغشي جميع العالم فل سيدنا ونبينا الصادق المصدوق عليه وعلى آله الصلاة والسلام ان بين يدي الساعة فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا القاعد فيها خير من القاسم والمأشئ فيها خير من الساعى فكسروا فيها قسيكم واقطعوا فيها اوتاركم واضربوا سيوفكم بالجماعة فان دخل على احد منكم فليكن كخير بني آدم وفي رواية قالوا فأتأمرنا فقال كونوا اجلاس بيوتكم وفي رواية والزمو فيها اجواف بيوتكم ولعله كان معلومكم ان كفار دار الحرب في نواحى نكر كوت ماذا فعلوا على المسلمين من الجور والجفاء في هذه الايام وماذا صنعوا في بلاد الاسلام واية اهانة

ان الممكن اذا وضع قدمه في خارج دائرة الامكان يجد الازل متحدا بالابد وقد وجد النبي صلعم ليلة المعراج في مقامات العروج ونوسع في بطن الحوت وكان طوفان نوح ع م موج-ودا ورأى أهل الجنة في الجنة واهل جهنم في جهنم ورأى عبد الرحمن بن عوف الذي هو من اغنياء الصحابة رضى الله عنهم متأخر الدخول في الجنة بمقدار خمسمائة سنة نصف يوم من أيام القيمة وسأله عن سبب تأخره وأجاب هو عن عقباته وكل ذلك صار مشهودا في مثل آني واحد ليس فيه سعة للماضى والا استقبال وقد ظهر لهذا الحقير ايضا هذه الحالة في بعض الاوقات بصدقة حبيبه عليه الصلاة والسلام وجد فيها

اصابهم منه خذلهم الله سبحانه ومثل هذا الورد كربة الرائحة يفتق كثيرا يقتضي آخر الزمان  
(١) ثبتنا الله سبحانه واباكم وجميع المؤمنين على متابعة سيد المرسلين عليه وعليهم وآل كل وعلى  
الملائكة المقربين الصلاة والسلام

المكتوب التاسع والستون الى محمد مراد البدخشي في بيان تعديل اركان الصلاة  
والطمأنينة وتسوية الصفوف ولزوم تصحيح النية عند الذهاب الى محاربة الكفار والامر بصلاة  
التهجد والاحتياط في القيمة وما يتعلق به

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت التحية الشريفة  
التي ارسلتها ولما كانت متضمنة لثبات الاصحاب واستقامتهم اورثت فرحا وافرا زادكم  
الله سبحانه ثباتا واستقامة واندرج فيها ان الامر الذي كنا مأمورين به ندأوم عليه مع جمع  
من الاصحاب الذين دخلوا في الطريقة ونؤدى الصلوات الخمس بجماعة مشتملة على حسين  
اوستين نقرا حمد الله سبحانه على ذلك بالهامن نعمة عظيمة اذا كان الباطن معمورا بالذكر الالهى  
جل شأنه والظاهر محلى بالاحكام الشرعية ولا كان اكثر الناس في هذه الايام يتساهلون في اداء  
الصلاة ولا يتقيدون بالطمأنينة وتعديل الاركان اردت ان اكتب في هذا الباب بالثبات كيد  
والمبالغة بالضرورة فينبغي الاستماع والاصفاء قال المخبر الصادق عليه الصلاة والسلام  
اسوء الناس سرقة الذي يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله وكيف يسرق من صلاته قال  
لا يتم ركوعها ولا سجودها وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام ايضا لا ينظر الله الى صلاة  
عبد لا يقم فيها صلبه بين خشوعها وسجودها ورأى النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
رجلا يصلى ولا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اما تخاف لو مت على ذلك لمت على غير دين محمد  
وايضا قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام لا تتم صلاة أحدكم حتى يقوم بعد ركوعها بالتام  
ويثبت صلبه ويستقر كل عضو منه في محله وكذلك قال عليه الصلاة والسلام ما لم يقعد  
بين السجدين ولم يقم صلبه ويثبت لا يتم صلاته ومر النبي صلى الله عليه وسلم بواحد من المصلين  
فرآه لا يتم أحكام الصلاة وأركانها والقومة والجلوس فقال لو مت على ذلك لا يقال  
لك من امتي يوم القيمة وقال في محل آخر اومت على ذلك مت على غير دين محمد قال ابو هريرة  
رضي الله عنه يكون شخص يصلى ستين سنة ولا تقبل واحدة من صلواتها وهو شخص لا يتم  
ركوعه ولا سجوده قيل رأى زيد بن وهب رجلا يصلى ولا يتم الركوع والسجود فدعا وقال  
منذ كنت تصلى هكذا قال منذ أربعين سنة قال ما صليت في هذه الأربعين سنة لو مت على غير  
دين محمد نقل انه اذا صلى المؤمن واحسن صلاته واتم ركوعه وسجوده يكون لصلاته بشاشة  
ونور فتخرج بها الملائكة الى السماء وتدعو الصلاة للمصلى وتقول حفظك الله كما حفظتني  
فان لم يحسن اداء الصلاة تكون تلك الصلاة ظلاية فتكرهها الملائكة ولا يرجون بها  
الى السماء فتدعو الصلاة على المصلى دعاء الثمر وتقول ضيمك الله تعالى كما ضيعتني  
فينبغي اتمام الصلاة وتعديل الاركان ورعاية القومة والجلوس وينبغي دلالة الآخرين  
ايضا على اتمام الصلاة بالطمأنينة وتعديل الاركان وكانوا اكثر الناس محرومون من هذه  
الدولة وهذا العمل صار متروكا بالكلية واحبوه من أهم مهمات الاسلام قال رسول

وقد وقع كل ذلك ولا  
يزال يقع ولا يزيد الامر  
الاشدة ولا يرى المسلمون  
الا كربة منه عني عنه

الملائكة في السجود لا دم  
عليه السلام ولم يرفعوا  
رؤسهم من السجود ورأى  
ملائكة العليين (العاليين)  
منازا عنهم فانهم لم يكونوا  
مأمورين بالسجدة (كما  
ذكره الشيخ محيي الدين  
ابن عربي) وهم مسهلكون  
ومستغفرون في مشهودهم  
والاحوال الموعود بها  
في الآخرة صارت مشهودة  
في تلك الآن وحيث مرت  
على هذه الواقعة مدة  
لم يبين احوال الآخرة  
تفصيلا لعدم اعتماده  
على حافظته لكن ينبغي  
ان يعلم ان هذه الحالة  
كانت لروح النبي صلعم  
وجسده جميعا ومشهوده  
كان بالبصر والبصيرة  
معاً فان حصلت هي

الله صلى الله عليه وسلم من أحبا سنتي بعد أن أميتت فله ثواب مائة شهيد (١) واعلم أيضا أنه ينبغي تسوية الصفوف في صلاة الجماعة من غير أن يتقدم أحد من المصلين ولا يتأخر بل ينبغي السعي في تسوية الكل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا يسوي الصفوف ثم بشرع في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم تسوية الصفوف من إقامة الصلاة ربنا آتامن لذلك رجة أنك انت الوهاب (أيها) السعيد العمل انما يصح بالنية وحيث ذهبتم الى الجهاد مع كفار دار الحرب ينبغي أولا تصحيح النية حتى يثبت عليه النتيجة ينبغي ان يكون المقصود من هذا الحرب والجدال اعلاء كلمة الله وتوحيه اعداء الدين وتخريبهم فانما مورون بذلك المقصود ومن جيع الجهاد هو هذا فلا تبطلوا نياتكم بامور اخر وعلوفة الغزاة مقررة ومتعينة من بيت المال ليست بمنافاة للجهاد في سبيل الله ولا توجب النقصان في اجرة الغزاة وانما يبطل العمل النيات الفاسدة فينبغي تصحيح النية واخذ العلوفة من بيت المال والجهاد مع الكفار وتوقع اجر الغزاة والشهادة ونحن نغبط حالكم حيث انكم مشغولون في الباطن بالحق سبحانه وفي الظاهر تؤدون الصلاة مع جماعة كثيرة ومع ذلك تشرقم بالجهاد مع الكفار فمن سلم فهو فاز ومن هلك فهو شهيد ولكن كل ذلك انما يتصور بعد تصحيح النية فان لم تحقق حقيقة النية ينبغي تحصيلها بالتكليف وأن يكون ملتجئا ومتضرعا الى الله تعالى لتيسر حقيقة النية ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والتصححة الاخرى التي انصح بها التزام صلاة التهجد فانها من ضروريات الطريق وقد قيل لكم في الحضور أيضا اذا تعسر عليكم هذا المعنى ولم يتيسر الانتباه على خلاف العناد ينبغي أن يوكل لهذا الامر رجلا من المتعلقين ليوقظوك وقت التهجد طوما أوكرها ولا يتركوك على نوم الغفلة فاذا فعلتم ذلك اياما يرجي أن تيسر المداومة على ذلك من غير تكلف والتصححة الاخرى الاحتياط في القيمة لا ينبغي للانسان ان يأكل كلما التقاه من اى محل كان من غير ملاحظة الخلية والحرمة الشرعيتين فان الانسان لم يترك سدى حتى يفعل كلما يريد بل له مولى جليل شأنه كلفه بالامر والنهي وبين مرضاه وغير مرضاه بتوسط الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات الذين هم رجاء العالمين والمحروم من السعادة من يقتضى خلاف مرضى مولا به يتصرف في ملكه وملكه بلاذته ينبغي الاستحياء حيث يراعون رضا صاحب المجازى ولا يريدون فوت دقيقة في هذا الباب ومولاهم الحقيقي قد نهاهم عن الامور الغير المرضية بالتأكيد والمبالغة وزجرهم زجرا بليغا وهم لا يلتفتون اليه أصلا فهذا هل هو اسلام أو كفر فليفكروا وتفكروا جيدا وما كانت الفرصة يمكن أن تدارك ما سبق التائب من الذنب كن لا ذنب له بشاره للمقصرين فلو اصر شخص على الذنب مع وجود ذلك وفرح به فهو منافق لا ترفع صورة اسلامه عقوبته ولا تمنع عنه العذاب وماذا بالغ في زيادة على ذلك العاقل تكفيه الاشارة وقراءة سورة قريش في المحاويف ومحال استيلاء الاعداء بحرية للأمن والرافاهية فينبغي قراءتها في اليوم واليلة احدى عشرة مرة لأقل من ذلك وورد في الحديث المصطفى أن من نزل منزلا ثم قال أهدؤ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لا يضره شيء حتى ارثحل من منزله ذلك والسلام على من اتبع الهدى

(١) من أحى سنة أميتت فله اجرها واجر من عمل بها ومن تمسك بسنتي عند فساد امتي فله اجر مائة شهيد مشكاة

لغيره يكون طفيليا وتبعية ومقصورا على الروح والبصيرة (و منها) ان التكوين احدى صفات واجب الوجود الحقيقية والا شاهدة برونها من الصفات الاضافية ويزعمون ان القدرة والارادة كائنتان في الابدان ولكن الحق انها صفة حقيقية برأسها سوى القدرة والارادة وبيان ذلك ان القدرة هي صحة الفعل والبرك والارادة تخصيص أحد هذين الطرفين فتكون رتبة القدرة مقدمة على رتبة الارادة والتكوين الذي نعده من الصفات الحقيقية رتبته بعد رتبة القدرة والارادة وحكمه

المكتوب السبعون الى مولانا عبد الواحد اللاهوري في بيان الاسرار والحقائق المتعلقة بالكعبة العظيمة وكان في الانسان اغوذج العرش فيه اغوذج الكعبة ايضا وما يناسب ذلك

اعلم ان قلب الانسان اغوذج عرش الرحمن جل سلطانه والظهور القلبي فيه مثل الظهور العرشى كذلك من بليت الله ايضا في الانسان علامة حيث انه معتدل وعن اليمين والشمال ممتاز ومعتزل وبحسن الصفة متفرد ومجمل. وأرباب هذه الدولة العظيمة بالا صلاة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويشرف بها من انهم بتبعية هؤلاء الاكابر ووراثتهم كل من اراد به ذلك وكانت هذه الدولة في اصحاب الانبياء عليهم الصلاة والتحيات يركبة صحبة الانبياء عليهم السلام اكثر وازيد وقلت بعد زمان الاصحاب بحيث لو تشرف بها احد بعد قرون متطاولة بالتبعية والوراثة كانت مفتومة وكبرنا اجر وهذا الشخص داخل في زمرة الاصحاب الكرام عليهم الرضوان (١) ومن جلة السابقين وصاحب هذه النسبة العلية ممتاز بدولة مركز المطلوب وان كان في نفس المركز ايضا مراتب ولكنه مشرف بدولة السبق وما اكشف من هذا المعنى زيادة على ذلك وما أشرح بغير هذه الرموز فاذا ظهرت هذه النسبة العلية بفضل الله سبحانه نزول النسب السابقة كلها لا يثنى منها اسم ولا رسم سواء كانت نسبة القلب أو غيرها اذا جاء نهر الله بطل نهر عيسى علامة ذلك الوطن واصحاب هذه الدولة على الصراط المستقيم الذي وقع محاذيا بوصول المطلوب والذي هو من هذا الصراط على عين وشمال فوصوله الى ظل من الظلال وان كانت المراتب في الظلال ايضا متفاوتة ولكن كلها منسجمة بحمة الظلية (شعر)

وما قل هجران الحبيب وان غدا \* قليلا ونصف الشعر في العين ضار  
ومن فارق الصراط المستقيم مقدار خردلة فكما يعيش ويسير ينأى عنه ويتباهد عن الوصول الى المطلوب (شعر)

لن تبلغ الكعبة العلياء يابودي \* ان الطريق الذي تمشي الى الخلق  
تبتنا الله سبحانه واياكم على الصراط المستقيم والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الحادي والسبعون الى حضرة المخدم زاده جامع العلوم العقلية والتقليدية  
الخواجه محمد سعيد سلمه الله تعالى

لا اله الا الله محمد رسول الله الكلمة الاولى متضمنة لاثبات مرتبة الذات تعالت وتقدست ظهور مرتبة الوجوب في الصورة المثالية بصورة النقطة يشاهد اقرب من ظهور تلك المرتبة بصورة الطول والعرض وان لم يكن في تلك المرتبة مجال للنقطة والادارة والاطول ولا للعرض ولا العمق فلا جرم ترى الكلمة المثبتة في الصورة الكشفية كالنقطة وكلمة محمد رسول الله كانت منبثة عن دعوة الخلق التي تتعلق بالاجسام والجواهر والطول والبسط فيها قدم راسخ فلا جرم تظهر صورة هذا المقام المثالية في النظر الكشفي طوية عريضة وفي هذا المقام يجد السالك الكلمة الثانية بواسطة بقية السكر فيه كالبحر ويخيل الكلمة الاولى كالنقطة في جنب ذلك البحر ومن ههنا حكم هذا الفقير بواسطة بقية السكر فيه وكتب ان الكلمة

(١) يعني في حصول هذه الفضيلة فقط لا من جميع الوجوه سجد عنى عنه

ايحاد الطرف المخصص بالارادة فالقدرة معجزة للفعل والارادة مخصصة له والتكوين موجد فلا بدح من التكوين وهو بمثابة الاستطاعة الكائنة مع الفعل التي اثبتها علماء أهل السنة في العباد ولا شك ان هذه الاستطاعة بعد ثبوت القدرة بل بعد تعلق الارادة وتتحقق الايجاد مربوط بهذه الاستطاعة بل هي موجب للفعل وطرف الترك غير متصور هنا وحال صفة التكوين هو هذا يعني الايجاد به بطريق الايجاب وهذا الايجاب لا يضرب في تحقق الاختيار في الواجب تعالى فان ثبوته بعد تحقق القدرة التي هي بمعنى صحة الفعل والترك وبعد تعلق الارادة

الثانية بحر الكلمة الاولى كالنقطة في جنبه وقال صاحب الفتوحات المكية أيضا في هذا المقام ان الجمع المحمدي أجمع من الجمع الالهى اللامتناهى فاذا بدت وسعة مرتبة الوجوب اللا كيفية تعالت وتقدست بعناية الله سبحانه وظهرت احاطة تلك المرتبة المقدسة اللا كيفية أيضا وصار حكم العالم بالتام بهذا الطول والعرض حكم الجزء الذى لا يتجزى بالنسبة الى بحر لانهاية له بحمد السالك في ذلك الوقت الشئ الذى وجدته أولانقطة بحرا لانهاية له ويرى البحر المحيط اصغر من الجزء الذى لا يتجزى ( ولا يظن ) أحدهما ان الولاية أفضل من النبوة لكون الولاية مناسبة للكلمة الاولى والنبوة ملائمة للكلمة الثانية ( لانا ) نقول ان النبوة عبارة عن محصول كلتا الكلمتين المقدستين عروج النبوة بتعلق بالكلمة الاولى ونزولها بالكلمة الثانية فيكون مجموع الكلمتين حاصل مقام النبوة لان الكلمة الثانية فقط حاصل النبوة كما ظن البعض وزعم ان الكلمة الاولى مخصوصة بالولاية وليس كذلك بل كلتا الكلمتين حاصل مقام الولاية باعتبار العروج والنزول وحاصل مقام النبوة أيضا كذلك باعتبار العروج والنزول غاية ما في السبب ان مقام الولاية ظل مقام النبوة وكالات الولاية ظلال لكلمات النبوة وكلما يقال في مقام السكر معذور ومعفو عنه وهذا الفقير أيضا شريك لهم في السكريات ولهذا كتب في بعض مكاتيبه ان الكلمة الاولى مناسبة لمقام الولاية والكلمة الثانية مناسبة لمقام النبوة والسكر أيضا نعمة عظيمة ان ينسر الخروج منه الى الصحو ومن كفر الطريقة الى اسلام الحقيقة ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا بحرمة حبيبك عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبرحم الله عبدا قال آمينا

المكتوب الثانى والسبعون الى المحدثوم زاده الخواجه محمد معصوم في بيان ان معاملة بيت الله المقدس المطهر فوق التجليات والظهورات وفوق الظهور العرشى وفي بيان الحقائق والوصول الى حقيقة الكعبة وشوق الصورة الى زيارة صورة الكعبة العظيمة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الظهور العرشى وان كان فوق جميع الظهورات ولكن المعاملة المربوطة ببيت الله المقدس المطهر فوق الظهورات والتجليات حتى ان ذكر اسم الظهور والتجلي مار في ذلك المحل والتجليات والظهورات حكمها حكم محيط الدائرة وهذه المعاملة في حكم مركز تلك الدائرة ولا شك ان محيط الدائرة مع وجود وسعته ظل مركز الدائرة فان نقطة المركز هي التي وسعت ظلها وظهرت في صفة مائة نقطة وصارت محيط الدائرة والتعبير بالنقطة فيما نحن فيه من قبيل التعبير عن الشئ باقرب الاشياء اليه والا فانقطة أيضا هناك كالدائرة مفقودة لاجمال هناك لظواهر ولا للمظهر ولا مسافح للاصل ولا لظل فان الاصل أيضا باق في الطريق من الوصول الى قصر تلك الدولة كالظل ( كالشعر )

وما أبدى من طيرى علامه \* وأضحى مثل عقاء وهامه

ولعفاء بين الناس اسم \* وليست لاسم طيرى استدامه

وكعبة نبياء بنى اسرائيل عليهم الصلاة والسلام التي هي صخرة بيت المقدس يكون رجوع

بخلاف ما قال به الفلاسفة  
فانهم زعموا ان الشرطية  
الاولى يعنى ان شاء فعل واجب  
الصدق وان الشرطية  
الثانية تمتنع الصدق وينفون  
الارادة فانه صريح في  
الاجاب تعالى الله سبحانه  
عن ذلك علوا كبيرا  
والاجاب الحاصل بعد  
تعلق الارادة وتخصيص  
أحد المقدورين مستلزم  
للاختيار ومؤكده ليس  
بناف له وقد وقع كشف  
صاحب الفتوحات أيضا  
موافقا لرأى الفلاسفة  
حيث يعتقد الشرطية  
الاولى في القدرة واجبة  
الصدق والثانية بمنع  
الصدق وهذا قول بالاجاب  
ويلزم على هذا تعطيل  
صفة الارادة فان تخصيص  
أحد المتساويين منتف  
هنا فان أثبت هذا المعنى  
في التكوين فله مسافح  
وهذا الفرق تدقيق قل

كالاتها وظهوراتها في الآخر الى كالات هذه الكعبة المعظمة وتكون تلك الكمالات ملحقة  
بهذه الكمالات فانه لابد للاطراف من الحقوق بالمرکز والم متصل الطرف بالمرکز الذي هو  
الطريق المستقيم لا يحدسيلا الى المطلب واشوقه الى لقاء الكعبة المعظمة قال الله تبارك  
وتعالى ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام  
ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان  
الله غني عن العالمين وان تيسر للحج بحقيقة الكعبة بفضل الله سبحانه وحصل بعد الحاق  
بها تزيينات بلا نهاية ولكن شوق ملاقات الصورة الى الصورة موجود وقد صار الحج  
فرضا وتحقق من الطريق أيضا بغلبة السلامة والشوق أزيد وأكل أيضا من فرضية الحج ومع  
ذلك تسوية في تسوية لا تساعد الاستخارة على السفر كما كنت متوجها بحسن التوجه لا ينكشف  
المسير في الطريق ولا يظهر الوصول الى الكعبة في النظر وماذا نضع وكل هذه الاعذار لا تجدي  
في تأخير اداء الفرض ينبغي ان نخرج من البيت بقصد اداء فرض الحج بتوفيق الله تعالى على  
أى حال كان وان تيسر لقطع الراحل فان تيسر الوصول فتمتع عظمي وان بقينا في الطريق  
فارجاء نقد الوقت ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا أنك على كل شيء قدير وصلى الله تعالى  
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

المكتوب الثالث والسبعون الى حضرة المخدم زاده مجد الدين الخواجه محمد معصوم  
سبحه الله في بيان ظاهر الانسان الكامل وباطنه وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الانسان عبارة عن مجموع عالم الامر  
وعالم الخلق عالم الخلق هو صورة الانسان وظاهره وعالم الامر هو حقيقة الانسان وباطنه  
وانما قالوا للاعيان الثابتة حقائق الممكنات باعتبار أن الممكنات ظلال تلك الاعيان وتلك  
الاعيان اصولها فان حقيقة الممكنات وما هيتهما هي نفس ظلال تلك الاعيان لان الممكنات  
صارت ممكنات تلك الظلال وحصل لها اباها وجود ظلي بخلاف الاعيان التي يثبتون فيها  
تعيينات وجوبية وبرونها فوق مراتب الامكان فان تعين الوحدة وتعين الواحدية للذين  
هما في مرتبة الاعيان الثابتة قالوا ان كلا منهما تعين وجوبي واعتقدوا التعينات الثلاثة  
الباقية اعني التعين الزوحي والتعين المثالي والتعين الجسمي تعينات امكانية فالقول يكون  
التعين الوجوبي حقيقة للتعين الامكاني على سبيل التجوز لان الحقيقة الامكانية انما تكون  
من عالم الامكان لامن مرتبة الوجوب وكان أصل الشيء هو حقيقة الشيء فاقالوا من  
ان الصوفي كائن بائن يعني بظاهره مع الخلق وبباطنه مفارق عنهم وكائن مع الحق سبحانه  
وأرادوا بظاهره عالمه الخلق وبباطنه عالمه الامر وقالوا في حق هذا المقام الذي هو مقام  
الجمع بين التوجهين انه مال جدا واعتقدوه مقام التكميل والارشاد وظنوه مرتبة الدعوة  
ولهذا الفقير في ذلك الموطن معرفة خاصة وهي أنه يكون شخص من أخص الخواص ويكون  
مجموع عالم الخلق والامر بالنسبة اليه صورة وظاهرا وتكون حقيقة وباطنه الاسم الذي  
هو مبدأ تعينه مع اسماء وشئون أخرى كالأصل لذلك الاسم حتى تنتهي الى حضرة الذات  
المجردة عن الشئون والاعتبارات وهذا العارف التام المعرفة اذا تيسر له الوصول الى الاسم

من سبق بيانه وعلما  
المازدية وان أثبتوا هذه  
الصفة ولكنهم لم يقتفوا  
أثر حدة النظر هذه وقد  
جعلهم اتباع السنة السنية  
ممتازين بهذه المعرفة من  
بين سائر المتكلمين وهذا  
الحقير من مقتضى أزارهم  
ثبتنا الله سبحانه على  
معتقداتهم الحقنة بحرمة  
يديد المرسلين عليه وعلى  
آله أتم الصلوات واكمل  
التسليمات (ومنها) أن  
رؤية المؤمنين الحق  
عز وجل في الآخرة  
حق وهذه مسألة لم يقل  
يجوزها أحد من فرق  
الاسلام والفلاسفة غير  
اهل السنة والجماعة  
والباعث على انكارهم هو  
قياس الغائب على الشاهد  
وهو قياس فاسد فان المرئي  
اذا كان غير مكيف تكون  
الرؤية المتعلقة به ايضا  
غير مكيفة ينبغي الايمان



الذي هو قومه بعد طيه جميع المراتب الامكانية وصار قوله انا منقلعا عن المراتب الامكانية ومنطقة اعلى ذلك الاسم وانطبق على مراتب فوق ذلك الاسم التي هي كالاصول لذلك الاسم آفاقا بالترتيب على سبيل العروج وبلغ بهذا النمط مرتبة الاجدية المجردة تصير تلك المراتب التي انطبق عليها انا كلها حقيقة ويكون ماله الامرى كماله الخلق صورة تلك الحقيقة وتلك الصورة مثل الكسوة لتلك الحقيقة وهي كالشخص اللابس لتلك الكسوة وحيث كان اطلاق انا في الآخرين مقصورا على عالم الخلق والامر لا جرم تكون صورتهم وحقيقتهم عين عالم الخلق والامر والاسماء التي هي مبادئ تعيّناتهم ليست غير أن تكون قيوما لهم ( فان قيل ) ان العارف وان حصل كمال المعرفة من جملة الممكنات لا يخرج من الامكان ولا يتصف بالوجوب فالاسم الذي هو قومه ومن مرتبة الوجوب كيف يكون حقيقته وجزءه ( اجيب ) ان هذه الحقيقة باعتبار الشهود لا باعتبار الوجود حتى يلزم المحذور كما قالوا البقاء بالله وهذا الشهود ليس مجرد تخيل بل تنفر عليه ثمرات ونائج \* شعر \*

خليلى ما هذا بهزل وانه \* حديث عجيب من بديع الغرائب

فتحقق ان ما هو مجموع الصورة والحقيقة للآخرين صورة هذا العارف التي هي بالنسبة الى الحقيقة كالثوب العديم نظيره بالنسبة الى شخص لابس اياه فاذا يدرك الآخرون من حقيقته وماذا يفهمون وماذا يتصورون غير كونه مماثل لهم في صورهم وحقائقهم ومعرفة مثل هذا العارف مستلزمة لمعرفة الحق سبحانه اذا راوا ذلك الله سبحانه علامتهم الهى ما هذا الذي جعلت اولياءك بحيث من عرفهم وجدك ومن لم يجدك لم يعرفهم وما كتبه الفقير في بعض كتبه ورسالته من ان العارف التام المعرفة يكون بعد رجوعه للدعوة متوجها بكلية الى العالم لان ظاهره مع الخلق وباطنه مع الحق سبحانه فالمراد من تلك الكلية ماله الخلق والامرى كما هو متعارف القوم يعنى أنه يكون متوجها للدعوة بعالم الخلق وعالم الامر كليهما وأما تلك الحقيقة والباطن اللذان كتبهما هذا الفقير فيما سبق مرادا بهما الاسم القويم وما فوقه فلامعنى لتوجهه الى الحق جل وعلا فانهما من عالم الوجوب كما مر فعلى كل تقدير توجه العارف الكامل الى جانب الخلق بالتسام والذلي له وجه الى الخلق ووجه آخر الى الحق جل وعلا فهو في توسط السير ولكنه اعلى من الشخص الذي توجهه الى الحق جل وعلا بالتسام فان هذا الشخص ناقص في اداء حقوق العباد وذلك يكمل اداء كل من حق الخالق وحق المخلوق مهما أمكن وبدعو الخلق الى جانب الحق سبحانه فيكون أكل بالنسبة اليه ( ينبغي ) أن يعلم أن التوجه الى الحق جل سلطانه يستدعى بعدا والبعد في حق هذا العارف صار نصيب الآخرين الذين يحتاجون الى التوجه هل رأيت أحدا يكون متوجها الى نفسه فكيف الى شيء هو أقرب من نفسه فانه لا يتصور توجهه اليه وعدم التوجه هذا من خصائص كالات هذا العارف يكاد القاصرون يظنونه نقصا ويزعمون التوجه كالا بالنسبة الى عدم التوجه رزقهم الله سبحانه الانصاف حتى لا يحكموا بجهلهم المركب ولا يزعموا الحسن عيا

المكتوب الرابع والسبعون الى الخواجه هاشم في تأويل قوله تعالى فيهم ظالم لنفسه

بها وان لا يشتغل بكيفيتها  
وقد أظهروا هذا المر  
اليوم لخواص الاولياء  
وان لم تكن رؤية ولكنها  
ليست بعيدة كالف تراه  
ويراه المؤمنون غدا كلهم  
بعين رؤسهم ولكنهم لا  
يدركون شيئا لا تدركه  
الابصار وانما يجدون شيتين  
العلم اليقيني بالذى بروه  
والالتذاذ المترتب على  
الرؤية وغير هذين من لوازم  
الرؤية كلها مفقودة  
وهذه المسئلة من أغص  
مسائل علم الكلام وطور  
العقل عاجز في اثباتها  
وتصورها وقد أدركها  
متابعوا الانبياء من العلماء  
والصوفية بنور الفراسة  
الفتبس من انوار النبوة  
وكذلك سائر المسائل  
الكلامية الذي يعجز العقل  
في اثباتها ويخبر وجدها  
العلماء بنور الفراسة  
فقط والصوفية بنور الفراسة  
والكشف والشهود والفرق

الآية وبيان قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات الآية وبيان خلافة الانسان الكامل وان معاملته تبلغ مبلغا يجعل قيوما لجميع الاشياء وهو ظالم لنفسه وعبر عن المقصد بالنديم والخليل وعن السابق بالحب والمحسوب ورأس حلفتهم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى وتعاظم ثم اورثنا الكتاب الذين اضطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الآية وقال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والآية المراد من الآيتين ما اراده الله سبحانه وتعالى ونحن نأولهما بما ظهر لنا ربنا لا نؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (ينبغي) أن يعلم ان الله تعالى خلق آدم على صورته وهو تعالى منزّه عن الصورة ومتعال فيمكن أن يكون معنى خلق آدم على صورته سبحانه انه لو فرض لمرتبة التنزيه صورة في عالم المثال لكانت تلك الصورة جامعة والانسان الجامع صار موجودا على تلك الصورة وليست لصور آخر قابلية لان تكون تماثلا لتلك المرتبة المقدسة ومرآة لها ومن هنا صار الانسان مستحقا لخلافته تعالى فان الشيء ما لم يخلق على صورة شيء لا يكون مستحقا لخلافته ذلك الشيء فان خلافة الشيء خلف ذلك الشيء ونائب منابه ولما صار الانسان خليفة الرحمن تعين بالضرورة لتحمل ثقل الامانة لا يحمل عطايا الملك الامطايه من ابن يال السموات والارضون والجلال الجامعة حتى تخلقوا على صورته تعالى وتكونوا مستحقين لخلافته وتحملوا ثقل امانته سبحانه وقد يحس أنه لو احييت ثقل هذه الامانة على السموات والارضين لصرن قطعاً قطعاً ولم يبق منهن اترأصلا وتلك الامانة بزم هذا الحقيق قيومية جميع الاشياء على سبيل النيابة التي هي مخصوصة بكل افراد الانسان يعني أن معاملة الانسان الكامل تبلغ مبلغا يجعل قيوما لجميع الاشياء بحكم الخلافة وتحصل افاضة الوجود وبقاء سائر الكمالات الظاهرية والباطنية لكل توسطه فان كان ملك فيه متوسل وان كان انس أو جن فيه متشبث وفي الحقيقة توجه جميع الاشياء الى جانبه والكل مائل اليه عرفوا هذا المعنى أولاً انه كان ظلوما جهولا كثير الظلم على نفسه بحيث لا يبق من وجوده ولا من توابيع وجوده أثر ولا حكما ومالم يظلم نفسه بثل هذا لا يكون مستحقا لتحمل ثقل الامانة جهولا كثير الجهل بحيث لا يكون له علم ولا ادراك المطلوب بل عجز عن الادراك وجهل من العلم بالمقصود وهذا العجز والجهل في ذلك الموطن كمال المعرفة لان اجهلهم اعرفهم ثقة ولا شك ان اعرفهم أليق بحمل الامانة وهذا ان الوصفان كأنهما علتان لجل ثقل الامانة وهذا العارف الذي تشرف بمنصب قيومية الاشياء حكمه حكم الوزير حيث فوضت كفاية مهمات الخلق وقات اليه والانعامات وان كانت في الحقيقة من السلطان ولكن وصولها الى اربابها مربوط بتوسط الوزير ورئيس اهل هذه الدولة ابو البشر آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وهذا المنصب مخصوص بالأنبياء والى العزم عليهم الصلاة والتعبدات اصالة ويشرف به بتبعية هؤلاء الاكابر ووراثتهم كل من اريد له ذلك (ع) لا عصر في امر مع الكرام والطائفة الاولى من واري الكتاب الذين هم المصطفون من عباده تعالى هم هؤلاء الظالمون لانفسهم الذين تشرفوا بمنصب الوزارة والقيومية (والطائفة الثانية) من هؤلاء المصطفين الذين هب الله تعالى عنهم بالمقصد

بين الكشف والفراصة كثير والمسائل التي قال بها أهل السنة وانكرها المخالفون بالتزام طور العقل كلها من هذا القبيل اعني انهم ادركوها بنور الفراسة والكشف الصحيح فان اوضحوها بالدلائل فقصودهم منه التصوير والتنبيه لا اثباتها بالنظر والدلائل فان نظر العقل عاجز عن اثباتها وتصويرها (والعجب) من العلماء انهم يقيمون انفسهم في هذه المسائل في مقام الاستدلال ويريدون اثباتها بالدلائل ويلزمون المخالفين الجحّة وهذا لا يتيسر ولا يتم وزعم المخالفون من ذلك ان هذه المسائل ايضا من جهة وغير تامة مثلا أن العلماء اثبتوا الاستطاعة مع الفعل وهذه المسئلة من المسائل الحقة التي صارت معلومة بنور الفراسة والكشف الصحيح

من تشرفوا بدولة الخلة وصاروا أصحاب سر ومشورة ومعاملة الملك والسلطنة وان كانت  
مربوطة بالوزير ولكن الخليل نديم وصاحب انس والفة هذا لاجل فرح نفسه وذلك لاجل  
مهمات الآخرين شتان ما بينهما ورأس ارباب هذا المقام العالي ابراهيم خليل الرحمن على  
نبينا وعليه الصلاة والسلام ويشرف به كل من اريد له ذلك وفوق مقام الخلة مقام المحبة  
الذي تشرف به الطائفة الثالثة الذين هم السابقون بالخيرات باذن الله وفرق بين الاحباب  
والنديم والمحبة والمحبوب والامرار والمعاملات التي تمر وتمضي على المحبة والمحبوب لاندخل  
فيها للاحاب والنديم وان كان يمكن ايراد اسرار حقيقة المحبة في البين في وقت كمال الانس  
والالفة مع الخليل الجليل القدر ويمكن أن يجعله محرما لاسرار المحبة والمحبوب ورئيس حلقة  
الحسين كليم الله على نبينا وعليه الصلاة والسلام ورئيس زمرة المحبوبين خاتم الرسل عليه  
وعلينهم الصلوات والنيات والتسليمات ويشرف بهذين المقامين بتبعية اصحاب هاتين  
الدولتين ووراثتهم كل من اريد له ذلك والمقامات التي فوق مقام المحبة قد ذكرت في مكتوب  
من مکتوبات الجلد الثاني للفقير والصدارة فيها أيضا لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلها  
داخلة في مقام السابقين الذي هو نصيب الفرقة الثالثة من وارئ الكتاب ربنا آثنا من لدنك  
رحمة وهي لنا من امرنا رشا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخامس والسبعون الى المرزا مظفر في بيان أن المحن والبليات كفارات لزلزلات  
الاحباب وانه ينبغي طلب العفو والعافية بالتضرع والابتهال الى الله تعالى

سلمكم الله سبحانه عما يلحق بجنابكم ان الالم والمحن والبليات في الاحباب كفارات لزلزلاتهم  
ينبغي طلب العفو والعافية من جناب قدسه تعالى بالتضرع والابتهال والالتجاء والانكسار  
الى أن يفهم أثر الاجابة ويعلم تسكين الفتن وان كان الاحباب والناصحون في هذا الامر ولكن  
صاحب المعاملة أحق به فان شرب الدواء والاحتشاء شغل صاحب المرض والآخرون  
من الاخوان ليسوا غير ان يكونوا من الاعوان في ازالة المرض وحقيقة المعاملة هي ان كلما  
يصيب من المحبوب الحقيقي ينبغي أن يقبله بشاشة الوجه وانشرح الصدر بل ينبغي أن يثلث به  
وحصول العار الذي هو مراد المحبوب أفضل عند المحب من زواله الذي هو مراد نفسه  
فان لم يكن هذا المعنى حاصلًا في المحب فهو ناقص في المحبة بل كاذب فيها

واترك ما هو لى لما قد هو يشده \* وارضى بما رضى وان هلكت نفسى

ولما رجع جناب مرجع الشريعة من الخدمة بين احوال السفر وضيق احوال المسافرين  
فقرأنا الفاتحة لسلامتهم وافيةهم ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا  
اصرا كما جلت على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا  
انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على  
المسلمين والحمد لله رب العالمين

المكتوب السادس والسبعون الى مولانا فرخ حسين في بيان حقيقة العرش الذي  
هو برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر وله وصف من كليهما وليس من جنس الارض  
والسماء وبيان الكرسي ووسعته

ولكن ادلتهم التي اوردها  
في اثباتها من بفة وغير  
تامة واقرى ادلتهم في ذلك  
عدم بقاء الامراض في  
زمانين للزوم قيام العرض  
بالعرض وهو محال وحيث  
اعتقد المخالفون هذا الدليل  
من بفا وغير نام يقنوا ان  
هذه المسئلة ايضا غير تامة  
ولم يدروا ان مقتداهم  
ومستندهم في هذه المسئلة  
وامثالها هو نور الفراسة  
المقتبس من انوار النبوة  
وهذا من تقصيرنا حيث  
نجعل الحدسى والبدهى  
نظريا في نظر المخالف ونجتهد  
في اثباته بالتكلفات فاية  
ما في الباب ان الحدس  
والبدهة ليسا بحجة على  
المخالف ولا ضرر لنا في  
ذلك فانه لا يلزمنا شئ سوى  
الاعلام والتبليغ فن كان  
فيه حسن النشأة الاسلامية  
يقبلها بسلا اختيار ومن  
ليس فيه ذلك لا تزبد سوى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان العرش المجيد من عجائب مصنوعات الحق سبحانه وبرزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم الكبير وفيه وصف من هذا ووصف من ذلك وعالم الخلق الذي خلق في ستة ايام والارض والسموات والجلال التي وقع ذكرها في قوله تعالى خلق الارض في يومين الآية ايجاد العرش مقدم على خلق هذه كما قال الله تبارك وتعالى هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء بل يفهم تقدم خلقه من هذه الآية ايضا فالعرش المجيد كما انه ليس من جنس الارض ليس من جنس السموات ايضا فان له حظا وافرا من عالم الامر ايضا ليس شئ منها لهؤلاء غاية ما في الباب ان مناسبتها للسموات ازيد منها للارض فلا جرم عد من السموات والا فكما انه ليس من الارض ليس من السموات في الحقيقة فلا جرم تكون آثار الارض والسموات واحكامهما مغايرة لآثار العرش واحكامها بقيت معاملة الكرسي والذي يفهم من قوله تعالى وسع كرسيه السموات والارض ان الكرسي ايضا مغاير للسموات والارض ووسع منهما ولا شك ان الكرسي ليس من عالم الامر فانه قيل انه تحت العرش ومعاملة عالم الامر فوق العرش فاذا كان من عالم الخلق يكون خلقه مغايرا لخلق السموات وينبغي ان يكون خلقه في ما وراء الايام الستة ولا يلزم من هذا المعنى محذور اصلا فانه تعالى لم يخلق تمام عالم الخلق في هذه الايام الستة فان خلق الماء كان فيما وراء هذه الايام الستة ومقدما عليها كما مر ولما تكن معاملة الكرسي مكشوفة لنا كما ينبغي اخرا نتحققه الى وقت آخر راجيا من كرم الحق جل وعلا رب زدني علما ومن هذا التحقيق ارتفع اعتراض قويا من احد هما انه اذا لم تكن السموات والارض من اين كان تعيين الايام الستة وتشخيصها وكيف افتقر يوم الاحد من يوم الاثنين وكيف امتاز يوم الثلاثاء من يوم الاربعاء وبأى وجه صار يوم الخميس متميزا من يوم الجمعة ولما علم سبقة خلق العرش على خلق الارض والسموات صار حصول الزمان متصورا وانضح ثبوت الايام وان دفع الاعتراض ومن ابن يلزم كون امتياز الايام مخصوصا بطلوع الشمس وغروبها الا ترى ان الجنة ليس فيها طلوع ولا غروب وامتياز الايام ثابت كما ورد في الاخبار والاعتراض الثاني الذي اندفع بخصوص معلوم الفقير وهو انه قد ورد في الحديث القدسي لا يسعني ارضي ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن فانه يفهم من هذا الحديث ان الظهور الاتم مخصوص بقلب المؤمن وان هذه الدولة غير ميسرة لغيره وانت قد كتبت في مكنوباتك خلافه حيث قلت ان الظهور الاتم للعرش المجيد والظهور القلبي لمعة من الظهور العرشي وعلم من التحقيق السابق من ان آثار العرش المجيد واحكامه مغايرة لاحكام الارض والسموات لا وسعة في الارض والسموات وفي العرش وسعة نعم ان الارض والسموات مع ما فيهن ليست لهن قابلية الوسعة غير قلب المؤمن فانه مستعد لهذه الدولة فكان حصر الوسعة على القلب باعتبار الارض والسموات لا بالنسبة الى جميع المصنوعات التي تكون شاملة للعرش المجيد ايضا حتى يتصور خلاف مفهوم الحديث القدسي فاندفع الاعتراض الثاني ايضا (ينبغي) ان يعلم ان العرش المجيد الذي هو محل الظهور التام اذا رمينا الارض والسموات

الانكار وما احسن طريق اصحاب شيخ الاسلام الشيخ ابي منصور المازيدي حيث انهم يقتصرون على المقاصد ويعرضون عن التدقيقات الفلسفية وانما نشأ النظر والاستدلال على طريقة الفيلسوف بين علماء اهل السنة والجماعة من الشيخ ابي الحسن الاشعري واراد هو ان يتم ويحفظ معتقدات اهل السنة بالاستدلالات الفلسفية وهذا عيب وموجب لجسارة المخالفين على الطعن في كبار الدين وترك لطريق السلف ثباتا الله سبحانه على متابعة آراء اهل الحق المقتبسة من انوار النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والنجمة يقول العرب في عنه اقدس سره في قوله سلوكوا مسلك الفلسفة في الاستدلال وقد كثرت ذلك في القرآن

مع ما فيها في مقابلته تكون متلاشية ومضجعة بلا توقف ولا يبقى اثر منها أصلا الا القلب  
الانسانى الذى هو منصعب بلونه فانه يبقى ولا يكون متلاشيا محضا وكذلك الظهور في  
جانب القوق الذى يتعلق بما وراء العرش الذى هو من عالم الامر الصريف حكم العرش  
بالنسبة الى تلك المرتبة حكم الارض والسماوات بالنسبة الى العرش وهكذا حكم كل فوق  
بالنسبة الى ما تحته هو هذا الحكم بعينه الى ان ينتهى عالم الامر وبعدها هذه الدائرة تجر  
المعاملة الى الجهل والحيرة فان كانت معرفة فهي أيضا مجهولة الكيفية ليست  
عما يحصل في حوصلة العقل الحادث وتبين شمة من الكمالات الانسانية والقلب  
الانسانى أيضا شعر

وقد اطنبت في عيبه \* فبين حسنه أيضا

العرش المجيد وان كان اوسع ومظهر اتم ولكن ليس فيه علم بمحصول هذه الدولة ولا شعور  
له بهذا الكمالات بخلاف القلب الانسانى فانه صاحب شعور وبالعلم والمعرفة معمور والزينة الاخرى  
للقلب هي ما ينبغي ان يستمع كال الاستماع ان مجموع الانسان الذى يسمونه بالماصغير وان  
كان مركبا من عالم الخلق والامر ولكن له هيئة وحدانية حقيقية والا تاروا الاحكام مرتبة  
تلك الهيئة والعالم الكبير ليست له تلك الهيئة فان كانت فهي اعتبارية فالقبوض التي ترد من جهة  
هذه الهيئة الوحدانية على الانسان وتوسطه على قلب الانسان لا يحصل منها العالم الكبير والعرش  
المجيد الذى هو بمثابة القلب للعالم الكبير سوى النزول اليسير فانهما قليلا النصيب من تلك القبوض  
والبركات وأيضا ان الجزء الارضى الذى هو في الحقيقة خلاصة الموجودات ومع وجود  
بعده اقرب للظهورات قدسرت كمالاته في مجموعة عالم الصغير ولما لم تكن تلك المجموعة  
في العالم الكبير في الحقيقة قدسرت فيه هذه المراية فقلوب الانسان هذه الكمالات أيضا  
بخلاف العرش المجيد (ينبغي) ان يعلم ان هذه الفضائل والكمالات التي اثبتناها في القلب  
اذا لاحظنا ملاحظة جيدة نجدها داخلة في فضل جزئى والفضل الكلى انما هو للظهور العرشى  
ونجد مثل العرش والقلب كمثل نار وسبعة نورت جميع البرارى والصحارى وأوقدت  
من تلك النار مشعلة حصلت له بواسطة حقوق بعض الامور نورانية اخرى ليست  
هي في تلك النار ولا شك ان تلك الزيادة لا يثبت لها غير الفضل الجزئى والله سبحانه  
اعلم بحقائق الامور ~~كلها~~ ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير  
وصلّى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وبارك على جميع الانبياء والمرسلين  
والملائكة المقربين أجمعين

المكتوب السابع والسبعون الى مولانا الحسن البركى في جواب عريضته التي اعترض  
فيها على كلمات الصوفية باعتراضات كثيرة وسائر اختصاراته الاخر التي كتبها

المجدد سلام على عباده الذين اصطفى قد وصلت الصحيفة الشريفة من اخينا الشيخ حسن  
أحسن الله حاله ولما كانت فيهاراتحة من التشريع والاستقامة أودت القرح والمصرة وكتبتم  
ان السلوك الذى هو مشهور ومعتقد لساكنين بحسب فهمنا هو انه ينبغي للمبتدى أن يشتغل  
بالذكر الى أن جرى القلب بالذكر ثم الى أن يتوقف عن الذكر ويكون محلا للالهامات

الخامس وبعده ونضج  
ذلك في عصر الطومى  
ثم في عصر القاضى  
مضدو التفنازاتى والدوائى  
وعصر محشبه حتى فنى  
ذلك في سائر الاقطار  
وتنوى طريق السلف  
في أكثر الامصار وقد  
اعترف التفنازاتى بذلك  
في دياحة شرحه لعقائد  
النفسية حيث قال فيها  
ثم لا نقلت الفلسفة الى  
العربية وخاض فيها  
الاسلاميون حاولوا الرد  
على الفلاسفة فيما خالفوا  
فيه الشريعة فخطوا  
بالكلام كثير امن الفلسفة  
ليحققوا مقاصدها فيمكنوا  
من ابطالها وهم جرا الى  
ان ادرجوا فيه معظم  
الطبيعيات والالهيات  
وخاضوا في الرياضات  
حتى كاد لا يميز من الفلسفة  
لولا اشتغالهم على الصميات  
اه كلام التفنازاتى قلت

لم يحصل هذا القرض فانه  
لم يقل عن احد اعتداء  
فلسفي وتركه مذهبه ولكن  
م ضرره وانتشر شره  
بين المسلمين حيث زعموا ان  
هذا من ضروريات الدين  
ومن لم يعرفه لم يعد من  
المسلمين وتركوا ما هو أهم  
لهم في أمر الدين من  
حفظه من تعرضات  
المخالفين الموجودين  
بالاشتغال برد الموهومين  
ولما تبه على وخامة هذا  
الأمر بعض اذ كساه  
الفضلاء المتأخرين رموزهم  
بالضلالة والزيف في الدين  
ولم يخشوا عن تكفيرهم  
واخراجهم من الدين فانا  
لله وانا اليه راجعون (شعر)  
اذا كنت لا تدري فتلك  
مصيبة \*

وان كنت تدري فالمصيبة  
اعظم  
وبحال الكلام في هذا  
الباب كثر ولكن خوف

والتجليات وأن يصل السالك الى مقام الفناء الذي هو أول قدم في الولاية وقالوا ان الفناء  
هو أن يزول عن نظر السالك وعلمه ما هو مسمى بالغير ولا يبقى في نظره وعلمه غير الواجب  
تعالى وتقدس وقيل لهذه الحالة شهودا ومشاهدة وغيرهما والقصود انه يرى الحق تعالى  
بصره ولا يرى المسمى بالغير ويعلمون رأي الاثنين مشرك الطريقة وكتبتم ان هذه المعارف  
وأشغالها تزعم الفقير عن محله فانه لو كان مقصودهم انه يرى الحق جل وعلا في الدنيا  
بالبصر وبالبصيرة فان كان لهم شعور بهذا الشهود والرؤية فهم أيضا مشركوا  
الطريقة وان لم يكن لهم شعور بهذا المعنى فن أي شيء يخبرون ومن يخبرون وكتبتم ان كل ما يروونه  
بكل وجه من الوجوه سواء كان نجليا صوريا أو معنويا أو نوريا أو غير ذلك ويعتقدون ذلك  
المرئي ذات الحق جل وعلا من حيث هي ويعتقدون ما هو المسمى بالغير ظهوره تعالى عند هذا  
الفقير الذي لا حاصل له بعيد عن المعاملة وخلاف نص ليس كمثل شيء وآية لا تدركه الابصار  
شاهدة لهذا المعنى فهذا القوم ماذا يرون وماذا يدركون حيث يقولون لا نرى غير الحق  
جل وعلا ولا ندري وعبروا عنها بالشهود والمشاهدة وهذه الافكار في تدبير أنفسهم  
وتدبير الاهل والعيال هل هي موصومة بالغير أو لا (اعلم) وتنبه ان كل ذلك النفي والاعتراضات  
الطويلة الغير الملائمة على مشائخ الطريقة قدس الله تعالى أسرارهم العلية منشأها عدم  
الاطلاع على مراده هؤلاء الاكابر والتوحيد اليهودي الذي هو رؤية الواحد مبروط  
بنسيان السوى من ضروريات طريقة هؤلاء الكبراء ومالم يحصل ذلك لا يتيسر الخلاص من التعلق  
بالاغيار وأنتم تخفرون بهذه الدولة وبارباب هذه الدولة والشهود والرؤية اللذان وقعا  
في عبارة اكابر المشائخ قدس الله أسرارهم ككلمات ان عن حضوره تعالى وتقدس  
اللا كفي المناسب لمربة التنزيه الخارج عن حيطه الادراك الذي هو من عالم الكيف وخصصوا  
دولة هذا الحضور في الدنيا بالباطن ولا بد للظاهر من رؤية الاثنين في جميع الاوقات  
ولهذا قالوا كما ان في العالم الكبير مشركا وموحدا في العالم الصغير ايضا المشرك ينجف  
بالموحد بطن الكامل موحد في جميع الوقت وظاهره مشرك فيكون باطنه بالله جل وعلا  
وظاهره في تدبير الاهل والعيال ولا يلزم محذور أصلا والاعتراض من عدم الفهم وإياكم  
وأمثال هذه الكلمات واحذروا من غير الحق جل سلطانه والظاهر أن مدعي هذا الوقت  
هم الذين يوردونكم على ذلك لابد من ملاحظة جانب الاكابر فانه ضرورة فان تكلموا  
في محذورات المدعين ومخترعاتهم فله مسأغ وأما ما هو مقرر عند القوم ولا بد منه فالتكلم فيه  
غير مناسب ولقد رأيتم في رسائل الفقير ومكتوباته كم كتب من التوحيد اليهودي وقرره  
من ضروريات الطريق وبقى وكان اللازم عليكم أن تستفسروا عن هذا المعنى وأن تستلوا  
بحسن الادب وهذا زهر تفتق من مفارقة المرجوم ولانا أجد عليه الرحمة ولم  
يظهر منكم مثل هذا الكلام في حياة مولانا أصلا وقد وقعت كتابتكم هذه موقع الحسن  
حيث وجدتم التنبيه كلما يقع بعد ذلك ينبغي أن تكتبوه من غير ملاحظة صحته وسفاهة  
فانه لو كان صحيحا يكون باعثا للمصرة وان كان سقيما يكون سببا للاتباع وهو على كل  
حال ينبغي أن لا تنقاد عن الكتابة وكتابكم انما يجيء بعد سنة مع القافلة والنصائح  
الضرورية ضرورية في كل سنة مرة واحدة ومالم تكتبوا من ذلك الطرف



ولم تسئلوا عن أشياء لا يفتح طريق القبل والقال وسألتم ان القلب دل هو من جلة الظاهر  
او هو مجلة الباطن وقد بينت ظاهر العارف وباطنه في مكتوب بالتفصيل وأمر الملا عبد الحى  
بارسال نقله اليكم فترا جمعوا فيه وسألتم أيضا ان الطريق الآخر الذى يكون من غير تجليات  
وكشفيات ما طريق معرفة المتوسط والتمهى فيه اعلم ان هذا السالك الذى لاعلم له باحواله  
اذا كان فى خدمة شيخ كامل ومكمل عالم بالطريق ويصير به تعلم ذلك الشيخ بحاله كاف له يعرف  
المتوسط والانهاء باعلامه وأيضاً اذا أجازته الشيخ بإرشاد الخلق نوع اجازة تكون أحوال  
مريديه مرابا كماله وبطالع منها تفتحه وكاله علامة أخرى لمعرفة الانتهاء هى أن لا يبقى فى  
السالك مقتضى غير الحق سبحانه وتعالى أصلاً وأن يكون صدره خالياً وصافيا من جميع  
المقتضيات المتعلقة بالسوى ولله نهاية مراتب كثيرة بعضها فوق بعض والقدم الاول  
فى النهاية هو الذى ذكره الله سبحانه الموفق وكتبتم أن العارف التى تسلى هذا الفقير  
القليل البضاغة هى المعارف الشرعية وكأن كل حكم من الاحكام الشرعية طريق موصول  
الى منزل المقصود وعلامة من الملك الذى ليست له علامة وهذا البيت نصب العين

(شعر) ما يسفر مبروم عزم تماشا كراست \* ما برا ومبروم كرهه عالم وراست  
ومعرفةكم هذه أصلية جدا وعالية ومورثة لرجاء وقد جعلنى مطالعة هذه المعرفة محظوظا  
جدا وأزالت عدم ملائمة صدر المكتوب أوصل الله سبحانه وتعالى الى المقصود من هذا  
الطريق وسألتم أنه قد بجى بعض الرجال والنساء يلتصقون الطريقة ولكن لا يجترزون  
من الاكل واللبس الحاصلين من الزياء هل تعلمهم الطريقة أو لا ويقولون نحن  
نصلح بالحيل الشرعية (ينجى) أن يعلمهم الطريقة وأن يرغبهم فى الاجتناب من المحرم  
ولعلمهم يتخلصون من ذلك الاشتباه ببركة الطريقة واستفسرت أيضا عن العلمين  
الذين ظهر كل منهما عقيب الآخر من جانب المشرق وقد كتب الفقير مكتوبا فى هذا الباب  
باستفسار الاصحاب تأمر الملا عبد الحى بارسال نقله أيضا اليكم ان شاء الله تعالى وسألتم أيضا  
أنه هل الا فضل اهداء ثواب ختم القرآن وأداء صلاة النفل والاشتغال بالتسبيح والتهلل  
الى الوالدين أو الى الاستاذ أو الاخوان أو عدم الاعطاء لاحد فاعلم ان الا فضل الاهداء فانه  
تفح لغيره وتقع للعامل وفى عدم الاهداء النفع مخصوص بالعامل وأيضاً يرجى فى الاهداء  
قبول العمل المهدى ثوابه ببركة الآخرين والسلام

المكتوب الثامن والسبعون الى داراب خان فى بيان أن محبة هذه الطائفة العلية  
واخلاصهم وسيلة الفناء فى الله والقيام بالله وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد يحس فى طائفتكم دولة هنيئة  
وهى التواضع لفقراء والخدمة لهذه الطبقة العلية وجود أسباب الفناء وحصول  
مواد الاستغناء وهذا مني من محبة هذه الطائفة العلية والاخلاص لهم وشعر  
بمودة هذه الفرقة الناجية والاختصاص بهم وحديث المرء مع من احب كاف  
لان تكون بشارة لهي هذه الطائفة وحديثهم قسوم لا يشقى جليهم واف  
لمسرة جلساء هذه الطبقة فاذا استولت هذه المحبة بعناية الله سبحانه وغلبت على نهج لا تترك

الاطناب والاملال يعنى  
من ذلك اهما قاله العرب  
عنى عند (ومنها) بحكم  
كرامة واما بنعمة ربك فحدث  
تظهر هذه النعمة العظمى  
قد حصل لهذا الفقير يقين  
بالمعتقدات الكلامية على  
وفق آراء اهل الحق يعنى  
اهل السنة والجماعة على  
نهج يكون اليقين الحاصل  
بالنسبة الى اجلى البدييات  
فى حكم الظنيات  
بسل الوهيات مثلاً اذا  
وازنت اليقين الحاصل  
بكل واحد من المسائل  
الكلامية باليقين الحاصل  
بوجود الشمس اثار على  
اطلاق اسم اليقين على  
التالى فى جنب اليقين الاول  
يقبل ارباب العقول هذا  
المعنى اولاً ولعلمهم لا يقبلونه  
فانه وراء طور نظر العقل  
وليس للعقل الذى نظره  
مقصود على الظاهر  
نصيب من هذا المقام سوى

غيرها في القلب وزات التعلقات الاخر عن القلب بالتام وظهرت لوازم المحبة التي هي الحاجة المحبوب والقيام بمراده والتخلق باخلاقه وأوصافه فيقتد يحصل الفناء في المحبوب شبه الفناء في الشيخ الذي هو الدرجة الاولى في هذا الطريق وهذا الفناء يعني الفناء في الشيخ بصيرتانيا وسيلة الى الفناء في الله الذي البقاء بالله مترتب عليه وهو المحصل للولاية وبالجملة اذا تيسرت محبة المحبوب الحقيقي في الابتداء من غير توسط احد فهي دولة عظيمة محصلة للفناء والبقاء والا لا بد من توسط كامل مكمل فينبغي اولاً ان يجعل جميع مراداته تابعة لمرادات شيخه وان يصير تانيا فيه ليكون ذلك الفناء وسيلة الى الفناء في الله وليخلصه من تعلقات السوى بالتام وليوصله الى درجات الولاية (شعر)

وعليكم بالسكر يا أهل صفة **س** راه على رغم ذوى السوداء  
وأمثال هذه الكلمات انما تورد لتزغيب الطالبين والمهوسين وتشويقهم والله سبحانه الموفق للصواب بقية المرام ان رافع رقيقة دماء الفقراء محمد قاسم من اولاد الكبار وكان في خدمة الفقراء ولكنه كبر في حجر تربة اخيه الاكبر بانواع التربية والنم ورأى نحن الايام قليلا وفيه شوق ملازمتكم فان جعلناه داخلا في ملازمتي الامراء وراعيتم الالتفات في حاله لا يكون بعيدا عن الكرم والزيادة تصديع والسلام

**المكتوب التاسع والسبعون الى الشيخ يوسف البركي في جواب رسالته التي كتبها مشتملة على الامراض عن الكفر الحقيقي ومشعرة بالاقبال على الاسلام الحقيقي وما يناسب ذلك**  
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ان الرسالة المسطورة التي احلتوها على مولانا عبدالحى ليربها لم يرها في هذه المدة ويوم سافر مولانا بابوا حضرها ولما طالعناها صارت باعثة على الفرح لكونها مشتملة على الامراض عن الكفر ومشعرة بالاقبال على الاسلام كأنه الاسلام المجازى افضل من الكفر المجازى اسلام الطريقة ايضا افضل من كفر الطريقة وكفر الطريقة كله سكر واسلام الطريقة كله صحو وكأن الصحو المجازى افضل من السكر المجازى صحو الطريقة ايضا افضل من سكر الطريقة ثمرة كفر الطريقة تشبيه ونقصة اسلام الطريقة تنزيه والفرق الذي بين التشبيه والتنزيه هو فرق ما بين كفر الطريقة واسلام الطريقة والذين اختاروا الجمع بين التشبيه والتنزيه واعتقدوه كالا ذلك التنزيه ايضا من جملة تشبيه رأوه تنزيها والافان المجمال للتشبيه حتى يجمع مع التنزيه الحقيقي ولا يصير مضجعا ومتلاشيا في تشعشع انواره (شعر)

ومتى بدت انوار بدر في الدجا **س** ما لسهى من حيلة سوى الاختفا  
شرف الله سبحانه وتعالى بحقيقة الاسلام الحقيقي بالنبي وآله الاجداد عليه وعليهم الصلوات والتسليمات وحيث كان مولانا بابوا مهيا لفسر وقع الاختصار على كلمات والسلام عليكم وعلى من لديكم

**المكتوب الثمانون الى الشيخ حامد التماري في جواب سؤاله من قول من القضاة في تمهيداته ان الذي تعتقدونه الها هو عندنا محمد صلى الله عليه وسلم والذي تعتقدونه محمدا هو عندنا الله جل سلطانه**

الا نكار وحقيقته هذه  
المعاملة هي ان اليقين  
امر قلبي واليقين الذي  
يحصل في القلب بوجود  
الشمس انما هو توسط  
الحواس التي حكمها  
حكم الجواسيس واليقين  
الذي يحصل فيه بمسئلة  
من المسائل الكلامية  
ليس هو بتوسط شيء  
وانما تلقاه من حضرة  
الوهاب جل وعلا بطريق  
الالهام واخذنه منه بلا  
واسطة شيء فكان اليقين  
الاول بمثابة علم اليقين  
واليقين الثاني بمثابة عين  
اليقين وشتان ما بينهما  
هل المسموع كالمرفق قط  
فتى صارت ساحة صدر  
الطالب بمحض فضل الحق  
جل وعلا خالية من جميع  
المرادات ولم يبق فيها  
مقصود غير الحق سبحانه  
يتصرف في ذلك الوقت ما هو  
المقصود من خلقه ويصير

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الحقيقة الشريفة الرسالة من كمال المحبة والاخلاص ووفور المودة والاختصاص واورثت فرحا وافرارزق الله سبحانه الاستقامة على هذه الدولة فان محب كل طائفة مع هذه الطائفة المرء مع من أحب حديث نبوي عليه وعلى آله الصلاة والسلام واستصمرت عن معنى عبارة تمهيدات عين القضاة قال ان الذي تعتقدونه الها هو عندنا محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام والذي تعتقدونه محمدا صلى الله عليه وسلم هو عندنا الله جل سلطانه ( ايها المخدم ) ان امثال هذه العبارة المنبثقة عن التوحيد والاتحاد تصدر عن المشايخ قدس الله امرارهم في غلبات السكر التي هي مرتبة الجمع والمعرفة عنه بكفر الطريقة فانهم لا ارتفاع الامتياز والاثنية عن نظرهم يحدون الممكن عين الواجب تعالى بل لا يحدون الممكن اصلا ولا يبق في شهودهم غير الواجب تعالى فمعنى هذه العبارة على هذا التقدير ان الامتياز الحاصل بين الله جل وعلا وبين محمد عليه الصلاة والسلام عندكم ليس هذا الامتياز ثابت عندنا ولا مغايرة بينهما بل ذاك الواحد الذي هو منزله من الواحدية عين ذلك الآخر فانه اذا ارتفعت نسبة المغايرة الى سائر الممكنات كيف تكون نسبة الامتياز ثابتة لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو المظهر الاثم لكماله تعالى وهذه الرؤية مخصوصة بمرتبة الجمع فاذا ترقى السالك من هذا المقام وقع عينه من افراط السكر يحد محمدا صلى الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام عبده ورسوله تعالى كما وجدته في ابتداء كذلك ولعلكم سمعتم قولهم النهاية هي الرجوع الى البداية اعلم ان الاشتراك بين المبني والمنهي في الصورة فقط التي هي قباب المنهى والا ( ع ) مانسبة العرشى للعرشى \* فاذا لم تكن المتوسط نسبة مع المنهى كيف تكون للمبني البعيد عن المعاملة نسبة معه ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والسلام عليكم وعلى من لديكم

المكتوب الحادى والثمانون الى محمد مراد القورينى في التصامح والتحذير عن الاعتزاز بمزخرفات الدنيا الدنية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اختشى من ان يتخزع الاصحاب اولو الابواب مثل الاطفال بمزخرفات الدنيا الدنية التي لها طراوة وحلاوة في الظاهر وأخاف مبالانهم من المباح الى المشتبه ومن المشتبه الى المحرم فيبقون خجلين متفعلين من مولا هم ينبغي ان يكون في التوبة والاناة قدم راسخ وان يعتقد المنهيات الشرعية سيما قاتلا ( شر )

وهذا لكم نصيحتى صحابى فانكم \* كطفل ودنيا كيت مزخرف

وقد جعل الله سبحانه وتعالى بكرمه دائرة المباح وسعة أشقى من يظن كل هذه الوسعة ضيقة من ضيق صدره ويضع قدمه فيما وراء هذه الدائرة الوسيعة فيجاوز الحدود الشرعية ويقع في المشتبه والمحرم ينبغي للعاقل أن يلتزم الحدود الشرعية وأن لا يتجاوزها مقدار شجرة المصلون والصائمون بحسب الرسم والعادة كثير ولكن المتقون الثورعون المحافظون على الحدود الشرعية أقل قليل والفارق المميز بين الحق والمبطل هو هذا الاتقاء والتورع فان الصوم والصلاة بحسب الصورة يصدران من كليهما قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام ملاك دينكم الورع وقال أيضا عليه الصلاة والسلام لا تصد بل بركة

ح مؤديا حقيقة العبودية فاذا اراد رجاؤه بعد ذلك لتربة الناقصين بمحبه الحق سبحانه ارادة واختيارا من لدنه ويكون مجازا في التصرفات القولية والفعلية ومختارافها كالعبد المأذون وفي هذا المقام الذي هو مقام التخلق باخلاق الله كما يريد صاحب الارادة يريد لغيره ويكون منظوره مصالح غيره لا مصالح نفسه كما هو حال اداة الواجب تعالى بل لله المثل الاعلى ولا يلزم من ذلك لزوم وقوع كما يريد صاحب هذه الارادة بل هذا خير جاز فانه شرك ولا تطبيقه العبودية كيف وقد قال الله سبحانه لحبيبه انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء فاذا وقعت ارادة سيد البشر في ورطة التوقف لماذا يكون غيره

شياً والاصحاب وان كانوا ياكلون اطعمة لذينة ويلبسون البسة جبلة ولكن الاثناذ والانتفاع في طعام الفقراء ولباسهم ذلك للملوك وهذا للصلوك والفرق بينهما كثير فان ذاك بعيد عن رضى المولى جل سلطانه وهذا قريب من رضاه تعالى وايضا محاسبة ذاك ثقيلة ومحاسبة هذا خفيفة ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا وقد وفق المحظوظ سلطان مراد للتوبة والامانة واخذ الطريقة والمسؤل من الله سبحانه الثبات والاستقامة والسلام عليكم وعلى سائر الاخوان

المكتوب الثاني والثمانون الى الخواجه شرف الدين الحسين في التحذير عن الدنيا الدينية والتحريض على الشريعة الفراء وما يناسب ذلك

الهم صغر الدنيا باعيننا وكبر الآخرة في قلوبنا بجرمة حببك محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام أيها الولد العزيز صاحب التميز اياك والرغبة في زخارف الدنيا الدينية والانتخايع بالشوكة الفانية وعليك بالسعي في العمل بمقتضى الشريعة الفراء في جميع الحركات والسكنات والمعيشة على وفق المسئلة الزهراء فلا بد اولاً من تصحيح الاعتقاد بمقتضى آراء علماء أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم فانه ضرورى وبعد ذلك بصرف عنان الهمة الى اتقان الاحكام الفقهية العملية فينبغي الاهتمام التام في اداء الفرائض والاحتياط في الحل والحرمه والعبادات النافلة في جنب الفرائض كالطرح في الطريق وساقطة من الاعتبار واكثر الناس في هذا الوقت في ترويج النوافل وتخريب الفرائض يهتمون في اتقان نوافل العبادات ويعدون الفرائض حقيرة وعديمة الاعتبار يعطون مبلغاً قليلاً للمستحق وغير المستحق بتقريب وبغير تقريب ولو كان اعطاء فلس في اداء الزكاة للمصرف منعسر عليهم ولا يدرون ان اعطاء فلس من الزكاة للمصرف خير لهم من اعطاء الوف صدقة نافلة فان في اعطاء الزكاة مجرد أمثال أمر المولى جل سلطانه وفي الصدقة النافلة كثير ما يكون المنشأ الهوى النفساني ولهذا لا مساغ للرياء في القرض وأما النفل ففيه مجال للرياء ومن ههنا كان الاولى في اداء الزكاة الاظهار لنسب التهمة وفي الصدقة النافلة الاخفاء لكونه أبقى بالقبول وبالجملة لا بد من التزام الاحكام الشرعية حتى يتصور الخلاص من مضرة الدنيا فان لم تتيسر حقيقة ترك الدنيا فينبغي ان لا يقصر في ترك الحكمي وهو التزام الشريعة في الاقوال والافعال والله سبحانه الموفق والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثالث والثمانون الى الميرماء محمود في بيان ان محبة هذه الطائفة العلية رأس بضاعة جميع السعادات وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أحوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد والمسؤل من الله سبحانه سلاماً متكم ومافيتكم وثباتكم واستقامتكم على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والبركة والنجية الطريقة التي اخذها الاخ الاعز الارشد من هذا الفقير وان لم ترتب على ذلك الاخذ بواسطة قلة نيل النجبة التي هي أصل عظيم عند هؤلاء الاكابر بركات وثمرات لا تفتة ولكن اذا بقيت شجرة من الارتباط الحبي الذي هو من لوازم تعليم الطريقة فهي دولة عظيمة لان المرء مع من أحب

وكيف يكون لهم مجال في ذلك ولا يلزم ايضا ان يكون جميع مرادات صاحب الارادة هذا مرضياً عند الحق سبحانه والالما نزل من الحق سبحانه اعتراض على بعض أفعاله واقواله صلعم كما قال الله سبحانه ما كان لنبي ان يكون له امرى الاية ولما كان لغضوه عنه معنى كما قال الله تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم الآية فان العفو انما يتصور في التقصيرات على ان جميع مرادات الحق سبحانه ليس مرضياً له تعالى كالكفر والمعاصي ومنها اعمى في هذا الكلام كلام الله ومقتداى في هذا الامر القرآن المجيد فلولاً هداية القرآن لما اتضح الطريق الى عبادة المعبود بالحق وفي هذا الطريق ينادى كل لطيف والطف بنده انا الله ويجعل السالك

والبركة الاولى التي تحصل في أول صحبة لبتدي رشيد من هذه الطريقة العلية دوام توجه القلب الى المطلوب الحقيقي جل سلطانه ودوام التوجه هذا يوصل في فرصة يسيرة الى نسيان السوى بحيث او في هر السالك فرضا الفاسدة لا يخطر على قلبه غير الحق سبحانه بواسطة حصول نسيان السوى له بل لو ذكره بالسوى بالتكلف والعمل لا يكاد يتذكر فاذا حصلت هذه النسبة فقد وضع قدم أول في الطريقة فاذا اكتب من القدم الثاني والثالث والرابع الى ماشاء الله تعالى القليل يدل على الكثير والقطرة تنبي عن الغدير المقصود ترغيب الاحبة تنفع الله عز وجل واوردنا في هذا القيل والقال الميان عبد العظيم ببيان محبتكم والاخبار عن اخلاصكم السلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

﴿ المكتوب الرابع والثمانون الى الشيخ جيد البنكالي ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد اختار أخى الشيخ ميان جيد ازواه عجيبا بحيث ان المجال فيه للكلام والسلام أيضا قليل حتى لم يصل في مدة سبع سنين أو ثمانى سنين من جانبكم الا كتاب واحد وهو أيضا غير تام ولا يعلم انه هل تصل المكاتيب الرسالة من هذا الجانب اليكم اولاولا كان أخى الاخر الشيخ عبدالحى في صدد التوجه الى وطنه أمرته أن يوصل نفسه اليكم وأن يطلع على أحوالكم والشيخ عبد الحى كان في الخدمة قريبا من خمس سنين وكان أكثر خدمات الحضور متعلقة به وهو ريان من علوم الفقير ومعارفه وخير باحوال السلوك والجذبة وأمرت المشار اليه بأن يقيم في منزلكم أياما وأن يورد في البين ما يناسب الوقت والحال من العلوم والمعارف وينبئى لكم أن تطلعوا المشار اليه على أحوالكم الماضية وما هو نقد الوقت من الاحوال والمواجيد كلها وأن تقبلوا كلها ينصح به وباقي الاحوال بينه المشار اليه لكم ان شاء الله تعالى والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى

﴿ المكتوب الخامس والثمانون الى الشيخ نور محمد ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أحوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد والمسؤل من الله سبحانه استقامتكم وأخى الشيخ ميان عبدالحى من بلادكم ونازل في جواركم وهو نسخة العلوم والمعارف الغربية وضروريات هذا الطريق مودعة عنده وملاقاته مغتمة للاصحاب النشائين فانه قريب عهد بالصحة واستحب معه اشياء جديدة وعنده علامة من الفناء والبقاء وبيان من السلوك والجذبة بل هو خير من ما وراء الفناء والبقاء المتعارفين والجذبة والسلوك المقرين بل يمكن ان يقال ان له مرافها وأكثر معارف المكتوبات الغربية قد قرعت سمعه وأدركها بالاستفسار مهما أمكن والله سبحانه الموفق ويعلم الاحوال من المشار اليه بالتفصيل فلا تشتغل بالزوائد والسلام

﴿ المكتوب السادس والثمانون الى الشيخ طاهر البدخشي في جواب كتابه ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة من الاخ الاخر واتضح ما اندرج فيها من بيان الاحوال والمعارف وأورث المرور والفرح ما اعظم دولة توجهه

مبتلا بعبادته فان كان كيفيا يظهر نفسه في صورة لا كيفي وان كان تشبيها بجلى نفسه بهيشة التنزيه والامكان ههنا يمتزج بالوجوب والحدوث يختلط بالقدم فان كان باطلا يظهر بصورة الحق وان كانت ضلالة تنجلي بشكل الهداية والسالك المسكين كالمسافر الاعمى توجه الى كل واحد منها قائلا هـ ذاربنى والله سبحانه يدح نفسه بخالق السموات والارض ويقول انه رب المشرق والمغرب فاذا عرضت هذه الصفات (يعنى خالقية السموات والارض الخ) على الآلهة الخيلة وقت العروج تأبى عنها بلا اختيار وتوجه على الزوال فلا جرم يعرض السالك عن الكل قائلا لا احب الا فلين ولا يجعل قبله توجهه غير ذات واجب الوجود الحمد

الحسين والمخلصين الى جناب قدسه تعالى نافضين ايديهم من الكل واقبالهم عليه سبحانه بكليتهم ضاربين السوى بأرجلهم وباقي كيفيات هذه الحدود لدل الاخ الشيخ عبدالحى بينها والعلوم اللسانية والمعارف الكتابية كثيرة عند هذا المشار اليه ولهذا لم نكتب شيئا من تلك المقولة جعل الله عواقب جميع الامور بالخير بالنبي وآله الامجد عليه وعليهم الصلاة والسلام والتمني

المكتوب السابع والثمانون الى الفخامان الافغانى فى النصائح

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف النبي من كمال محبة الفقراء واخلاصهم رزق الله سبحانه الاستقامة على محبة هؤلاء الفقراء والنصيحة التي انصح بها الاحبة ذوى السعادة اتباع السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتمني والاجتناب عن البدعة الغير المرصية فان من احب سنة من السنن التي صارت متروكة العمل بهافله ثواب مائة شهيد فكيف من احب فرضا من الفرائض أو واجبا من الواجبات فتعديل الاركان فى الصلاة الذي هو واجب عند أكثر العلماء الحنفية وفرض عند الامام أبى يوسف والامام الشافعي وسنة عند بعض العلماء الحنفية صار متروكا عند أكثر الناس فأجر احياء هذا العمل الواحد يكون أزيد من ثواب مائة شهيد فى سبيل الله وعلى هذا القياس سائر الاحكام الشرعية من الحل والحرم والكراهة وغيرها وقالوا ان رد نصف دانق الى شخص أخذه عنه ظلماً بلاوجه شرعى أفضل من ان يتصدق مائتى درهم وقالوا لو كان لشخص من العمل الصالح مثل عمل نبي وبقى فى ذمته حتى شخص مقدار نصف دانق لا يدخل الجنة حتى يؤدي ذلك وبالجملة ينبغي ان يكون متوجها الى الباطن بعد جعل الظاهر محلي باتيان الاحكام الشرعية لئلا يكون العمل مختلطاً بالغلطه والعلل بالاحكام الشرعية بدون امداد الباطن متعذرو وظيفة العلماء الافتاء وشغل أهل الله العمل والاهتمام فى الباطن مستلزم للاهتمام فى الظاهر والذي يهتم بالباطن ويعجز عن الظاهر فهو ملحد وأحواله الباطنية استدرأجانه وعلامة صحة حال الباطن تحلى الظاهر بالاحكام الشرعية وطريق الاستقامة هو هذا والله سبحانه الموفق

المكتوب الثامن والثمانون الى الملبدين الدين فى بيان الرضا بالقضاء

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى العبد المقيول من يكون راضيا بفعل مولاه والذي هو تابع لرضاء نفسه فهو عبد نفسه فلو أمر المولى سكيناً على حلقه العبد ينبغي ان يكون العبد مسروراً ومتبهماً فى ذلك الوقت وان يجد فعل مولاه ذلك مرضيا لنفسه بل ينبغي ان يكون متلذذا به فلو حصلت له الكراهة من ذلك الفعل عبادا بالله سبحانه وضاق منه صدره فهو بعيد عن دائرة العبودية ومطرود عن قرب المولى ومهجور وحيث كان الطاعون مراده سبحانه وتعالى ينبغي ان يعده مراد نفسه وان يكسونه مسروراً به ومتبهماً وان لا يكون عبوساً وضيق الصدر من امتلاء الطاعون بل ينبغي ان يكون متلذذاً به لكونه فعل المحبوب ولكل أحد أجل مسمى لا احتمال فيه لازيادة والنقصان فسامعنى الاضطراب وغاية ما فى الباب ينبغي ان يطلب العافية من البلية والاتجاه اليه سبحانه من السخط فان رضاء تعالى فى

لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق (ومنها) نحن كنا اربعة اشخاص فى ملازمة شيخنا وكنا متمسكين من بين الاخوان عند الناس وكان لكل واحدنا بالنسبة الى شيخنا اعتقاد على حدة ومعاملة خاصة وعلم الفقير بهينان مثل هذه الصعبة والاجتماع وشبه هذه التربية والارشاد لم يوجد بعد زمانه صلوا وسكروا الله سبحانه حق شكره على هذه النعمة العظمى حيث اتى وان لم اشرف بشرف محبة خير البشر صلوا لكى لم اكن محروما من سعادة هذه الصعبة وقال حضرة شيخنا فى كل واحد من هؤلاء الثلاثة ان فلانا برانى صاحب تكميل ولا برانى صاحب ارشاد وكان مرتبة الارشاد عنده فوق



دعاء العبد و سؤاله قال ربكم ادهوني استجب لكم جاء مولانا عبد الرشيد وبين احوال تلك البقعة  
ما قام الله سبحانه من البليات الظاهرة والباطنة

### المكتوب التاسع والثمانون الى السيد مير محب الله في النصيحة

ثبتنا الله سبحانه واياكم على جادة آياتكم الكرام بحرمة حبيبه سيد الانام عليه وعليهم  
الصلاة والسلام احوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة الحمد لله سبحانه  
المجد والمنة دائماً وعلى نية الصلاة والسلام سرفدا والمسؤل من الله سبحانه سلامتكم  
وما فيكم وثباتكم واستقامتكم (أيها) المخدم المكرم المشفق قد تمضي أوقات الاشتغال  
بالعمل كلما يمر أن بقص شيء من العمر ويقرب الاجل المسمى فلولم يحصل التنبه اليوم لا يكون  
تقد الوقت غدا غير الحسرة والندامة ينبغي الاهتمام في المعاملة على وفق الشريعة الغراء  
في هذه الايام المعدودة حتى تتصور النجاة وهذا الوقت وقت العمل لا وقت الراحة  
فان الراحة التي هي ثمرة العمل اماننا والاستراحة في وقت العمل تضيق للراحة  
ومنع لها عن الثمرات والزيادة على ذلك تصدب نسال الله سبحانه حصول الدولة  
الصورية والمعنوية

### المكتوب التسعون الى الرزا عرب خان في تفويض شخص

أيدكم الله سبحانه ونصركم على الاعداء الاقايمة والانفسية ونجاكم من البليات الصورية  
والمعنوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق عيال الله وأحب الخلق الى الله من أحسن  
الى عياله وقد تكفل الحق سبحانه بارزاق الخلائق فتكون الخلائق بمنزلة عياله تعالى  
ومن واسى عيال شخص ونحمل ثقله يكون محبوب صاحب العيال أبنه حيث خفف عنه  
رفع وثقه بناء على ذلك نجتري على التصديق ان الحافظ حامد رجل صالح ونال القرآن  
الجيد وقديشوشه كثرة العيال وأنه لا يقدر الخروج عن عهدة تربتهم والمسؤل من كرمكم  
امداد المشار اليه واما انه ويكفي الكرماء للكرم علة جزئية والسلام

المكتوب الحادي والتسعون الى المخدم زاده الخواجه محمد سعيد في بيان امرار  
قاب قوسين أو أدنى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اسمع سرا عظيما في مقام قاب قوسين أو أدنى  
ان الانسان الكامل اذا تحقق بالسير في الله بعد السير الى الله وتخلق باخلاق الله وأتم هذا السير  
أيضا بطريق الاجال وأتم دوائر ظهور عكوس الاسماء والصفات التي انما هم روط بالسير  
في الله يصير لا نقاوا مستحقا لان يظهر فيه المعشوق بالاصالة بلا شائبة الظلية وبلا توهم  
الحالية والمحلية وحيث لا تفكك لصفات المعشوق الذاتية عن ذاته يكون ظهور الذات  
مع الصفات في عين العاشق بالضرورة ويحصل التوسان يعني قوس الصفات  
وقوس الذات وهذا المقام الاعلى مقام قاب قوسين الذي هو متعلق بظهور الاصل بلا شائبة  
الظل واذا ظهر في العاشق الصادق بعناية الله سبحانه كمال الارتباط والتعلق بذات المعشوق  
على حد لا يريد شيئا من الاسم والصفة ففي هذا الوقت يستتر الاسم والصفة بفضل الله جل  
سلطانه عن نظره بالتمام ولا يبقى ملحوظه ومشهوده شيئا غير الذات وان كانت الصفات

مرتبة التكميل وفلان  
ليس له شغل بنا وقال في حق  
الآخر ان له انكارا فينا  
وبالكل واحد منا نصيبا  
على قدر اعتقاده (ينبغي)  
ان يعلم ان اعتقاد المرید  
افضلية شخصه واكليته  
من ثمرات المحبة وتناجى  
المناسبة التي هي سبب  
الافادة والاستفادة ولكن  
ينبغي ان لا يفضل شخصه على  
على قوم قد تقرر افضليتهم  
في الشرع فانه افراط في  
المحبة وهو مذموم وقد  
كانت خراصة الشيعة  
وضلالتهم من جهة افراط  
في محبة أهل البيت واعتقد  
النصارى عيسى هم اله  
من افراط محبتهم اياه  
ووقعوا في الخسارة الابدية  
(واما) اذا فضل شخصه  
على من سواهم فهو جائز  
بل هذا واجب في الطريقة  
وهذا التفضيل ليس  
باختيار المرید بل لو كان

موجودة ولكنها لا تكون مشهودة له فيظهر في هذا الحال سر أودى ولا يبقى أثر من القوسين  
فاذا وقع الهبوط من هذا المقام الاعلى يقع وضع القدم الاول في عالم الخلق بل يجلس في  
عنصر التراب وهذا العنصر الطاهر مع وجود بعده عن عالم القدس وكونه مهجورا  
عنه أقرب الى عالم القدس من الكل واذا نظرنا الى النزول والهبوط نجد دولة القرب نصيب  
عالم الخلق بل نصيب عنصر التراب نعم اذا لاحظنا النقطة الاولى من الدائرة في جانب  
العروج نجد أقرب النقط الى ذلك الجانب النقطة الثانية من تلك الدائرة واذا لاحظنا في  
جانب الهبوط نجد أقرب النقط الى النقطة الاولى النقطة الاخيرة مقابلة ومتوجهة الى النقطة الاولى  
وشتان ما بين المقيبل والمعرض والنقطة الثانية لهما ميل الى ظهورات النقطة الاولى والنقطة  
الاخيرة مخلفة للظهورات وراء ظهرها ومريدة للذات الظاهرة فان هو من ذاك ربنا آتينا  
من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والتسعون الى المير محمد نعمان في بيان ان الولاية عبارة عن قرب الهى  
جل سلطانه وليست الخوارق والكرامات من شرطها وبيان حكم مجدة النجاة للسلطين  
وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ليطب وقت الاخ الا من السيد مير محمد نعمان وليعلم  
ان ظهور الخوارق والكرامات ليس من شرط الولاية وكأن العلماء ليسوا مكلفين بحصول  
الخوارق الاولياء ايضا ليسوا مكلفين بظهور الخوارق فان الولاية عبارة عن قرب الهى  
جل سلطانه بكرم به اوليائه بعد نسيان السوى شخص يعطى هذا القرب ولا يعطى  
الاطلاع على احوال المغيبات والمحدثات وشخص ثان يعطى هذا القرب ويعطى الاطلاع  
ايضا على المغيبات والمحدثات وشخص ثالث لا يعطى من القرب شيأ ويعطى الاطلاع على  
المغيبات وهذا الشخص الثالث من أهل الاستدراج وجعله صفاء النفس مبتلى بكشف  
المغيبات والقاء في الضلالة وآية ويحسبون انهم على شئ الا انهم الكاذبون استخوذ عليهم  
الشيطان فانساهم ذكر الله اولئك حزب الشيطان الان حزب الشيطان هم الخاسرون  
علامة حالهم والشخص الاول والشخص الثانى الاذان مشرفان بدولة القرب من اوليائه  
الله تعالى لا يزيد كشف المغيبات شيأ في ولايتهم ولا ينقص عدم الكشف شيأ من ولايتهم  
والنفاوت بينهم انما هو باعتبار درجات القرب وكثيرا ما يكون صاحب عدم كشف الصور  
الغيبية افضل من صاحب كشف تلك الصور وامبق منه قدما بواسطة مزية القرب الحاصل  
له صرح بهذا المعنى صاحب العوارف الذى هو شيخ الشيوخ ومقبول جميع الطوائف في  
كتابه العوارف فمن لم يصدق هذا الكلام منى فليراجع ذلك الكتاب فانه ذكر فيه بعد  
ذكر الكرامات والخوارق وكل هذه مواهب الله تعالى وقد يكشف بها قوم ويعطى وقد  
يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيأ من هذا لان هذه كلها تقوية البقين ومن منح صرف  
البقين لا حاجة له الى شيأ من هذا فكل هذه الكرامات دون ما ذكرناه من تجوهر الذكر في  
القلب ووجود ذكر الذات انتهى قال امام هذه الطائفة الخواجه عبد الله الانصارى الملقب  
بشيخ الاسلام في كتابه منازل السائرين ان القراءة على نوعين فراءة اهل المعرفة وفراءة

المريد مستعدا يظهر فيه  
هذا الاعتقاد بلا اختيار  
منه فيكتسب كالات الشيخ  
بواسطته فلو كان هذا  
التفضيل باختيار المريد  
وبالتكاف فهو غير جائز  
ولا ينتج شيأ (ومنها)  
ان الدرجة العليا في النفي  
والاثبات بكلمة طيبة لا اله  
الا الله هي ان كلما يدرك  
بالكشف والشهود ينبغي  
ان يدخله تحت كلمة لا  
وان ظهر بوصف التنزيه  
الصرف ولا مثليا محضا  
وفي جانب الاثبات لا  
يكون نصيب غير التكلم  
بالكلمة المستثناة الصادر  
بموافاة القلب (شعر)  
هيئات صفاء ان يصطاده  
احد \*

قارم الثمركو الادام فيه  
هوا

والسلام على من اتبع الهدى  
والترنم متابع المصطفى  
عليه وعلى آله الصلوات

أهل الجوع والرياضة ففراسة أهل المعرفة في تمييزهم من يصلح لحضرة الله جل وعلا من لا يصلح ومعرفتهم أهل الاستعداد الذين اشتغلوا بذكر الله سبحانه ووصلوا إلى حضرة الجمع وفراسة أهل الرياضة وأرباب الجوع مخصوصة بكشف الصور والأخبار عن الغيبات المختصة بالخلوقات ولما كان العالم أكثرهم أهل انقطاع عن الله سبحانه واشتغال بالديناميات قلوبهم إلى أهل كشف الصور والأخبار عما غاب من أحوال المخلوقات فعظموهم واعتقدوا أنهم من أهل الله وخاصته وأعرضوا عن كشف أهل الحقيقة وأنهم في ما يخبرون عن الله سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء أهل الله كما يزعمون لا خبرونا عن أحوالنا الغيبية وأحوال سائر المخلوقات وإذا كانوا لا يقدرُونَ على كشف أحوال المخلوقات فكيف يقدرُونَ على كشف أمور أعلى من هذه وكذبوهم في فراستهم المتعلقة بذات الواجب وصفاته جل وعلا بهذا القياس الفاسد وعييت عليهم الأنبياء الصحيحة ولم يعلموا أن الله قد جى هؤلاء عن ملاحظة الخلق وخصهم بجناب قدسه وشغلهم عما سواه حجابة لهم وغيره عليهم ولو كانوا ممن يترضون لأحوال الخلق ما صلحوا للبحث سبحانه انتهى كلامه وقال كلمات أخرى أيضا أمثال ذلك وأنا سمعت حضرة شيخنا قدس سره يقول كتب الشيخ محي الدين بن العربي أن بعض الأولياء الكرام الذي ظهرت منه كرامات وخوارق كثيرة ندم في آخر النفس من ظهور تلك الكرامات وقال غمنا باليت هذه الكرامات لم تظهر مني فلو كان التفاضل باعتبار كثرة ظهور الخوارق لا يكون للندامة على ذلك الطور معنى (فإن قيل) إذا لم يكن ظهور الخوارق شرطاً في الولاية كيف يميز الولي من غير الولي وكيف يبين الحق من المبطل (اجيب) لا يلزم التمييز بل يكون الحق متميزاً بالمبطل فإن اختلاط الحق بالمبطل لازم لهذه النشأة الدنيوية والعلم بولاية ولي ليس بلازم أصلاً وكثير من أولياء الله تعالى لا اطلاع لهم على ولايتهم فكيف يكون الاطلاع على ولايتهم لازماً لغيرهم وفي النبي لابد من الخوارق لتمييز النبي من غير النبي فإن العلم بقوة نبي واجب والولي لما كان داعياً إلى شريعة نبيه كفاء معجزة نبيه فلو كان الولي يدعو إلى ما وراء الشريعة لما كان له بد من خارق وحيث كانت دعوته مخصوصة بشريعة نبي لا يلزم الخارق أصلاً العلماء يدعون إلى ظاهر الشريعة والأولياء يدعون إلى ظاهر الشريعة وباطن الشريعة يدلون المريدين والطالبيين أولاً على التوبة والانتابة ويرغبونهم في آيات الأحكام الشرعية ويهدونهم ثانياً إلى طريق ذكر الحق جل وعلا ويؤكدون في استغراق جميع أوقاتهم بالذكر الإلهي جل سلطانه إلى أن يستولى الذكر ولا يبقى في القلب غير المذكور أصلاً ليحصل النسيان عن جميع ما سوى المذكور حتى لو كلف بتذكر الأشياء لا يكاد يتذكر ومن اليقين أنه لا حاجة للولي لأجل هذه الدعوة التي تتعلق بظاهر الشريعة وباطنها إلى الخوارق أصلاً والشيخوخة والمريديّة عبارتان عن هذه الدعوة التي لا تتعلق لها بالخوارق ولا أساس لها بالكرامة مع أننا نقول إن المريد الرشيد والطالب المستعد يحس في كل ساعة في أثناء سلوك الطريق خوارق شيخه وكراماته ويستمد منه في المعاملة الغيبية في كل زمان ويحمد منه فيها مدداً وظهور الخوارق بالنسبة إلى الأغيار ليس بلازم وأما بالنسبة إلى المريدين فكرامات في كرامات وخوارق في خوارق وكيف لا يحس المريد خوارق الشيخ

والتسليمات (ومنها) إن الحقيقة القرآنية وحقيقة الكعبة الربانية فوق الحقيقة الحمديّة على مظهرها الصلاة والخبرة ولهذا صارت الحقيقة القرآنية أمام الحقيقة الحمديّة وحقيقة الكعبة الربانية مسجوداً للحقيقة الحمديّة ومع ذلك حقيقة الكعبة الربانية فوق الحقيقة القرآنية فإن هنالك في حقيقة الكعبة الربانية جميع اللاصفية واللونية لا تمتدح في ذلك الوطن لشؤون والاعتبارات ولا مجال في تلك الحضرة للتزينة والتقدّيس آنحاهم آنت كه يرتزيسانت\* وهذه معرفة لم يحرك بها أحد من أولياء الله شفته ولم يتكلم من هذه المقولة بارمز والاشارة وشرف هذا الدر ويش بهذه

فان الشيخ احيا القلب الميت وأوصل الى المكاشفة والملاحظة فاذا كان عند العوام الاحياء  
الجسدى عظيم الشأن فعند الخواص الاحياء القلبي والروحي برهان رفيع البنيان كتب  
الخواجد محمد يارسا قدس سره في الرسالة القدسية ولما كان الاحياء الجسدى معبرا  
عند كثير الناس اعرض عنه اهل الله واشتغلوا بالاحياء الروحي وتوجهوا الى احياء  
القلب الميت والحق ان الاحياء الجسدى بالنسبة الى الاحياء القلبي والروحي كالمطروح في  
الطريق وداخل في العتب بالنظر اليه فان هذا الاحياء سبب حياة ايام معدودة وذلك الاحياء  
وسيلة للحياة الدائمة بل تقول ان وجود اهل الله في الحقيقة كرامة من الكرامات ودهونهم  
الخالق الى الحق جل سلطانه رحة من رحمت الله تعالى واحياؤهم القلوب الميتة آية  
من الايات العظمى وهم امان اهل الارض وغنائم الايام بهم يطرون وبهم يرزقون وورد  
في شأنهم كلامهم دواء ونظرهم شفاء هم جلساء الله وهم قوم لا يشقى جلسهم ولا ينجب  
أنيسهم والعلامة التي تميز بها محق هذه الطائفة من مبطلهم هي انه اذا كان شخص له  
استقامة على الشريعة وبحصل للقلب في مجلسه ميل وتوجه الى الحق سبحانه وتعالى وبهم  
حصول برودة عما سواه تعالى فذلك الشخص شخص محق ولان بعد من الاولياء على  
تفاوت الدرجات مستحق وهذا ايضا بالنظر الى ارباب المناسبة والذي لا مناسبة له فهو  
محض محروم مطلق ﴿ شر ﴾

من لم يكن في نفسه ميل الهدى \* فشهوده وجه النبي لا ينفعه  
وقد اندرجت في المكتوب الشريف شمة من طلب سلطان الوقت لله تعالى من حسن النشأة  
ووقع زمن الى العدالة والالتزام الاحكام الشرعية فاورثت مطالعة ذلك فدرجا وافرا  
وذوقا كما ان الحق سبحانه نور العالم بنور عدل سلطان الوقت وعدالته نصر الشريعة  
المحمدية وامن الملة المصطفوية ايضا بحسن اهتمامه ايها الحب بحكم الشريعة تحت  
السيف وواجب الشريعة الغراء مربوط بحسن اهتمام السلاطين العظام وهذا المعنى قد طرأ  
عليه الضعف من منذ اوقات فصار الاسلام ضعيفا بالضرورة وطفق كفار الهند  
يهدمون المساجد بلانحاش ويعبرون في مواضعها معايدهم كان في تانيس في داخل  
حوض كركيتم مسجد وقبر واحد من الاعزة فهدموه وبنوا موضعه دبرا كبيرا  
وايضا الكفار يحرقون مراسم الكفر على الملا كما شاؤوا والمسلمون عاجزون عن اجراء  
احكام الاسلام ويوم الكادس للهندود الذين يتركون فيه الاكل والشرب يعمنون  
في أن لا يطبخ ولا يبيع أحد من المسلمين خبزا في أسواق بلاد المسلمين وفي شهر رمضان المبارك  
يطبخون الخبز والطعام في الملا ويبيعون ولا يقدر أحد من ضعف الاسلام على منعه بأسفا  
على ذلك مائة الف أسف سلطان الوقت منا ونحن الفقراء بهذا الضعف والوهن وقد قوى  
الاسلام باكرام أصحاب الدولة واعزازهم اياه وكان العلماء والصوفية معززين ومحترمين  
وكانوا يجتهدون في ترويج الشريعة بتقوية هؤلاء وسمعت ان الامير تيمور عليه الرحمة  
كان يوما يمر من بعض أزقة بخارا وكان دراويش خائفاء الخواجه النقشبند يفضون فرش  
خائفاء الخواجه اتقا فتوقف الامير في ذلك الهل من حسن نشأته الاسلامية حتى جعل

المعرفة العظمى وامتا زبها  
من بين ابناء جنسه كل  
ذلك بصدقة حبيب الله  
وبركة رسول الله عليه  
وعلى آله من الصلوات  
أفضلها ومن التسليمات  
اكلها (ينبغي) ان يعلم ان  
صورة الكعبة كما انها  
معبود صور الاشياء  
كذلك حقيقة الكعبة  
معبود حقائق تلك الاشياء  
واقول قولا عجبا لم يسمعه  
اخذوا ما اخبرهم بخبر باعلام  
الله سبحانه والهامه تعالى  
اي بفضله وكرمه وهو  
انه يحيى زمان بعد مضي  
الف وكذا منة من رحلته  
صلى الله عليه وسلم تخرج  
فيه الحقيقة المحمدية من  
مقامها وتجد مقام حقيقة  
الكعبة ويعرض الحقيقة  
المحمدية اسم الحقيقة  
الاحدية وتكون مظهرها  
لذات الاحد جل سلطانه  
ويحقق كلا الاسمين

غبار الخلقاء عنبراً لنفسه وصند لا يتشرف ببركات فيوض الدراويش ولعله بهذا التواضع والانكسار تشرف بحسن الخاتمة فقل ان حضرة الخواجه النقشبند قدس سره قال بعد وفاة الامير تيمور امير مروايمان رد (١) يعني مات الامير واستحب ايمانه هل تعلم ما وجه نزول الخطاب الى درجة سفلية عند ذكر اسمي السلاطين في خطبة الجمع هو تواضع السلاطين العظام بالنسبة الى نبينا وخلفائه الراشدين عليه وعليهم الصلاة والسلام ولم يجوزوا أن تذكر اسمهم مع اسمي أكابر الدين في درجة واحدة شكر الله تعالى سعيهم (تدليل) أيها الاخ ان المجد التي هي عبارة عن وضع الجبين على الارض متضمنة لنهاية التذلل والانكسار ومشتقة على كمال التواضع والانقياد ولهذا جعلوا هذا القسم من التواضع مخصوصا بعبادة واجب الوجود جل سلطانه ولم يجوزوه لغيره تعالى فقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً يمشي على طريق فجهأ اعرابي فطلب منه مجزة حتى يؤمن فقال له صلى الله عليه وسلم قل لهذه الشجرة ان رسول الله يطلبك فمركت وانقلعت عن محلها وجاءت حتى وقفت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما شاهد اعرابي هذا الحال أسلم وقال ائذن لي امجدك يا رسول الله قال لا يجوز المجد لغير الله تعالى لو أمرت أحدا أن يعبد لاحد لامرت المرأة أن تعبد زوجها وبعض الفقهاء وان جوزوا بمجد العبد للسلطين ولكن اللائق بحال السلطين العظام أن تواضعوا في هذا الامر لحضرة الحق سبحانه وتعالى وان لا يجوزوا نهاية التذلل والانكسار هذه لغيره تعالى وقد مخزلهم الله سبحانه العالم وأوجههم اليهم فينبغي اداء شكر هذه النعمة العظمى وان يخصصوا مثل هذا التواضع النبي من كمال الجزوالانكسار بحجاب قدسه تعالى وان لا يجوزوا الشركة معه تعالى في هذا الامر وان جوز جمع هذا المعنى ولكن ينبغي لحسن تواضعهم ان لا يجوزوه هل جزاء الاحسان الا الاحسان وحيث ان سلطان الوقت نزل الى دار الخلافة راجعاً من أقصى ممالكه يحتمل ان يوصل هذا الفقير نفسه عن قريب الى دار الخلافة بشيئة الله تعالى والباقي عند التلاقي والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والتسليمات العلى

المكتوب الثالث والتسعون الى الخواجه هاشم البخاري الكشمي في بيان ان لكل من لطائف عالم الخلق وعالم الامر ظاهراً وباطناً وحق في هذا الباطن باسم هو قيوم العارف وبيان ان العارف في وقت النزول الى القلب متوجه الى دعوة العباد ظاهراً وباطناً

اعلم ان عالم الخلق وعالم الامر للعارف التمام المعرفة وان كان كلاهما داخلين في الظاهر والصورة بالنسبة الى الاسم القيوم الذي هو وجهه الخاص وفي الحقيقة هو باطنه وحقيقته كما حرر تحقيقه في مكتوب ولكن اذا لاحظنا هذا الظاهر والصورة بمحدة النظر التي هي صارت موهبة بمحض فضل الله جل سلطانه يظهر لنا ايضا ظاهراً وباطناً وتبد وصورة وحقيقة لانه نجد عالم الخلق بالتمام ظاهراً وعالم الامر باطناً كما ظن جاعة بل في كل لطيفة من لطائف عالم الخلق والامر صورة وحقيقة عنصر الزايب له ظاهر وباطن وكذلك الاخفى له ظاهر وباطن وهذا الباطن الذي يتعلق بعالم الخلق وعالم الامر يكون يوماً فيوماً بتوسط

هذا هو المشهور بين  
اهل بخاري وقائله غير  
الخواجه النقشبند قدس  
سره في الحقيقة فان الخواجه  
النقشبند توفي قبل موت  
نيرلوك بسنة عشرة  
سنة لمحوه

المباركين بمعنى واحد  
ويبقى المقام السابق خالياً  
من الحقيقة المحمدية الى  
ان ينزل عيسى عليه  
السلام ويعمل بشريعته  
صلى الله عليه وسلم فح  
تخرج الحقيقة العيسوية  
من مقامه وتستقر في مقام  
الحقيقة المحمدية التي  
بقيت خالية يقول العرب  
قد استصعب هذا الكلام  
كثير من الناس في زمنه  
واستفسروه عنه وقد  
كتب في حمله مكاتيب  
عديدة اوله المكتوب  
الثامن والمائتان من الجلد  
الاول وذكره ايضا في

الاعمال الصالحة بل يحض موهبة الله جل سلطانه ملحقا بذلك الباطن الذي هو مربوط بالاسم القيوم شيئا فشيئا الى حد لا يبقى من هذا الباطن أثر اصلا وكلما هو غير الظاهر الصرف بصير مخفيا ولحقاق هذا الباطن بالاسم القيوم ليس هو بمعنى ان هذا الباطن يكون في ذلك الاسم وانه يتحد معه فان ذلك الحاد سبحانه من لا يتغير بزمانه ولا بصفاته ولا باسمائه يحدث الاكوان بل بمعنى انه تحصل لهذا الباطن نسبة الى ذلك الاسم بجمهولة الكيفية تكون موهمة للحلول والاتحاد وفي الحقيقة لا حلول ولا اتحاد فان ذلك مستلزم لقلب حقيقة الامكان الى حقيقة الوجود تعالت وتقدست وهو محال عقلي وزندقة في الشريعة وذاك الظاهر الصرف الذي يبقى وان كان من عالم الشهادة فانه مشهود ومرئي ولكنه منصيف بلون الباطن وان كان الباطن خارجا من حيطه الشهود والادراك وصار ملحقا بالغيب واخذلونه فان الكيفي مالم يأخذلوا اللاكيفي ولم يخرج من حيطه الادراك الكيفي ولم يحمل حوله من الشهادة الى الغيب لا ينال نصيبا من اللاكيفي الحقيقي ولا يكون مطلعا على غيب الغيب (ينبغي) ان يعلم ان هذا الظاهر الذي بقي على حاله متميزا من الباطن وجهه الى الخلق بالتمام والطامات والعبادات الشرعية مربوط به ومعاملة الدعوة والتكميل ايضا منوط به وباطن هذا المعارف صاحب التكميل سواء كان متعلقا بالمراتب الامكانية او بالمقامات الوجودية ايضا متوجه الى الظاهر والى اى شئ يتوجه الظاهر يتوجه الباطن ايضا الى تلك الجهة لاجل التكميل والترتبة وتتميم العبادة فان هذه الداردار العمل وهذا الموطن موطن الدعوة وحقيقة الشهود والمشاركة انما هي في الآخرة ومعاملة الكشف والعناية امامنا وعبادة العبود جل سلطانه في هذا الموطن افضل من الاستغراق في المعبود تعالى وانتظار المطلوب الذي هو ناش من المحبة خيرا من الاستهلاك في المطلوب بصدق ارباب السكر ذلك اولا وتوجه الظاهر والباطن هذا الذي حصل لمعارف صاحب تكميل الى جانب الخلق هو الى بلوغ الاجل المسمى الذي هو منتهى مقام الدعوة فاذا بلغ الاجل بطلع على جسر الموت ويضع قدمه في منزل وصال المحبوب ويشرف بدولة الوصل والاتصال بلا مناجاة الاغيار شعر هنيئا لارباب النعم نعيمها \* ولعاشق المسكين ما يجزع

ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير والصلاة والسلام والنعمة والبركة على خير خلق الله وعلى اخوانه انكرام وعلى آله وصحبه العظام الى يوم القيام  
المكتوب الرابع والتسعون الى مولانا عبد القادر الانبالي في بيان حقيقة الفناء والبقاء وانكسار العدم من حقيقة المعارف وصورته وتكميل نسبة المجاورة \*

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين اعل ان حقائق الممكنات يعلم هذا الفقير كما كتب في بعض المكاتيب عبارة عن العدمات التي هي منشأ جميع الشر والنقص مع عكوس الصور العلية للاسماء والصفات الالهية جل شأنه التي ظهرت في تلك العدمات فاية ما في الباب ان تلك العدمات مثل الهيولى وتلك العكوس كالصورة الحسنة في الهيولى تشخص تلك العدمات وتميزها بتلك العكوس الظاهرة فيها وقيام تلك العكوس بتلك العدمات المتميزة وهذا القيام ليس هو كقيام العرض بالجواهر بل كقيام الصورة

المكاشفة الغيبية ولكن الذي تقرر لديه قدس سره في الآخر هو ان الحقيقة المحمدية فوق حقيقة الكعبة وفوق ماثر الحقائق كما هو عند الجمهور كذلك والقطر رجا يقع في الكشوفات كما قاله قدس سره (ومنها) لولا الكلمة الطيبة لاله الا الله لما رينا شئ طريقا الى جناب قدسه تعالى ولما كشف شئ النقاب عن وجه التوحيد ولما افتتح لنا شئ ابواب الجنات وقد قلص باستعمال معول كلمة الامثال الجبال من الصفات البشرية وينتفي ببركة تكرار هذا النفي عوالم من التعلقات ويبطل به تلك الالهة الباطلة ويثبت بها المعبود بالخلق جل شأنه ويقطع السالك



بالهبرلى على ما قالوا ان قيام الصورة بالهبولى وتخصيص الهبولى بالصورة فاذا كان السالك متوجها بتوفيق الله سبحانه الى جناب قدس الحق جل شانه بالذكر والمراقبة وأعرض عما سواه سبحانه ساعة فساعة تحصل تلك الصور العلية لصفات الواجبة جل شانه فى كل آن قوة وغلبة وتستولى على قريبها الذى هو العدمات وتسلط الا ان حزب الله هم الغالبون وتبلغ المعاملة مبلغا نشرح العدمات التى هى كالاصل والهبولى تلك العكوس فى الاستتار بل تكون مخفية عن نظر السالك بالتتام ولا يبق فى نظره غير العكوس والاصول واصول الاصول بل تكون العكوس التى هى مرايا اصولها مخفية عن النظر فانه لا بد للمرايا من الاختفاء وهذا المقام مقام الفناء ومال جدا فان شرف هذا السالك الفانى بالبقاء بالله وأرجع الى العالم يحده عده كالجلد الضيق الذى هو لواقية البدن ويكاد يعبر عنه من غاية عدم مناسبتة له بقميص من شعر ويحده ميانا لنفسه ولكن ما كان العدم ميانا له فى هذا الموطن فى الحقيقة بل هو داخل فى مظان أنانيته وبالجملة ان العدم فى هذا المقام جزؤه المغلوب والمستور ومنزل عن الحالة التى كانت له فيما قبل وصار تابعا بل قائما بتلك العكوس التى كان قيامها به وهذا الفقير كان فى هذا المقام سنيين ووجد عده ميانا لنفسه كقميص من شعر ولما كانت عناية الله سبحانه التى لا غاية لها شاملة لحاله بعد التبا والى رأى أن ذلك الجزء المغلوب انحل من هذا التركيب وطارفو فقد الشخص الذى كان ماضيا له يحصل تلك العكوس وكأنه صار ملحقا بالعدم المطلق كصورة تجعل فى قالب ويجعل قيامها به فاذا كملت وحصل لها ثبات وروى يكسر ذلك القالب وتخرج الصورة منه ويجعل قائمة بنفسها وفيما نحن فيه أيضا العكوس التى كان قيامها به حصل لها قيامها بنفسها بل باصولها فى هذا الوقت لم يبق اطلاق انا على غير العكوس واصول تلك العكوس وكان الجزء العدمى لم يكن له مساس بها ووجد ان حقيقة الفناء انما حصلت فى هذا الموطن وكأن الفناء السابق كان صورة هذا الفناء ولما اخرج الى البقاء من هذا المقام وارجع الى العالم اعيد ذلك العدم الذى كانت له نسبة الجزئية وكانت له الاصلية والغلبة وجعل مجاورا وقربا له وميانا عن حقيقته وصورته وابتعد عن اطلاق لفظ انا عليه والبس هواياه كقميص الشعر ثيابا لا بل حكم ومصالح وفى هذه الحالة وان اعيد العدم ولكن لم يجعل قيام تلك العكوس مربوطا به بل جعل قيام تلك العكوس كما مر فى البقاء السابق فاذا كان فى ذلك البقاء هذه النسبة تكون هذه النسبة فى تلك الحالة التى هى حقيقة البقاء على الوجه الاتم غاية ما فى الباب ان الثوب تأثيرا فى صاحب الثوب بعد لبسه فانه اذا كان الثوب حارا يتأثر اللبس بالحرارة وان كان باردا يتأثر بالبرودة وكذلك هذا العدم المشابه بالثوب وجدله تأثيرا فى نفسه ورأى اثره ساريا فى جميع بدنه ولكن يعرف أن هذا التأثير والمراية ظاهرة لا باطنى عرضى لا ذاتى حاصل من المجاور الخارج لا من المجانس الداخلى وان وجد الشر والنقص اللذان ناشيان من ذلك العدم فهما ايضا عرضيان خارجيان لا ذاتيان أصليان وصاحب هذا المقام وان كان مشاركا لساثر الناس فى البشرية ومساهما مع غيره فى صدور الصفات البشرية ولكن ظهور الصفات البشرية منه ومن ابناء

مدارج العالم الامكانى  
بجدهما ويرتقى العارف  
الى معارج الفناء الوجودى  
ببركتها وهى التى تؤدى  
من تجليات الافعال الى  
تجليات الصفات وتوصل  
من تجليات الصفات الى  
تجليات الذات (شعر)  
تاجاروب لازوي راء \*  
رمى درمراى الا الله \*  
والسلام على من اتبع الهدى  
والزم متابعة المصطفى  
عليه وعلى آله اتم الصلوات  
واكل التسليمات (ومنها) كتب  
الشيخ شرف الدين المنيرى  
فى بعض مکتوباته بنى ان  
لابرأ العوذتين فى صلاة  
القرض فان ابن مسعود رضى  
الله عنه يخالف للجمهور  
فى هاتين السورتين  
فلا ينبغي قراءتهما فى  
القرض القطعى وكان

جنسه عرضى ناش من المجاور ومن الآخرين ذاتى وأصلى شتان ما بينهما والعوام يتصورون الخواص بل اخص الخواص كأنفسهم ملاحظين المشاركة الصورية ويكونون في مقام الانكار عليهم وبحرمون بركاتهم قوله تعالى فقالوا أبشر يهودنا فكفروا وقوله تعالى وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق علامة حالهم وكلما رى في نفسى من الصفات البشرية أجد بعناية الله سبحانه ان حامل تلك الصفات هو ذلك العدم المجاور الذى جرى في كليتى وسرى وأجد نفسى بالتسام والكمال طاهرا ومبرا من تلك الصفات ولا أخص في نفسى نبذة من تلك الصفات لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وهذه الصفات التى تظهر بسبب المجاورة كحمره تظهر من شخص لا بس لباسا أحمر بسبب جرة لباس المجاور والحمراء لعدم تمييزهم بظنون جرة مجاور شخص جرة ذلك الشخص وينسبون اليه احكاما مخالفة لواقع \* شعر \*

خاب الذى قد برى ذا القبح كالحسن \* وقاز من كان فيه حدة البصر النيل كان دما لقلبى \* يعقوب ماء وذا من أعظم العبر ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخامس والتسعون الى مقصود على التبريزى في جواب سؤاله عن الكفر الحقيقى \*

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة ووقع فيها الاستفسار عن بعض كلمات الصوفية أبها الخدم وان لم يقتض الوقت والمكان قولاً وكتابة ولكن لا بد لسؤال من الجواب فحررت بالضرورة كلمات وبجمل الكلام في حل جميع تلك المسائل هو انه كان في الشريعة كفرا واسلاما في الطريقة أيضا كفروا اسلام وكان كفر الشريعة شرو نقص والاسلام كال كذلك كفر الطريقة أيضا نقص وشرو اسلاما كال وكفر الطريقة عبارة عن مقام الجمع الذى هو محل الاستنار وغير الحق من الباطل مفعود في هذا الموطن فان مشهود السالك فيه في المراتب الجميلة والريزية هو جلال وحدة المحبوب فلا يجد الخير والشر والكمال والنقص غير مظاهر لتلك الوحدة وظلالها فلا جرم يكون نظر الانكار الذى ناش عن التمييز معدوما في حقه فبالضرورة يكون مع انكل في مقام الصلح ويوجد الكل على صراط مستقيم ويتروم بهذه الآية الكريمة وما من دابة الا هو آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم واحيانا يرى المظهر عين الظاهر فيظن الخلق عين الحق والمربوب عين الرب وكل هذه ازهار تنفتق من مرتبة الجمع قال الخلاج في هذا المقام \* شعر \*

كفرت بدين الله والكفر واجب \* ادى وعند المسلمين قبيح ولكفر الطريقة هذا مناسبة تامة بكفر الشريعة وان كان كافرا الشريعة مردودا ومستحقا للعذاب وكافر الطريقة مقبولا ومستوجبا لدرجات فان هذا الكفر والاستنار ناش من غلبة محبة المحبوب الحقيقى ونسيان غيره كله فيكون مقبولا وذلك الكفر حاصل من استيلاء الجهل والتمرد فيكون مردودا بالضرورة واسلام الطريقة عبارة عن مقام الفرق بعد الجمع الذى هو مقام التمييز والحق والخير متميزان هنا من الباطل والشر ولاسلام الطريقة هذا مناسبة تامة

وكان هذا الفقير ايضا لا يقرأ همما حتى اظهروا لهذا الفقير ذات يوم كأن المـوذنين حاضرتان تشتكيان من المخدموم في باب المنع عن قراءتهما في الفرض واخراجهما من القرآن فمن ذلك الوقت امتنعت من تركهما وشرعت في قراءتهما في الفريضة وكما اقرأ وهما في الفريضة اشاهد احوالا عجيبه والحق انه اذا رجعت الى علم الشريعة لا يظهر وجه المنع عن قراءتهما في الفرض بل هو القاء الشبهة في قطعية هذا الحكم المجمع عليه من ان ما بين الدفتين من القرآن مع ان ضم السورة من الواجبات التى هى ظنية فلا وجه لمنع قراءتهما أصلا ولو كانتا ظنيتين ولو على فرض المحال فان قراءتهما على طريق الضم الى الفاتحة

باسلام الشريعة بل اذا بلغ اسلام الشريعة كماله تحصل له نسبة الاتخاذ بهذا الاسلام بل كلا الاسلامين اسلام الشريعة والفرق بينهما بظاهر الشريعة وباطن الشريعة وبصورة الشريعة وحقيقة الشريعة ومرتبة كفر الطريقة اعلى من مرتبة اسلام صورة الشريعة وان كانت أدون بالنسبة الى اسلام حقيقة الشريعة (شعر)

متى قسنا السما بالعرش يخط \* وما أعلاه ان قسنا بارض

وكل من تكلم من المشايخ قدس الله اسرارهم بالشطحيات من الكلمات المخالفة لظاهر الشريعة كل ذلك في مقام كفر الطريقة الذي هو موطن السكر وعدم التمييز والكبراء الذين تشرعوا بدولة اسلام الحقيقة فهم منزّهون ومبرأون من امثال هذه الكلمات ومقتدون بالانبياء ومتابعون لهم ظاهر اباوطنا للشخص الذي يتكلم بالشطحيات ويكون في مقام الصلح مع الكل ويظن الجميع على صراط مستقيم ولا يثبت التمييز بين الحق والخلق ولا يقول بوجود الاتينية فان وصل هذا الشخص الى مقام الجمع وتحقق بكفر الطريقة ونسى السوى فهو مقبول وكلماته ناشئة من السكر ومصرفة عن الظاهر وان تكلم بهذه الكلمات بدون حصول هذا الحال وبلاوصول الى الدرجة الاولى من الكمال وزعم الكل على حق وعلى صراط مستقيم ولم يميز الباطل من الحق فهو من الزنادقة والملاحدة الذين مقصودهم ابطال الشريعة ومطوابعهم رفع دعوة الانبياء الذين هم رجة لعالمين عليهم الصلوات والخصيات فهذه الكلمات الخلافة تصدر من الحق وتصدر من المبطّل وهي للحق ماء الحياة وللمبطّل سم قاتل كآء نيل حيث كان لبني اسرائيل ماء زلالا وللقبط دما ونكالا وهذا المقام من منزلة الاقدام قد انحرف جم غفير من أهل الاسلام عن الصراط المستقيم بتقليد كلمات كبار ارباب السكر ووقعوا في بوادي الضلالة والخسارة وجعلوا دينهم هباء منثورا ولم يعلموا ان قبول هذا الكلام مشروط بالشرائط وهي موجودة في ارباب السكر ومفقودة في هؤلاء ومعظم هذه الشرائط نسيان ما سوى الحق سبحانه الذي هو دليل القبول ومصدق امتياز الحق من المبطّل الاستقامة على الشريعة وعدم الاستقامة عليها والذي هو محقق لا يرتكب خلاف الشريعة مدار شعرة مع وجود السكر وعدم التمييز كان الخلاص مع صدور قول أنا الحق عنه يصلي كل ليلة في المجمع خمسمائة ركعة مع قيد ثقل وكان لا يأكل الطعام الذي مسه يد الظلمة ولو كان من وجه حلال والذي هو مبطّل يكون اتيان الاحكام الشرعية ثقيل عليه مثل جبل قاف كبر على الشر كين ما تدعوهم اليه علامة حالهم ربنا آتينا من لذلك رجة وهي لنا من أمرنا رشا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس والتسعون الى الخواجه أبي الحسن بهاء البدر خشي الكشمي في حل منع الفاروق اتيان القرطاس حين طلبه النبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته ليكتب شيئا يوجوه شتى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (سؤال) ان حضرة خاتم الرسل والرسالة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنجبة طلب قرطاسا في مرض موته وقال اثنى بقرطاس اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدي ومنع الفاروق مع جم غفير من الاصحاب رضوان الله

قالعجب من الشيخ المقتدى مثل هذا الكلام كل العجب والصلاة والسلام على سيد البشر وآله الاطهر (ومنها) ان الحظ الوافر من طريق الصوفية بل من ملة الاسلام انما هو لشخص تكون فيه الفطرة التقليدية وجبة المتابعة ازيد فان مدار الامر هنا على التقليد ومناط الامر في هذا الموطن على المتابعة بوصول تقليد الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى درجات عليا وتؤدي متابعة الاصفاء الى معارج عظمى وحيث كانت هذه الفطرة في ابي بكر الصديق رضه ازيد سارع الى سعادة تصديق النبوة بلا توقف وصار رئيس الصديقين وحيث كان استعداد التقليد والتبعية في ابي جهل اقل لم يكن مستعدا بتلك السعادة وصار مقتدى

عليهم آيات القرآن وقال حسينا كتاب الله وقال أيضا أجز استغفروه وما قال النبي صلى الله عليه وسلم قاله بطريق الوحي كما قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومنع الوحي ورده كفر كما قال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وأيضا أن تجوز الحجر والهيذان للنبي صلى الله عليه وسلم مستلزم لرفع الاعتماد على الأحكام الشرعية وهو كفر والحاد وزندقة فاحل هذه الشبهة القوية (اعلم) أرشدك الله وهداك سواء الصراط ان هذه الشبهة وأمثالها التي يوردها جماعة على حضرات الخلفاء الثلاثة وعلى سائر الصحابة الكرام رضى الله عنهم ويريدون بهذه التشكيكات ردهم لو انصف هؤلاء الجماعة وقبلوا شرف صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام وعلموا ان نفوسهم كانت من كاة في صحة خير البشر من الهوى والهوس وصارت صدورهم صافية عن الحقد والعداوة وعلموا انهم اكابر الدين وكبراء الاسلام وانهم بذلوا جهدهم في اعلاء كلمة الاسلام ونصرة سيد الانام واففقوا اموالهم في تأييد الدين المتين ليلا ونهارا سرا وجهارا وتركوا في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عشائرهم وقبائلهم واولادهم وازواجهم واوطانهم ومساكنهم وعبودهم وزروعهم واشجارهم وانهارهم وآثروا نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفوسهم واختاروا محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبة انفسهم ومحبة اولادهم واموالهم وانهم الذين شاهدوا الوحي والملك ورأوا المعجزات والخوارق حتى صار غيبيهم شهادة وعلمهم عينا وهم الذين اتنى الله تعالى عليهم في القرآن المجيد رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل فاذا كان جميع الاصحاب الكرام شركاء في هذه الكرامات فاذا اظهر من جلالة شأن اكابر الاصحاب الذين هم الخلفاء الراشدون والفاروق هو الذي قال الله سبحانه وتعالى في شأنه رسوله يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال ابن عباس رضى الله عنهما ان سبب نزول هذه الآية اسلام عمر رضى الله عنه فبعد حصول نظر الانصاف وقبول شرف صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والتحيات وبعد علم جلالة شأن اصحابه الكرام وعلو درجاتهم عليهم الرضوان يكاد يتصور المعترضون والمشكلون هذه الشبهات مثل المغالطات والسفسطة الزخرفة ويسقطونها عن درجة الاعتبار وان لم يشخصوا مادة الغلط في تلك الشبهات ولم يعينوا محل السفسطة فلا اقل من ان يعرفوا بجمل ان مؤدى هذه التشكيكات وحاصل هذه الشبهات مما لا حاصل له بل هي مصادمة للبداهة والضرورة الاسلامية ومردودة بالكتاب والسنة النبوية ومع ذلك نكتب في جواب هذا السؤال وتعيين مواد تلك الشبهة مقدمات بعون الله تعالى (اسمع) ان حل هذا الاشكال على وجه الكمال مبني على مقدمات وان كان كل مقدمة جوابا على حدة (المقدمة الاولى) جميع منطوقاته ومقولاته صلى الله عليه وسلم على آله وعلى آله وسلم لم تكن بموجب الوحي وآية وما ينطق عن الهوى مخصوصة بالنطق القرآني كما قاله اهل التفسير وايضا لو كان جميع منطوقاته صلى الله عليه وسلم بموجب الوحي لماورد الاعتراض من عند الحق جل شانه على بعض مقولاته عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولما كان للعفو عنه معنى قال الله تعالى خطايا لتليه صلى الله عليه وسلم عفا الله عنك لم اذنت لهم (والمقدمة الثانية) ان الاصحاب الكرام

الملعونين وكما ينال المرید من الكمال انما يناله بتقليده شيخه خطأ الشيخ أفضل من صواب المرید ومن ههنا تفتي ابو بكر رضه وهو النبي صلعم حيث قال باليتنى وهو محمد وقال النبي صام في شأن بلال رضه سين بلال عند الله شين فان بلالا رضه لكونه عجميا كان يقول في الاذان اسهد بالسين المهملة وكان الاسهد منه عند الله تعالى اسهد فيكون خطأ بلال افضل من صواب غيره (شعر)

از اسهد تو خنده زند اسهد بلال \* وقد سمعت بعض الامعة يقول ان الخطأ الواقع في بعض الادعية المنقولة عن بعض المشايخ اذا قرأها المتابعون بذلك الخطأ الصادر من المشايخ تكون مؤثرة وان قرأها لمصلحة لا تكون

كان لهم مجال القيل والقال في الاحكام الاجتهادية والامور العقلية مع النبي صلى الله عليه وسلم بموجب قوله تعالى فاعبروا يا اولي الابصار وقوله تعالى وشاورهم في الامر وكان لهم في هذه الامور مساهمة والتبديل فان الامر بالاعتبار والمشورة لا يتصور من غير حصول رد وتبديل وقد وقع الاختلاف في قتل اسارى بدر واخذ الفدية عنهم وحكم الفاروق بالقتل فور رد الوحي موافقا لراى فاروق وزل لاخذ الفدية وعيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب لما نجى غير عمر وسعد بن معاذ فان سعدا ايضا كان اشار الى قتل الاسارى (والمقدمة) الثالثة ان السهو والنسيان جائزان للنبي صلى الله عليه وسلم بل واقعان وقد ورد في حديث ذى الديدن انه صلى الله عليه وسلم سلم في رباعى الفرض على ركعتين فقال له ذو الديدن اقصر الصلاة أم نسيت يا رسول الله وبعد ثبوت صدق ذى الديدن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وضيم اليهم ركعتين آخرين ومحمد للسهو فاذا كان السهو والنسيان جائزين في حالة الصحة والفراغة بمقتضى البشرية فصدور الكلام منه صلى الله عليه وسلم من غير قصد واختيار في مرض الموت ووقت استيلاء الوجع بمقتضى البشرية لم لا يكن جائزا ولم يرتفع الاعتماد عن الاحكام الشرعية فان الحق سبحانه اطلعده صلى الله عليه وسلم على سهوه ونسيانه بالوحي القطعي وميز الصواب من الخطأ فان تقرير النبي صلى الله عليه وسلم على الخطأ ليس بجائز لكونه مستلزما لرفع الاعتماد عن الاحكام الشرعية فثبت ان موجب رفع الاعتماد ليس نفس السهو والنسيان بل التقرير على السهو والنسيان ومن القرار ان ذلك التقرير ليس بمجوز (المقدمة) الرابعة ان حضرة الفاروق بل الخلفاء الثلاثة مبشرون بالجنة بالكتاب والسنة والاحاديث الواردة في باب بشارتهم بالجنة بخصوصها يمكن ان يقال من كثرة الرواة الثقات انها بلغت حد الشهرة بل حد التواتر المعنوي فانكارها امان الجهل أو من العناد ورواة الاحاديث الصحاح والحيثان اهل السنة اخذوها من اسانيدهم من التابعين والصحابة ورواة جميع الفرق المخالفة لوجه كلها لا يعلم انهم يبلغون عشر عشر اهل السنة ولا يكالا لا يخفى على المتتبع المتفحص النصف وكتب اهل السنة مشحونة ببشارة هؤلاء الاكابر بالجنة ولا غم لو لم ترد هذه البشارة في كتب الاحاديث المخصوصة ببعض الفرق المخالفة فان عدم رواية البشارة لا يدل على عدم البشارة وأما ثبوت بشارة هؤلاء الاكابر بالجنة في القرآن المجيد بآيات متكررة فكاف قال الله تبارك وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وقال تبارك وتعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا كلا وعد الله الحسنى الآية فاذا كان جميع الصحابة الذين أنفقوا وقاتلوا قبل الفتح وبعده مبشرين بالجنة فأتقول في أكابر الصحابة الذين هم السابقون في الانفاق والمقاتلة وللمهاجرة وماذا نقدر أن نقول كيف ندرك أعظم درجاتهم انها ما هي قال أهل التفسير قوله تعالى لا يستوى منكم الآية نزل في حق الصديق رضى الله عنه الذى هو أسبق

مؤثرة بثنا الله سبحانه على تقليد انبيائه ومتابعة أوليائه بحرمة حبيبته عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى متابعتهم الصلوات والتسليمات (قول العرب تركت هنا فصلا واحدا لكونه قدس سره رجح عنه كذا كره في بعض مكتوباته فلم استحسن نشر القول المروجع عنه بالتعريب اه) (ومنها) ان السالك اذا وقع سيره في تفاصيل الاسماء والصفات صار طريق وصوله الى حضرة الذات جل سلطانها مسدودا فانه لانهاية للاسماء والصفات حتى يمكن الوصول الى المقصد الاقصى بعد قطعها وقد اخبر المشايخ من هذا المقام بانه لانهاية لمراجل الوصول فانه لانهاية لكمالات المحبوب والمراد بالوصول هنا وصول الى

السابقين في الاتفاق والمقاتلة وقال سبحانه وتعالى لقد رضى الله عن المؤمنين  
اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية نقل الامام البغوى محي السنة في معالم التنزيل  
من جابر رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد من بايع تحت  
الشجرة وعذه البيعة يقال لها بيعة الرضوان لان الحق سبحانه رضى فيها عن هؤلاء القوم ولا  
شك ان تكفير شخص بمشرب الكتاب والسنة كفروا من اقبح القبائح ( المقدمة الخامسة ) ان  
توقف الفاروق في اتيان القرطاس لم يكن على وجه الرد والانكار عيادا بالله سبحانه  
من ذلك كيف يصدر هذا القسم من سوء الادب من وزراء النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو  
متصف بالخلق العظيم وندماه صلى الله عليه وسلم بل لا يتوقع هذا المعنى من ادنى الصحابة  
الذي تشرف بشرف صحبة خير البشر مرة او مرتين بل لا توهم مثل هذا الرد والانكار من  
عوام أمته صلى الله عليه وسلم الذي استسعد بدولة الاسلام فكيف يتخيل هذا المعنى فيمن كان  
من أكابر الوزراء والندماء ومن أعظم المهاجرين والانصار رزقهم الله سبحانه الانصاف  
حتى لا يسيؤا الظن بأكار الدين ولا يؤاخذوا بكل كلمة كلام بلا فهم بل كان مقصود الفاروق  
الاستفهام والاستفسار كما قال استفهموه يعنى لو طلب القرطاس بالجد والاهتمام بجوابه وان لم  
يطلب بالجد لا يصدق في مثل هذا الوقت فانه لو طلب القرطاس بالوحى والامر لكان يطلبه  
بالبالغة والتأكيد ويكتب ما كان مأمورا بكتباته فان تبلغ الوحى واجب على النبي صلى  
الله عليه وسلم وان لم يكن هذا الطلب بالامر والوحى بل اراد انه يكتب شيئا على وجه  
الاجتهاد والفكر فالوقت لا يساعد ذلك ومرتبة الاجتهاد باقية بعد ارتحال صلى الله عليه  
وسلم والمستنبطون من امته يستنبطون الاحكام الاجتهادية من الكتاب الذي هو اصل اصول  
الدين فاذا كان لاستنباط المستنبطين مجال في حضوره الذي هو اوان زول الوحى فبعد ارتحاله  
الذي هو زمان انقطاع الوحى يكون استنباط اولي العلم واجتهادهم مقبولا بالطريق الاولى  
ولم يهتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب ولم يحدد بل اعرض عن هذا الامر علم انه لم يكن  
على وجه الوحى والتوقف لمجرد الاستفسار ليس بعموم وقد عرض الملائكة الكرام على وجه  
الاستفسار والاستعلام من وجه خلافة آدم على نينا وعليه الصلاة والسلام على الملك  
العلام بقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وقال  
زكريا حين بشر بمحيي على نينا وعليهما الصلاة والسلام اتى يكون لى غلام وكانت امرأتى  
ماقرا وقد بلغت من الكبر عتيا وقالت مريم رضى الله تعالى عنها اتى يكون لى غلام ولم يمسسنى  
بشر ولم أك بغيا فما المضايقة لتوقف الفاروق ايضا في اتيان القرطاس لاجل الاستفهام  
والاستفسار واى شر واى ضرر فيه ( المقدمة السادسة ) ان حصول حسن الظن بحجة  
خير البشر وبأصحابه عليه وعليهم الصلاة والسلام لازم ومعرفة ان خير القرون قرنه  
صلى الله عليه وسلم وان أصحابه أفضل بنى آدم بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام ايضا  
لازمة حتى يحصل اليقين بان الجماعة الذين هم أفضل بنى آدم بعد الانبياء عليهم السلام  
لا يجتمعون في خير القرون على عمل باطل بعد ارتحاله صلى الله عليه وسلم وانهم لا يجلسون  
مكانه صلى الله عليه وسلم فسقة ولا كفرة وانما قلت ان الاصحاب أفضل بنى آدم فان هذه

الاسماء والصفات والمسعود  
هو الذى يقع سيرة في  
الاسماء والصفات بطريق  
الاجال وصاروا صلا الى  
حضرة الذات بالسرعة  
والواصلون الى الذات  
يلزمهم الرجوع للدعوة  
بعد وصولهم الى نهاية  
النهايات وعدم الرجوع  
غير متصور في ذلك الموضع  
بخلاف المتوسطين فانه  
لا يلزمهم الرجوع بعد  
وصولهم الى نهاية  
استعدادهم بل يمكنهم ان  
يرجعوا ويمكنهم ايضا  
ان لا يرجعوا ويختاروا  
الاقامة هناك فتراتب  
الوصول متصويرة الى  
التهيين بالتمام بل لازمة  
واما المتوسطون الذين  
ملكوا مسلك تفاصيل  
الاسماء والصفات فلا  
نهاية في حقهم لمراتب  
الوصول وهذا العلم من  
جلاة العلوم المخصوصة



الامة خير الامة بنص القرآن وهم افضل هذه الامة لانه لا يبلغ الى مرتبة صحابي اصلا  
فينبغي الرجوع الى الانصاف قليلا وان يفهم ان منع اتيان القرطاس لو كان كفرا من الفاروق  
لما نص الصديق الذي هو اتقى هذه الامة التي هي خير الامة بنص القرآن بخلافه ولما بابيه  
المهاجرون والانصار الذين اثني عليهم الحق سبحانه وتعالى في القرآن المجيد ورضي عنهم  
ووعدهم بالجنة ولما أجلسوه مكانه صلى الله عليه وسلم فاذا حصل حسن الظن بحجته وأصحابه  
صلى الله عليه وسلم الذي هو مقدمة المحبة فقد تيسر النجاة من مزاجه أمثال هذه الشبهات وحصل  
حدس بطلان هذه التشكيكات فان لم يحصل عياذ بالله سبحانه حسن الظن بحجته وأصحابه عليهم  
الصلاة والسلام بل انجر الامر الى سوء الظن يكون ذلك الظن سوء منجر الى صاحب تلك الحقبة  
وصاحب الاحباب بالضرورة بل ينجر الى مولى ذلك الصاحب أيضا ينبغي وجدان شناعة هذا  
الامر كما ينبغي ما آمن رسول الله من لم يقر أصحابه قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام في شأن أصحابه  
الكرام عليهم الرضوان من احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم فصارت محبة الاحباب  
مستلزما لمحبة وبغض الاحباب مستلزما لبغضه عليه وعليهم الصلاة والسلام فاذا علمت هذه المقدمات  
حصل جواب هذه الشبهة وامثال هذه الشبهة بلا تكلف بل حصلت اجوبة متعددة فان كل  
مقدمة من هذه المقدمات يمكن ان يقال انها جواب من اجوبة معتد بها كما مرو بمجموع هذه المقدمات  
نحسم مادة هذه الشبهة بعون الله سبحانه ونخرج دفع هذا التشكيك من النظر الى الحدس  
كالاتحذ في على الفطن النصف ولفظ الحدس انما يجري على اللسان مقحما والافاء مثال هذه  
التشكيكات بدية البطلان والمقدمات التي اوردت في بيان بطلان تلك الشبهات انما هي  
من قبيل التنبهات على تلك البدية بل امثال هذه الشبهات والتشكيكات عند الفقير كصنعة  
ذي فنون جاء عند قوم حقاء وأخذ جرا محسوسا لهم واثبت بالدلائل والمقدمات المزخرفة  
أنه ذهب وحيث كان هؤلاء الجمعي ما جازين عن دفع تلك المقدمات الموهمة وقاصرين في  
تعيين مواد غلط تلك الدلائل يقعون في الاشتباه بل يعتقدون ذهبيته يقينا وينسون حسهم  
بل يتهمونهم والذي ينبغي ان يعتمد على ضرورة الحسن وان يتهم المقدمات الموهمة وفيما  
نحن فيه أيضا ان جلالة شأن الخلفاء الثلاثة وعلو درجاتهم بل جلالة جميع اصحاب خير  
البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام يقتضي الكتاب والسنة محسوسة ومشهودة وقدح  
القادحين وطعن الطاعنين فيهم بدلائل موهمة كالقدح والطعن في وجود ذلك الجرح  
ومغالطتهم فيه ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب  
فياليت شعري ما حلهم على سب أكابر الدين وطعن كبراء الاسلام وليس طعن أحد وسب  
شخص من الفسقة والكفرة مما يبعد في الشرع عبادة وكرامة وفضيلة ووسيلة الى النجاة  
فكيف سب هداة الدين وطعن حجة الاسلام ولم يرد في الشرع ان سب اعداء الرسول  
عليه وعلى آله الصلاة والسلام كأبي جهل وأبي لهب مثلا وطعنهم مما يبعد عبادة وكرامة  
بل الاعراض عنه - موعن أحوالهم أولى وأنسب واسلم عن تضييع الوقت والاشتغال  
بما لا ينهيه تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون قال الله  
سبحانه وتعالى في القرآن المجيد في صفة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجاء بينهم فظن

بالفقر والعلم عند الله سبحانه  
(ومنها) ان مقام الرضا  
فوق جميع مقامات  
الولاية وحصول هذا  
المقام العالي بعد تمام  
السلوك والجدية (فان)  
قبل ان الرضا عن ذات  
الحق سبحانه وصفاته  
وافعاله تعالى واجب  
وفي نفس الايمان مأخوذ  
فلا بد منه لعامة المؤمنين  
فما يكون معنى حصوله  
بعد تمام السلوك والجدية  
(اجيب) ان للرضا  
صورة وحقيقة كسائر  
اركان الايمان ففى  
الاولى تحقق الصورة  
وفي النهاية تحقق الحقيقة  
فالم يظهر ما ينافى الرضا  
تحكم الشريعة بحصول  
الرضا كالتصديق القلبي  
حيث يحكم بحصوله يعنى  
بقائه ودوامه ما لم يوجد  
ما ينافيه وما نحن بصدده  
حصول حقيقة الرضا

العداوة والتخلفاء في حق هؤلاء الا كابر يستلزم القدر في كلا الفريقين ويرفع الاماني من الطائفتين فيلزم  
والحق في هؤلاء الا كابر يستلزم القدر في كلا الفريقين ويرفع الاماني من الطائفتين فيلزم  
ان يكون كلا الفريقين من الاصحاب مطعوناً فيهم عيباً بالله سبحانه من ذلك فيكون أفضل  
الناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام شر الناس ويكون أفضل القرون شر القرون  
فان أهل ذلك القرن كانوا كلهم متصفين بالعداوة والحق ولا يجترئ على التفوه بذلك أحد  
من المسلمين ولا يجوز هذا المعنى أى جلالة وأى عظمة لعل كرم الله وجهه في كون الخلفاء  
الثلاثة معادين له ويكون فيه عداوة مبطنة لهؤلاء الحضرات وماذا الا قدح في الطرفين  
لم لا يكون بعضهم مع بعض كالبن مع السكر ولا يكون بعضهم قانياً في البعض ولم يكن أمر  
الخلافه مرغوباً فيه عندهم ومطلوباً لهم حتى يكون سبباً للعداوة والحق كيف وقول  
أقبلوني معروف ومشهور من الصديق وقال الفاروق لو وجدت من يشتري الخلافه  
لبعتها على دينار ومحاربة على كرم الله وجهه مع مساوية ومنازعة مع علم تكن بواسطة  
البل الى أمر الخلافه والرغبة فيه بل لكون القتال مع البغاة فرضاً ودفعهم ضرورياً قال  
الله تبارك وتعالى فقاتلوا التي تبغى حتى تقبي الى أمر الله غايه ما في الباب ان محاربى على  
لما كانوا باغين وأوليين واصحاب رأى واجتهاد وان كانوا محطئين في هذا الاجتهاد  
كانوا مبرئين عن الطعن والملامة وبعبدين عن التفسير والتكفير قال على في شأنهم اخواننا  
بغوا علينا ليسوا بكفرة ولا فاسقة لئلاهم من التأويل قال الشافعي وهو منقول عن عمار  
عبد العزيز تلك دماء طهر الله عنها أيدينا فلنظهر عنها السنن ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين  
سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا فذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم والصلاة والسلام على  
سيد الانام وعلى آله واصحابه الكرام الى يوم القيام

المكتوب السابع والتسعون الى الخواجه محمد هاشم الكشمي في جواب طلبه حل  
ما في المكتوب السادس

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألتكم أنه ما معنى هذه العبارة الواقعة في  
المكتوب السادس اعلم ان المقصود من خلقه حتى هو ان تصبغ الولاية المحمدية بالولاية  
الابراهيمية عليهما الصلاة والسلام وان يكون حسن ملاحه هذه الولاية بتمتجا بحسب  
صباحة تلك الولاية وان يبلغ مقام المحبوبة المحمدية بهذا الانصباع والامتزاج درجة  
علياء (اعلم) ان منصب الدلالة والمشاطة ليس بمنوع ولا محذور فيه أصلاً والدلال الذي  
يجعل بحسن الدلالة كلاماً من المحبوبين صاحبي الجمال والكمال مختلطاً بالآخر ويجعل  
حسن كل منهما مقترناً بحسن الآخر فله هذا من كمال خدمته ونهاية شرفه وسعاده  
ولا يلزم من هذا المعنى نقص ولا قصور في شأنهما أصلاً وكذلك اذا زاد في حسنهما وجمالهما  
بالمشاطة وحصلت لهما بسببه طراوة وزينة أخرى فذلك شرافته وسعاده ولا يلزم من ذلك  
نقص وقصور لهما أصلاً (شعر)

في مجدكم لالحق التنصان من \* هذا ولى في ذلك ألف شرافة  
وبالجملة ان حصول الانتفاع والاستفادة لاصحاب الدولة من جهة العلمان والخدمة ليس

لا صورته والله سبحانه اعلم  
(ومنها) ينبغي السعي  
حتى يتيسر العمل بالسنة  
والاجتناب عن البدعة  
خصوصاً البدعة التي  
تكون رافعة للسنة قال عليه  
الصلاة والسلام من احدث  
في ديننا هذا ما ليس منه  
هو رد وأعجب من حال  
جاعة يحدثون في الدين  
مع وجود اكمله واقامه  
اشياء يطلبون تلك المحدثات  
تكميل الدين ولا يباليون  
بما عسى يكون ذلك المخترع  
رافعاً للسنة مثلاً ارسال  
ذنب العمامة بين الكتفين  
سنة وقد اختار جمع ارساله  
من طرف اليسار وكان  
منظورهم في ذلك التشبه  
بالموتى وقد اقتدى بهم  
جمع كثير في هذا الفعل  
ولا يدرون ان هذا العمل  
رافع للسنة ومؤدى الى البدعة  
وموصل الى الحرمة ايها  
افضل التشبه بالموتى او

ممنوع ولا محذور فيه أصلا لانه ليس بمستلزم لقصور والتقصان بل كمال اصحاب الدولة في خدمة الغلمان والخدمة وقاصر الدولة من لا يكون منتفعا بالخدمة وبعد الانتفاع والتمتع بهم نقصانا والاستعداد والاستفادة منهم قصورا قال الله تبارك وتعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال ابن عباس رضى الله عنهما ان سبب نزول هذه الآية اسلام الفاروق رضى الله عنه ومن البديهي ان خدمات الاصاغر والاسافل موجبة لمزية مرتبة الاكابر والاعالي فمن لم يهتد لأمر بديهي فاقصور العبارة ألا ترى ان السلاطين والامراء محتاجون الى الخدم والختم في التجميل والتسلط ويرون أن كمالهم مربوطة بهم ولا قصور ولا نقصان من هذا المعنى في مراتبهم أصلا كما هو معلوم للوضيع والشريف ومنشأ هذا الاشتباه عدم الفرق بين التمتع والانتفاع الحاصل من جانب الاصاغر والتمتع والانتفاع الحاصل من جانب الاعالي وقد بين ان الاول موجب للكمال والثاني يزيد في النقصان والاول مجوز والثاني يمنع والله سبحانه الملهم للصواب ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثامن والتسعون الى المخدم زاده الخواجه محمد سعيد والمخدم زاده جامع الاسرار والعلوم الخواجه محمد معصوم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألتهم ان العلماء قالوا ان الحق سبحانه وتعالى ليس داخل العالم ولا خارج العالم ولا متصلا بالعالم ولا منفصلا عن العالم فان تحقيق هذا البحث الجواب أن حصول نسبة الدخول والخروج والاتصال والانفصال انما يتصور بالنظر الى الموجودين فان أحد الموجودين لا يخلو من إحدى هذه النسب بالنظر الى الآخر ولا يتحقق للموجودين فيهما نحن فيه حتى يتصور حصول نسبة من هذه النسب فانه تعالى موجود والعالم الذي هو ما سواه تعالى موهوم ومخيّل وان حصل للعالم بصفته سبحانه وتعالى اتقان واستحكام على نهج لا يرتفع بارتفاع الوهم والخيال وكانت معاملة التعميم والتعذيب الابدئين مربوطة به ولكن ثبوته في مرتبة الحس والوهم ولا مقرله خارج الحس والوهم ومن كمال قدرته سبحانه وتعالى اعطى للموهوم التخيل حكم الموجود في حق الثبات والاستقرار وأجرى عليه احكام الموجود ولكن الموجود موجود والموهوم موهوم وان قصوره من قصر نظرهم على الظاهر موجودا نظرا الى ثباته واستقراره وحكموا بأنه موجود وتحقيق هذا المعنى مكتوب في كتيبي ورسائلي بالتفصيل فان وقع الاحتياج فليراجع هناك فلا شيء يثبت للموجود من هذه النسب بالنسبة الى موهوم بل يمكن ان يقال ان الموجود ليس داخل الموهوم ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه فان هناك موجود فقط لاسم للموهوم ولا رسم حتى يتصور النسبة معه (ولنوضح) هذا البحث بمثال أن النقطة الجوالة توهم من سرعة سيرها بصورة الدائرة والموجود هناك هو تلك النقطة فقط وصورة الدائرة لا ثبوت لها في غير الوهم والمحل الذي فيه النقطة لاسم فيه من الدائرة الموهومة ولا رسم في هذه الصورة لا يمكن ان يقال ان النقطة في داخل الدائرة ولا انها في خارجها أيضا وكذا لا يتصور بينهما الاتصال والانفصال أيضا فانه لا دائرة في تلك المرتبة حتى يتصور النسبة

التشبه بمحمد رسول الله صلعم وهو الذي تشرف بالوفاة قبل الموت فان يطلبوا التشبه باليت فالتشبه به اولى والعجب ان نفس العمامة بدعة في كفن الميت فكيف ذنبها وبعض المتأخرين استحسن العمامة في كفن الميت اذا كان من العلماء وهند الفقهاء الزيادة نسخ والنسخ عين الرفع ثبنا لله سبحانه على متابعة السنة السنية المصطفوية على مصدرها الصلاة والسلام والنجية ويرحم الله عبدا قال آمينا (يقول العرب عني عنه قد شدد الامام الرباني قدس سره في البدعة تشديدا كثيرا في غير موضع من مكانه وبحق له ذلك فلو لا هذا لاستغرقت ظلمات البدعة جميع بلاد الهند وما وراء النهر ولا يخالف قوله في ذلك قول العلماء

أثبت الجدار أولاً نقش (فان قيل) ان الحق سبحانه أثبت نسبة قربه واحاطته بالعالم والحال أنه مانسبة قرب الموجود الى الموهوم وأي احاطة له به فانه لا اسم من الموهوم ولا رسم فيما فيه الموجود حتى يتصور المحيط والمحاط به (أجيب) أن ذلك القرب والاحاطة ليس من قبيل قرب جسم من جسم واحاطة جسم بجسم بل هما من النسب المجهولة الكيفية والمعروفة الانية تثبت القرب والاحاطة له سبحانه ونؤمن بهما ولكن لانعرف كيفيتهما ما هي بخلاف النسب الاربع التي نقيدها فيما سبق فانها كما أنها مجهولة الكيفية غير معلومة الانية أيضاً فان الشرع لم يرد بثبوت هذه النسب حتى تثبتها ونقول انها مجهولة الكيفية وان أمكن تجويز معنى اتصال لا كفي فيه سبحانه وتعالى مثل معنى قرب واحاطة لا كفي ولكن للمم بر دالاق لفظ الاتصال كما ورد لفظ القرب والاحاطة لا ينبغي ان يقول متصلاً ويجوز ان يقول قريباً ومحيطاً واطلاق الانفصال والخروج والدخول ايضاً لم يرد مثل اطلاق الاتصال وفي المثال المذكور أيضاً لوانتينا للنقطة الجواله احاطة وقرباً ومعينة بالنسبة الى الدائرة الموهومة تكون تلك المذكورات بمجهولة الكيفية فانه لا بد للنسبة من المنتسبين وليس الموجود الا النقطة الجواله وكذلك الاتصال والانفصال والخروج والدخول الا كيفية متصورة فيما نحن فيه وان لم يثبت المنتسبين فان ازوم وجود الطرفين انما هو لنسبة معلومة الكيفية لكونها متعارفة ومعتمدة وما هو مجهول الكيفية فهو خارج عن حيطه العقل والحكم فيها بلزوم وجود الطرفين من الاحكام الوهية التي هي ساقطة عن حيز الاعتبار لكونه قياس الغائب على الشاهد (تبيه) وقولنا ان العالم موهوم ومخيل بمعنى ان العالم واقع في مرتبة الوهم والخيال ووضعته حاصل في درجة الحس والاراء كما اذا خلق القادر المتصف بالكمال بصنعه الكامل الدائرة الموهومة التي لانصيب لها غير اختراع الوهم والخيال في مرتبة الوهم والخيال وجعلها في تلك المرتبة متينة ومستحكمة على نهج لوارتفع الوهم والخيال بالكلية لا يتسرق الخلل الى ثبوتها ولا يطرأ القصور على بقائها وهذه الدائرة الموهومة وان لم يكن لها ثبوت في الخارج والموجود في الخارج هو تلك النقطة فقط ولكن لما انتساب الى وجود خارجي واستناد الى موجود خارجي فانه لو لم تكن النقطة من اين تكون الدائرة ناشئة \* شعر \*

اني أوري لغيري حين اذكرها \* بذكر زينب عن ليلى فاهمه ويجوز ان نقول لهذه الدائرة انها تقاب تلك النقطة ويسوغ أيضاً أن نقول انها مرآة لشهود النقطة ولو قلنا انها دليل على تلك النقطة وهذا اليها فله وجه أيضاً اطلاق النقاب بالنظر الى العوام واطلاق مرآة الشهود والظهور مناسب لمقام الولاية وملائم للايمان الشهودي واطلاق الدليل والهادي مناسب لمرتبة كالات النبوة وملائم للايمان الغيبي الذي هو اتم واكمل من الايمان الشهودي فانه لا بد في الشهود من التعلق بالظل وفي الغيب فراغة من هذا التعلق وفي الغيب وان لم يكن حاصل بالفعل ولكن فيه وصول وتعلق بالاصل وفي الشهود وان كان حاصل ولكن ليس فيه وصول لان فيه تعلقاً بالغير وهو ظل الاصل وبالجملة ان الحصول نقص والوصول كمال وهذا الكلام ليس مما يحصل في حوصلة قاصر ونقص بل

الاسلاف رجعهم الله حيث قسموا البدعة على حسنة وسيئة وأرادوا بالحسنة ما يكون له اصل في الصدر الاول ولو اشارة ببناء المناثر والمدارس والرباطات وتدوين الكتب وترتيب الدلائل ونحو ذلك والسيئة ما ليس له اصل فيه اصلاً فالامام قدس سره لا يطلق اسم البدعة على القسم الاول لوجود اصله في الصدر الاول فلا يكون مبتدأ ومحدثاً بل يخصه بالقسم الثاني فقط لكونه مبتدأ ومحدثاً حقيقة وتقبله صام وكل بدعة ضلالة فالزاع بينهما لفظي اعني في اطلاق اسم البدعة على القسم الاول وعدم اطلاقه قال سيدي الشيخ محمد مظهر قدس سره في المقامات السعيدية وكان الذي رضى الله عنه يقول البدعة الحسنة عند

يكادون يزعمون الحصول أفضل من الوصول والسو فسطاق يقول من عدم عقله العالم  
 موهوم ومخيل بمعنى أنه لا يثبت له ولا يتحقق بغير اختراع الوهم ونحت الخيال فاذا تبدل الوهم  
 والخيال بتغير ذلك الثبوت والتحقق أيضا مثلاً اذا تصور الوهم شيئاً بالخلوة فهو حلو واذا  
 تصور عين ذلك الشيء في وقت آخر بالمرارة فهو مر و هؤلاء المخذولون غافلون عن خلق  
 الله سبحانه وصنعه تعالى بل منكرون وباتسابه الى وجود خارجي واستناده الى موجود  
 خارجي جاهلون يريدون بهذه البلاء رفع الأحكام الخارجية التي هي مربوطة بالعالم ودفع  
 العذاب والثواب الاخر وبين الدائمين وقد أخبر عنهما المخبر الصادق عليه الصلاة والسلام  
 ولا احتمال فيه للخلف اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ( فان  
 قيل ) حيث اثبت الثبات والاستقرار للعالم ولو في مرتبة الوهم والخيال واثبت في حقه  
 معاملة التعذيب والتنعيم الابدية ايضا فلا يجوز اطلاقات الوجود عليه ولا تقول انه موجود  
 والحال أن الثبوت والوجود متراد فان كما هو مقرر عند المتكلمين ( اجيب ) أن الوجود  
 عندهذه الطائفة العلمية أشرف الاشياء واكرمها واعزها ويعتقدون أنه مبدأ كل خير ومنشأ  
 كل كمال فلا يجوزون اطلاق مثل هذا الجوهر النفيس على ما سوى الحق سبحانه الذي هو نقص  
 وشر من القدم الى الرأس ولا يرضون باعطاء الاشرف الى الاخس ومقتداهم في هذا الامر  
 الكشف والفراسة وقد صار مكشوقا ومحسوسا لهم ان الوجود مخصوص بحضرة الحق  
 سبحانه وتعالى واذا قالوا لغيره تعالى موجودا فافهاهـ وباعتبار أن لذلك الغير نسبة وارتباطا  
 بالوجود وان كانت مجهولة الكيفية وانه قائم بذلك الوجود قيام الظل بالاصل وأيضا ان  
 الثبوت الذي حصل له في مرتبة الوهم والخيال هو ظل من ظلال ذلك الوجود ولما كان  
 ذلك الوجود خارجيا والحق سبحانه موجود في الخارج لو قيل لمرتبة الوهم بعد  
 صنعه تعالى واتقاه انها ظل من ظلال ذلك الخارج لجاز ولو قيل لهذا الثبوت الوهمي  
 باعتبار هاتين الظليتين أيضا وجودا خارجيا لساخ بل لو قيل للعالم باعتبار هذه الظلية  
 أيضا موجودا خارجيا لكان جائزا ( وبالجمله ) أن كلاً هو في الممكن مستفاد من حضرة  
 الوجود تعالى وتقدس ما جاء بشيء من يت أيه والقول بانه موجود خارجي بدون  
 ملاحظة الظلية امر عسير واثمر الكله مع الحق تعالى في اخص أو صافه تعالى الله عن ذلك  
 علوا كبيرا وما كتبه الفقير في بعض مكاتيبه ورسائله من ان العالم موجود خارجي ينبغي  
 ارجاعه الى هذا البيان وحله الى اعتبار الظلية ومآل المتكلمون من ترادف الوجود  
 للثبوت والتحقق لعله باعتبار المعنى القوي والا فابن الوجود وابن الثبوت قال جم غفير  
 من ارباب الكشف والشهود ومن أهل النظر والاستدلال في حقي الوجود انه عين  
 حقيقة واجب الوجود تعالى والثبوت من المعقولات الثانوية فتان ما بينهما ( فائدة ) كان  
 الوجود مبدأ كل خير وكال ومنشأ كل حسن وجمال كذلك العدم الذي هو مقابله يكون  
 أئنة مبدأ كل شر ونقص ومنشأ كل قبح وفساد فان كان وبأل فنه ناش وان ضلال فنه  
 كائن ومع ذلك فيه محاسن مودعة وحرف مكنونة فن محامنه جعله نفسه في مقابلة الوجود  
 عندما مطلقا ولاشياً محضاً ومن حرفه المستلحة جعل نفسه وقاية لوجود واخذ هذه الشرور

الامام الرباني قدس سره  
 داخلة في السنة ولا يطلق  
 عليها اسم البدعة بموجب  
 كل بدعة ضلالة والنزاع  
 لفظي بينه وبين العلماء  
 القائلين بوجود الحسن في  
 البدعة واثبت هذا بابلغ  
 الوجوه في رسالة الرابطة  
 اه وقال في هامشه قوله  
 لفظي اي فكل بدعة لم  
 تخالف السنة وهي البدعة  
 الحسنة عند العلماء داخلة  
 عند الامام الرباني في السنة  
 وانما كتب ذلك ردا  
 له وهاية القائلين بعدم  
 الحسن في البدعة اصلا  
 متمسكين بقول الامام  
 الرباني قدس سره اه  
 قلت وكون هذا  
 النزاع لفظيا افهاهـ  
 بينه وبين العلماء المتقدمين  
 واما التأخرون الذين  
 وسعوا ذيل البدعة الحسنة  
 وادخلوا فيها كثير من  
 البدعة السيئة خصوصا في  
 زمنه وفي بلاد قدس  
 سره كارد عليهم افعالهم  
 الخصوصية التي ليس لها  
 اصل في الصدر الاول  
 ولم يرد بحسنها نقل من  
 العلماء المتقدمين المتشرعين  
 فالنزاع بينه وبينهم معنوي

والقص لنفسه وايضا اظهاره لكمالات الوجود وتميزه كل واحد من تلك الكمالات  
عن الاخرى في خارج موطن العلم وابراده اياها من الاجمال الى التفصيل من صفاته  
المستحسنة وبالجملة انه قائم بخدمات الوجود وحسن الوجود وجلاله وكاله ظاهر من  
قبه وشره ونقصه واستغناء الوجود من افتقاره وعزه من ذله وثبوت العظمة والكبرياء  
لوجوده بواسطة نفسه له ودنائه وشرافه الوجود من خسته وسيادة الوجود  
من عبوديته \* شعر \*

انا الذي جعل الاستاذ استاذاً \* عبد ولكنني اعتقت مولايا

وابليس الامين الذي هو منشأ كل فساد وضلال شر من العدم ايضا والحرف التي هي كائنه  
في العدم هذا المخذول محروم عنها ايضا وصدر قول انا خير منه حمم مادة لخبرته منه  
ودل على شرارته الصرفة وحيث قابل العدم الوجود بلا شيئية وعدمية فلا جرم صار  
مرآة الوجود ولما مارضه الامين بوجوده وخبرته كان مردودا ومطرودا بالضرورة  
(ينبغي) ان تعلم حسن التقابل من العدم حيث قابل الوجودية بالعدمية والكمال بالنقص  
وحيث وقع على طرف من العزة والجلال ظهر بذله وانكساره وكان الامين جر  
جميع قباحة العدم على نفسه بعلة التكبر والتمرد الذي كان فيه وينبغي ان تعلم ببق في العدم  
شيأ غير الخير نعم اولا الخير لما يكون مرآة ومظهرا للخير لا يحتمل عطايا الملك الا مطايا  
مثل مشهور وعلم ان ابليس كان لازما في هذا الموطن العالي لياخذ من ابل الكل على  
رأسه بكنة مينة وليطهر غيره ولكن لما جاء المخذول من طريق التكبر والترفع وأورد  
خبرته في نظره وحبط عمله وحرم الاجر كان خسر الدنيا والاخرة علامة حاله في الحقيقة  
بخلاف العدم فانه مع وجود الشر والنقص والاشيئية الذاتية فيه خرج من الحرمان  
وشرف بمراية حضرة الوجود (فان قيل) من اين نشأت كثرة الشر في ابليس فان فيها  
وراء العدم وجودا ولم يتطرق اليه شر (اجيب) كان العدم مرآة لوجود ومظهر للخير  
والكمال الوجود ايضا مرآة للعدم ومظهر للشر والنقص وابليس عليه العنة كما انه  
اخذ الشر في جانب العدم من العدم الذي هو موطن الشر اخذ في جانب الوجود الخباثة التوهمة  
التي ظهرت في مرآة الوجود من جهة مرآيته ومظهرته للعدم فكان حاملا لشر الطرفين  
الذاتي والعرضي والاصلي والظلي فبالضرورة جعله ما يتخوليا الوجود المشابه بالشر  
محروما من العدمية والاشيئية التي من الصفات الحسنة للعدم ومع ذلك كان الشر المتوهم  
في جانب الوجود من مرآيته للعدم ايضا نصيبه فواصله بالضرورة الى الخسارة الابدية  
ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهبتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب والسلام على  
من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلاة واكمل التسليمات

\* المكتوب التاسع والتسعون الى المير محمد نعمان في جواب أسئلته \*

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألت ان السالك يرى نفسه أحيانا في وقت العروج  
في مقامات أصحاب الانبياء عليهم الصلوات والنعيمات الذين هم أفضل منه بالاجماع  
بل ربما يجد نفسه في مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام فاحقيقة هذه المعاملة وبعض

حقيقي قادر ذلك ايضا  
وقد وقع في كثير من  
مساكنه منه عن قراءة  
المولد بعلة البدعة ولكن  
هذا المنع من وصف قراءة  
المولد لا من اصلها كما  
فصل ذلك في المكتوب  
الثاني والسبعين من الجلد  
الثالث فاعرف ذلك ايضا  
وانما اطيننا في ذلك لثلا  
يفسر بظاهر كلامه  
الجاهلون اه كلام العرب  
(ومنها) اظهروا له هذا  
السدرويش ذات يوم  
احوال الجن فرايت أن  
الجن يطوفون في الازقة  
مثل بنى آدم ومع كل جن  
ملك مسوكل والجنى لا  
يقدر رفع رأسه والنظر  
الى يمينه ويساره من  
خوف ذلك الملك الموكل  
بحيث صاروا كالمحبوسين  
والقيدين وليس فيهم  
مجال المخالفة اصلا الا  
ان يشاهد شيأ وظهر في  
ذلك الوقت كأن في يد  
الموكل مطرقة من حديد  
اذا احس قلبه الا من  
مخالفة الجنى يكنى أمره  
بضربة واحدة منه (شعر)  
ان الذي خلق السماء  
والترى \*



الناس هنا توهمون مساواة ذلك السالك لارباب تلك المقامات ويتخيلون شركته  
في تلك المقامات مع ارباب تلك المقامات وبهذا التوهم والتخيل يردونه ويطعنون فيه  
ويطبلون في حقه لسان الملامة والشكابة ينبغي كشف الغطاء عن وجه هذا المسمى  
(جوابه) هو ان وصول الاسافل الى مقامات الاطالي يكون احيانا من قبيل  
وصول الفقراء والمحتاجين الى ابواب اصحاب الدول وامكنة ارباب النعم الخاصة  
بهم ليطالبوا من هناك حاجة ويسألوا من دولهم ونعمهم بحاجة والقاصر في امره يزعم  
هذا الوصول مساواة وشركه لهم وكثيرا ما يكون هذا الوصول من قبيل النظارة والتزده  
في الاماكن الخاصة بالامراء والسلطين بالوسائط والوسائل لينظر بنظر الاعتبار  
وليصهل له رغبة في علو الانظار وابن الجبال لتوهم المساواة في هذا الوصول وكيف يصور  
تخيل الشركة من هذا التزده والنظارة ووصول الخادمين الى امكنة خاصة بالخدمين  
لاداء حقوق الخدمة محسوس الوضع والشريف والال به توهم من هذا الوصول المساواة  
والشركة وكل فراش وذاب ذباب وسيف قرناء السلطين وحاضرون في اخص امكنتهم  
فمن توهم الشركة والمساواة من ههنا فقد كشف عن غاية خطئه (ع) بلاء ذوي الآلام  
من كل جانب والناس يطبلون العلة للمامة غريب ويخترعون الحيلة لطمعه وتشيعه  
رزقهم الله سبحانه وتعالى الانصاف وكان اللائق بهم ان يطالبوا بحملا لرفع الشور ودفع  
الملامة عن الضعيف وان يجتهدوا في حفظ عرض الاسلامية وامرهم في الطعن لا يخلوا  
عن احد الخصالين اما ان يعتقدوا ان صاحب هذا الحال معتقد لشركة والمساواة لارباب  
تلك المقامات أولا فان اعتقدوا ذلك فقد حكموا عليه بالكفر والزندقه واخرجوه من زمرة  
أهل الاسلام فان اعتقاد الشركة للانباء والمساواة معهم عليهم الصلوات والتسليمات  
كفر وكذلك اعتقاد المساواة للشيخين عليهما الرضوان الذين ثبتت أفضليتهما  
باجماع الصحابة والتابعين كما نقله جماعة من اكابر الائمة واحد منهم الامام الشافعي عليهم  
الرضوان بل الفضل لجميع الصحابة على باقي الامة فانه لا تكون فضيلة من الفضائل أصلا  
هدية لفضل صفة خير البشر عليه الصلاة والسلام والفعل اليسير الذي صدر من اصحاب  
الكرام عليهم الرضوان وقت ضعف الاسلام وقلة المسلمين لتأييد الدين المبين ونصرة  
سيد المرسلين عليه وعليهم الصلوات والتسليمات لو صرف غيرهم جميع عمرهم في الطامات  
بارياضات والمجاهدات لا يبلغ ذلك مرتبة ذلك الفعل القليل من الاصحاب ولهذا قال عليه  
وعلى آله الصلاة والسلام لو اتفق أحدكم مثل أحد ذهباً لا يبلغ مد شعيرهم ولا نصفه  
وأفضلية الصديق رضي الله تعالى عنه انما هي من جهة انه أسبق السابقين في الايمان  
واتفاق الاموال الكثيرة والخدمات الائمة ولهذا نزل في شأنه قوله تعالى لا يستوي منكم  
من اتفق من قبل الفتح وقاتل الآية وصرف جماعة نظرهم الى كثرة فضائل غيره ومنافقه  
وتوقفوا في أفضليته ولا يعلمون ان سبب الأفضلية لو كان كثرة الفضائل والمناسبات يكون  
كثير من آحاد الامة الذين فيهم هذه الفضائل افضل من نبيهم الذي ليست فيه هذه  
الفضائل فانه التفاضل شيء آخر وراء هذه الفضائل والمناسبات وهو في زعم هذا الفقير

البدى قويا فوق كل الاقويا  
(ومنها) ان الولي كلما  
يحمده من الكمال وكلما  
يصل اليه من الدرجات  
انما هو بطقيل متابعة نبيه  
فلولا متابعة نبي لما يحصل  
نفس الايمان فكيف يفتح  
الطريق الى الدرجات  
العلي فلوحصل لولي فضل  
من الفضائل الجزئية او  
درجة من الدرجات العليا  
عالم ليس يحصل لنبي فرضا  
يكون لنبي ايضا نصيب  
كامل من ذلك الفضل  
ومن تلك الدرجة فان  
حصول ذلك الكمال  
لولي انما هو بواسطة  
متابعته لنبي ونتيجة من  
تسايح اتباع سنته فلا جرم  
يسكون لنبي حظ وافر  
ونصيب تام من ذلك الكمال  
قال عليه الصلاة والسلام  
من سن سنة حسنة فله  
اجرها واجر من عمل بها  
ولكن الولي سابق  
في حصول هذا الكمال  
ومقدم في الوصول الى  
تلك الدرجة وقد جوزوا  
مثل هذا القسم من الفضل  
على النبي لانه فضل جزئي  
لا يعارض الفضل الكلي  
الذي في النبي وما قال

(١) اخرج الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً ما يارجل قال لاخيه يا كافر قد بابه بها احدهما منه عني عنه

صاحب الفصوص من ان خاتم الانبياء يأخذ العلوم والمعارف بعنى المعارف المخصوصة من خاتم الولاية راجع الى هذه المعرفة التى امتاز بها هذا الفقيه وهى موافقة للشرعية من جميع الوجوه وقد تكلف شرح الفصوص فى تفحصه وقالوا ان خاتم الولاية خازن خاتم النبوة فلو اخذ الملك شيئاً من خزينته يعنى بواسطة الخازن لا يلزم منه نقص احد ولا حقيقتة الامر ما حققته ومنشأ التكلف عدم الوصول الى حقيقة المعاملة والله سبحانه اعلم بحقائق الامور كلها والصلاة والسلام على سيد البشر وآله الاطهر يقول العرب مثال الفضل الجزئى الحاصل لغير النبى كالفضل الحاصل للمجتهدين باستنباط الاحكام الشرعية من ادلتها وتوابعها وحصول فتوح البلدان

الاسبقية فى تأييد الدين والاقدمية فى انفساق الاموال وبذل الانفس لنصرة احكام دين رب العالمين وحيث كان النبى اسبق من الكل يكون افضل من الكل وكذلك كل من هو اسبق فى هذا الامر فهو افضل من المسبوقين وكان السابق استاذ اللاحقين ومعلمهم فى امر الدين واللاحقون يقتبسون من انوار السابقين ويستفيدون من بركاتهم وصاحب هذه الدولة العظمى فى هذه الامة بعد نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام الصديق الاكبر رضى الله تعالى عنه فانه اسبق السابقين فى انفاق الاموال الكثيرة والمقاتلة والمجاهدة الشديدة وبذل العرض والجاه ورفع الفساد والاشتباه لتأييد الدين المتين ونصرة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام فالفضلية على غيره مسلمة اليه وحيث طلب النبى عليه وعلى آله الصلاة والسلام عزة الاسلام وغلبته بامداد عمرو كفى الله سبحانه فى نصرة حبيبه فى عالم الاسباب وقال يا ايها النبى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال ابن عباس رضى الله عنهما سبب نزول هذه الآية اسلام عمر بن الخطاب على الفضيلة بعد الصديق رضى الله عنه له ولهذا انعقد اجماع الصحابة والتابعين على افضلية هذين الشيخين العظيمين كما مر وقال على كرم الله وجهه ايضاً ان ابا بكر وعمر افضل هذه الائمة فن فضلى عليهما فهو مفترأ ضربه بالسياسة كما يضرب المفترون ونحقيق هذا المبحث مندرج فى كنى ورسائلى بالتفصيل لاجال لا زيادة على ذلك فى هذا المقام والايه من يجعل نفسه عديلاً لاصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوة والتسليمات والجاهل بالاخبار والآثار من يتصور نفسه من السابقين ولكن ينبغي ان يعلم ان دولة تلك السبقة التى هى باعثة على الفضلية مخصوصة بأهل القرن الاول الذين نشرفوا بشرف صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وهذا المعنى مفقود فى قرن آخر بل يكون لاحقاً لبعض القرون افضل من سابقى قرون آخر بل يجوز ان يكون اللاحق فى قرن افضل من السابق فى ذلك القرن بصر الله سبحانه الطاعنين بشناعة طعن مسلم وطرد مؤمن بمجرد التوهم والتخيل وبقباحة تكفير مسلم وتضليله بمحض التعنت والتعصب فالعلاج لو لم يكن القول فيه قابلاً للتكفير ومسحاً للتضليل يرجع ذلك الكفر والضلال بالضرورة الى ارباب ذلك القول ويتصل من المرمى بالكفر الى الرامى به كما ورد فى الحديث النبوى عليه وعلى آله الصلوة والسلام (١) ربنا اغفر لنا ذنوبنا وامرنا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ولنرجع الى أصل الكلام فبين الشق الثانى ونقول لو لم يكن لاطاعين هذا الاعتقاد فى حق صاحب هذا الحال ولا يوصلون معاملته الى حد الكفر فخالهم ايضاً لا يخلوا من أحد الحالين اما ان يحملوا واقعة على الكذب والبهتان فهذا عين سوء الظن بالمسلم وهو محذور عنه شرماً واما ان لا يحملوا على الكذب والبهتان وان لا يظنوه معتقداً للشركة والمساواة فيثبت ما وجه الطعن والسلامة وما سبب تشنيعه وتعييبه فان اللاتق بالواقعة الصادقة ان يحمل على محامل صحيحة لأن يشنع صاحبها ويقبح (فان قيل) ما وجه اظهار مثل هذه الواقعة الموجبة للفتنة (نقول) ان ظهور مثل هذه الاحوال من مشائخ الطريقة كثير الوقوع وذلك عادة مستمرة لهم وليس هذا اول قارورة كسرت فى الاسلام ولا يكون بلايات حقانية واردة صادقة والمقصود من هذه الكتابة احيانا اظهار

أحواله الموهوبة عند شيخه ليسبين صحة حاله وسقمه وليطلعه على تعبيره وتأويله وأحيانا  
 نرغب الطلاب والنلازمة ونحريضهم وأحيانا لا يكون مقصود من الكتابة لاهذا ولا  
 ذلك بل يورده في هذا القيل والقال مجرد السكر وغلبة الحال ليتنفس عما به قليلا ولينفخ  
 عن نفسه لمحة ومن كان مقصوده من اظهار امثال هذه الاحوال الشهرة وقبول الخلق  
 فهو مدح بطال وهذه الاحوال استدراج عليه ووبال ومتضمنة لخدلانه وأنواع الاحوال  
 ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهبيتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب وما أبرئ نفسي  
 ان النفس لامارة بالسوء الامارحم ربي ان ربي لغفور رحيم (وسألت) ايضا انه ما السبب  
 في ان الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات والاولياء عليهم الرضوان يتلون في الدنيا  
 بأشد البلاء والمصائب والحن كاقبل ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل  
 فالأمثل (١) وقال الله سبحانه وتعالى في كتابه المجيد وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم  
 ويفهم من هذه الآية الكريمة ان كل من يكون اكتسابه للسينات أكثر يكون موردا للمصيبة  
 في الاكثر فينبغي ان يتلى بأشد البلاء والمصيبة غير الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات  
 وغير الاولياء عليهم الرضوان دون الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام وأيضا ان  
 هؤلاء الكبراء محبوبو الحق سبحانه واصالة وتعبا من خواص مقربه تعالى فكيف يصح احالة  
 البليات والحن الى المحبوبين وخواص المقربين وبأى وجه يجوز اذاهم وكيف يستقيم كون الاعداء  
 في راحة ونعيم واقامة الاحباب في بليات وعذاب اليم (اعلم) أرشدك الله وهذا السواء الصراط ان  
 الدنيا ليست بموضوعة للتنعم والتلذذ وانما المعدلتنعم والتلذذ هي الآخرة وحيث كان بين الدنيا  
 والآخرة نسبة الضدية والنقاضة ورضاء احدهما مستلزم لمخط الآخرى يكون التلذذ في  
 احدهما مستلزما لتألم في الاخرى بالضرورة فمن يكون تلذذه وتنعمه في الدنيا أو فر يكون  
 تألمه وتدمه في الآخرة أكثر وكذلك من كان ابتلاؤه بالبليات والحن في الدنيا أكثر يكون  
 احتضاؤه وسروره في الآخرة بالتعتمات والتلذذات أزيد وأوفر ولبت لبقاء الدنيا  
 بالنسبة الى بقاء الآخرة حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط نعم ماذا تكون نسبة المتناهي الى  
 غير المتناهي فلا جرم كان اللائق بمقتضى الكرم ابتلاء الاحباب بمحنة أيام في هذه الدار لمحتظوا  
 ويفرحوا بتعتمات أبدية وكان المناسب بموجب المكرو الاستدراج احتفاظ الاعداء بتلذذات  
 قليلة ليتلوا بتألمات كثيرة (فان قيل) ان الكافر الفقير الذي هو محروم في الدنيا والآخرة  
 لم يكن تألمه في الدنيا مستلزما لتلذذه في الآخرة فما وجه ذلك (نقول) ان الكافر عدو الله  
 جل سلطانه ومستحق للعذاب الدائم ورفع العذاب عنه في الدنيا وتركه على وضعه وحاله  
 عين التلذذ والتنعم ونفس الاحسان في حقه ولهذا قيل لنفس الدنيا في حق الكافر انها جنة  
 فانية ما في الباب ان بعض الكفار يرفع عنه العذاب في الدنيا ويعطى بعض التلذذات الاخرى  
 أيضا وبعض آخر يرفع عنه العذاب ولا يعطى له شيء من تلذذات أخرى بل يكتفى في حقه  
 بالتأذ اعطاء الفرصة والمهلة ورفع العذاب لكل ذلك حكم ومصلح (فان قيل) ان  
 الله تعالى قادر على كل شيء ومقدر لا كرام أوليائه بتلذذات دنيوية وتعتمات أخروية  
 من غير ان يكون التلذذ في احدهما مستلزما لتألم في الاخرى في حقه (أجيب) بوجه

(١) رواه حسن سعد  
 والطبراني عن اخيه  
 حذيفة وابوه عوف والحاكم  
 بسند صحيح من ابى سعيد  
 الخدرى بالفاظ مختلفة  
 مقارنة منه عن عنه

ونشر الايمان والا سلام  
 فيها الخلفاء والسلطين  
 تلك القضاة ثل ثابته  
 لهؤلاء اولاء ثم لنبي صلعم  
 ثانيا ومن هذا القبيل  
 ما ذكره الامام قدس سره  
 في المكتوب السادس  
 من الجلد الثاني والرابع  
 والتسعين وغيره من الجلد  
 الثالث وقد اجاب قدس  
 سره في بعض مكتوباته  
 بمثل ما نقل هنا من شرح  
 القصص ولكل وجهة  
 فتذكروا نصرا (ومنها)  
 ولاية الولي جزئية من  
 اجزاء نبيه عليه الصلاة  
 والسلام والولي وان  
 حصلت له درجات عليا  
 تكون تلك الدرجات  
 جزئية من اجزاء درجات  
 ذلك النبي والجزء وان  
 حصلت له عظمة لكن  
 لا بد له من ان يكون اقل  
 من الكل الكل اعظم من الجزء  
 قضية بدئية والاحق  
 هو الذي يغيب عظم  
 الجزء وزعمه اعظم من الكل

(الاول) انهم لو لم يذوقوا في الدنيا بليات ايام قليلة ومحن اوقات يسيرة لا يعرفون قدر تلك ذات وتنعمات ابدية ولا يدركون قدر نعمة الصحة والعافية الدائمة كما ينبغي نعم من لم يجمع بطنه لا يجد لذة الطعام ومن لم يكن مبتلى لا يعرف قدر الفراغة وكان المقصود من تألمهم الوقت تحصيلهم لكمال التلذذ الدائم وظهور الجمال في حق هؤلاء الا كابر بصورة الجلال لا ابتلاء العوام بضل به كثير او يهدي به كثير (والثاني) ان البليات والمحن وان كانت عند العوام من اسباب التألم ولكن كما يصيب من الجميل المطلق فهو من اسباب التمتع والالتذاذ عند هؤلاء الا كابر وهم يحدون من التلذذ بالبلايا ما يحدون من التمتع بالتعماء بل احتفاظهم من البلايا اكثر لكونها خالص مراد المحبوب وليس هذا الخلو في التعماء فان النفس ايضا مريضة لها وهاربة من البلايا فيكون البلاء عند هؤلاء الا كابر افضل من التعمية ويكون التلذذ منهم من البلاء اكثر من التلذذ منهم من التعمية وحظهم في الدنيا من البليات والمصائب فلو لم يكن هذا الملح في الدنيا لما سوت عندهم بشعة ولو لم تكن هذه الخلاوة فيها لكانت عبثا في نظرهم \* شعر

الا ان قصدي من هواءك تألمى \* والاسباب النعم كثيرة

فأولياؤه تعالى متلذذون في الدنيا ومحتظون ومسرورون في الآخرة ولذتهم هذه في الدنيا لاتاقى حظهم في الآخرة والتلذذ الذي ينال في حظ الآخرة هو غير ذلك مما هو حاصل للعوام الهى ما هذا الذي جعلت اولياؤك بحيث ان ما هو سبب تألم الآخرين سبب لالتذذهم وما هو زجة على الآخرين رجة لهؤلاء الا كابر ونعمة الآخرين نعمة لهم الناس مسرورون في السرور ومغمومون في الغم وهؤلاء الكبراء مسرورون في السرور وفرحون في الغم فان نظرهم مصروف عن خصوصيات الافعال الجميلة والذخيلة ومقصود على جبال فاعل تلك الافعال الذي هو جليل مطلق وكانت الافعال عندهم ايضا محبوبة بحسب الفاعل ومورثة للالتذذ كلما يصدر في العالم بمراد الفاعل الجميل جل سلطانه وان كان من ابلاهم واضرارهم فهو عين مرادهم المحبوب لهم وسبب التلذذ الهى ما هذا الفضل والكرامة حيث اعطيت مثل هذه الدولة الخفية والنعمة الهنيئة لاولياؤك مخفيا اياها من نظر الاخبار واتهم بمرادك دائما محتظين ومتلذذين ورفعت عنهم الكرامة والتألم وجعلتها نصيب غيرهم وجعلت العار والفضيحة للذين من عيوب الآخرين جبال هذه الطائفة العلية وكالهم واودعت مرادهم في عين عدم حصول المراد وجعلت التلذذهم وسرورهم العاجلين سببا لزيادة حظوظهم الآخروية على عكس الآخرين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (والثالث) ان هذه الدار دار ابتلاء والحق ممتزج فيها بالباطل والحق مختلط بالباطل فلو لم يعط الاولياء المحن والبلاء بل اعطيهما الاعداء لما تنبذ الاولياء من الاعداء وتبطل حكمة الاختبار والامتحان وذلك مناف للايمان بالغيب الذي السعادة الدنيوية والآخروية مودعة في ضمنه قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب وقوله تعالى واعلم ان الله من ينصره ورسله بالغيب شاهد لهذا المعنى فبعمل الله سبحانه الاولياء مبتلين بصورة البلاء والمحن وورعى في عيون الاعداء التراب لتتم بذلك حكمة الابتلاء والامتحان وليكون اولياؤه متلذذين في عين البلاء وليكون الاعداء مطموسو البصيرة خائنين وخاسرين فافلين عن هذا الابتلاء بضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وكانت معاملة الانبياء

ولا يدري ان الكل عبارة عن ذلك المجموع من اجزاء آخر (ومنها) ان صفات الواجب تعالى وتقدس ثلاثة اقسام القسم الاول الصفات الاضافية كالخالقية والرازقية والقسم الثاني الصفات الحقيقية ولكن فيها شائبة الاضافة كالعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والقسم الثالث حقيقية صرفة كالحياة فانها لا مزج فيها من الاضافة ونعني بالاضافة التعلق بالعالم والقسم الثالث اعلى الاقسام الثلاثة واجمعها ومن امهات الصفات وصفة العلم مع وجود الجامعة فيها تابعة لصفة الحياة وتنتهى دائرة الصفات والشئون الى الحياة وباب الوصول الى المطلوب هو هذه الصفة وحيث كانت صفة الحياة فوق صفة العلم فلا جرم يكون الوصول الى ذلك الموطن بعد طى مراتب العلم سواء كان علم الظاهر والباطن وسواء كان علم الشريعة او الطريقة والذي دخل من ذلك الباب اقل قليل وانما يرمقون

مع الكفار ان تكون الغلبة احيانا في هذا الجانب و احيانا في ذلك الجانب كانت النصرة في  
 البدر في جانب أهل الاسلام وكانت الغلبة في الاحد في جانب الكفار قال الله تبارك وتعالى  
 ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ  
 منكم شهداء والله لا يحب الظالمين ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين (والرابع)  
 ان الحق سبحانه وتعالى وان كان قادرا على كل شيء ومقتدرا على اكرام اوليائه بالنعم الدنيوى  
 والاخرى ولكن هذا المعنى مناف لحكمته وعادته وان يجعل العدل والاسباب نقاب جناب قدسه فيحكم  
 قدرته مستورة تحت حكمته وعادته وان يجعل العدل والاسباب نقاب جناب قدسه فيحكم  
 التقاضة بين الدنيا والاخرة لا بد لاوليائه من محن الدنيا وبلبيتها حتى تكون لهم تنعمات الاخرة  
 هنيئة مريئة وقدم في جواب أصل السؤال رمز الى هذا المعنى (ولنرجع) الى أصل الكلام  
 ونبين تقمة الجواب من أصل السؤال ونقول ان سبب الالم والبلاء والمصيبة وان كان كسب  
 الذنوب والسيئات ولكن البليات مكفرة في الحقيقة لسيئات والمصيبات من بلاء لظلمات  
 الذنوب والخطيئات فالكرم في زيادة محن الاولياء وبلبيتهم لتكون كفارة لسيئاتهم ومن بلاء  
 لظلمات ذنوبهم وزلاتهم ولا ينبغي ان تصور سيئات الاولياء وذنوبهم مثل سيئات الاعداء  
 وذنوبهم ولعلكم سمعتم قولهم حسنات الابرار سيئات المقربين فلو صدر عنهم الذنب والعصيان  
 لا يكون ذلك كذنب غيرهم وعصيانهم بل يكون من قسم السهو والنسيان بعيدا من العزم  
 والجدة والطغيان قال الله تبارك وتعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فتنسى ولم نجد له عزما  
 فكثرة الآلام والمصائب والبليات تدل على كثرة كفارة السيئات لاعلى كثرة كسب السيئات  
 فيعطى أكثر البلاء الاولياء ليكفر عنهم سيئاتهم فيقدمون الى ربهم طاهرين مطهرين  
 ويكونون محفوظين من محنة الاخرة ومصونين (نقل) أن في حين احتضار النبي صلى  
 الله عليه وسلم ظهر فيه قلق واضطراب فلما شاهدت فاطمة رضى الله عنها منه صلى الله  
 عليه وسلم ذلك صارت من كمال شفقتها وتحننها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقوله صلى الله  
 عليه وسلم فاطمة بضعة مني مضطربة ومزوجة فلما شاهد النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الاضطراب  
 والانزعاج من فاطمة الزهراء في ذلك الوقت قال لتسليتها رضى الله عنها ان محنة أباك  
 هي هذه فقط لا مكروه بعد ذلك ما أعظم دولة لو ارتفع العذاب الاشد والابقي بمحنة  
 ايام قليلة وانما يعامل بهذه المعاملة الاولياء دون غيرهم فان ذنوب غيرهم لا تكفر هنا كما  
 يذنبني بل يؤخر مجازاتهم الى الاخرة فيكون الاولياء أحقأ بكثرة الآلام والبليات  
 الدنيوية وليس غيرهم مستحقين لهذه الدولة فان ذنوبهم كبيرة ومشغوليتهم بالانجاء  
 والتضرع والاستغفار والانكسار قليلة ونفوسهم على كسب المعاصي جسورة يكتسبون  
 الذنوب بالجد والعزم ولا يخلون من التمرد والطغيان والرجم بل يكادون يستهزؤن ويسخرون  
 بآيات الله عز وجل والجزاء على قدر الجريمة فان كانت الجريمة خفيفة وصاحبها متجبرا  
 ومتضرعا الى الله تعالى فهي قابلة للكفارة بالبلاء الدنيوى اما اذا كانت غليظة وصاحب  
 الجريمة متمرده ومتكبر فهي حرة بالجزاء الاخرى الذى هو أشد وأدوم وما ظلمهم الله ولكن  
 كانوا أنفسهم يظلمون وكتبتم أيضا ان الناس يستهزؤن ويسخرون ويقولون ان

يعيونهم من يعسدهم  
 قليلون فلئن بينت رمزا  
 من اسرار ذلك المقام  
 قطع البلعوم (شعر)  
 ومن بعد هذا ما يدق بيانه \*  
 وما كتمه احطى لدى  
 واجل  
 والسلام على من اتبع  
 الهدى والتزم متابعة  
 المصطفى عليه وعلى آله  
 الصلاة والسلام (ومنها)  
 ان الحق سبحانه ومزه عن  
 المثل ليس كمثل شيء ولكن  
 جاوزوا له تعالى مثالا ولم  
 يجوزوا له المثل والله المثل  
 الاعلى وارباب السلوك  
 واحساب الكشوف  
 يتسلون بالمثال ويطمثون  
 بالخيال يظهرون الاكثي  
 بمثال الكبي وبجلون  
 الوجوب بصورة الامكان  
 والسالك العاجز يظن  
 المثالين ذى المثال ويزعم  
 الصورة عين ذى الصورة  
 ومن ههنا يرى صورة  
 احاطة الحق سبحانه  
 وتعالى بالاشياء ويشاهد  
 مثال تلك الاحاطة في العالم  
 فيتحيل ان المشهود هو  
 حقيقة احاطة الحق سبحانه  
 وتعالى وليس كذلك بل  
 احاطته سبحانه وتعالى

لامثلية ولا كيفية ومنزهة  
من أن تكون مشهودة  
ومكشوفة لاحد ونحن  
نؤمن ان الحق سبحانه  
محيط بكل شيء ولكن لا  
نعرف أن احاطته ما هي  
والتي نعرفها هي شبه تلك  
الاحاطة ومثالها الاحيائية  
وعلى هذا القياس قربه  
ومعينة تعالى في أن المشهود  
والمكشوف منهما هو  
الشبه والمثال لاحييته فان  
حقيقتها مجهولة الكيفية  
نؤمن انه تعالى قريب منا  
وانه معنا ولكن لا نعرف  
أن حقيقة قربه ومعينه  
تعالى ما هي ويمكن أن  
يكون المراد بما ورد في  
الحديث النبوي من قوله  
عليه الصلاة والسلام  
يجهلي ربنا ضاحكا باعتبار  
الصورة المثالية فان حصول  
كمال الرضا يرى في المثال  
بصورة الضحك ويمكن  
ان يكون إطلاق اليد  
والوجه والقدم والاصبع  
ايضا باعتبار الصورة  
المثالية هكذا علمني ربي  
والله بخنص برحمته من  
يشاء والله ذو الفضل  
العظيم وصلى الله على سيدنا

الحق سبحانه لم يتلى أولياءه بالحنّة والبلاء ولم يجعلهم في التلذذ والتنم دائما ويريدون نفي  
هذه الجماعة بهذا القيل والقال نعم قد قال الكفار امثال هذه الكلمات في حقه صلى الله عليه  
وسلم قال الله تعالى وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل عليه  
ملك فيكون معه تذبرا أو يلقي اليه كنزا أو تكون له جنة يأكل منها الآية ومدار امثال هذه  
الكلمات على انكار الآخرة وانكار العذاب والثواب الدائمين وعلى الاعتداد بالتلذذات  
الفانية العاجلة والذي يؤمن بالآخرة ويدعن بالثواب والمذاب الدائمين لا يورد محنة أيام  
قليلة على نظره أصلا بل يتصور هذه المحنة الموقفة التي هي سبب راحة مؤبدة عين الراحة  
لا ينبغي الاصغاء الى قيل الناس وقالهم والالم والبلاء والحنّة من شواهد المحبة فانزعها  
مطمئنا وسو البصيرة منافية للمحبة ماذا نضع لعلاج غير الاعراض عن الجاهلين  
ومقاتلهم فاصبر صبراجيلا (جواب) آخر عن أصل السؤال ان البلاء سوط المحبوب يمنع  
المحب من الالتفات الى ماسوى المحبوب ويجعله متوجها بكنيته الى جنب قدسه فيكون المسحق  
للآلم والبلاء الأولياء يكون هذا البلاء مكفرا لسيئة التفاتهم الى ماسواه ولا يكون  
غيرهم لا تقا بهذه الدولة وكيف لا يجاه بهم الى جنب المحبوب بلا اختيار فان كل من سبقت  
له العناية الازلية يجابه الى جانب المحبوب بالجور والضرب ويخني للمحبوبة ومن لا يترك  
على اختياره فان أدركته السعادة الأبدية يسلك طريق الانابة ويصل الى المقصد بامداد  
الفضل والعناية والافاء وحاله اللهم لا تنكحني الى نفسي طرفة عين فسلم من هذا ان البلاء  
في المرادين يكون أكثر منه في المرادين وله هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو  
رئيس المرادين والمحبوبين ما أودى نبي مثل ما أوديت فظهر في البلاء معنى الدلالة حيث  
أنه أوصل الحبيب الى الحبيب بحسن دلالة وجعله صافيا من الالتفات الى غير الحبيب والعجب  
ان الأولياء لو وجدوا الوفا لاشترى بها البلاء وغيرهم يريدون دفع البلاء باعطاء ألوف  
(فان قيل) قد يفهم الاضطراب والكره في الأولياء أيضا وقت أصابة الآلم والبلاء  
في بعض الاحيان فواجه ذلك (أجيب) أن ذلك الاضطراب صوري يصدر عنهم أحيانا  
بمقتضى الطينة البشرية وفي إبقائه حكم ومصلح فان الجهاد مع النفس لا يتصور بدونه وقد  
سمعت ما ظهر من سيد الأولين والآخرين عليه وعلى آله الصلاة والسلام من الاضطراب  
والقلق في سكرات الموت وكان ذلك بقية الجهاد مع النفس ليكون خاتمة خاتم الرسل عليه  
وعليه الصلاة والسلام على الجهاد مع أعداء الله تعالى وشدة المجاهدة تحسم مواد الصفات  
البشرية وتوصل النفس الى كمال الاتقياد وحقيقة الاطمئنان وتجعلها صافية زاكية قصار  
البلاء دلال سوق المحبة ومن لا محبة له لا شغل له بالدلال ولا يحتاج الى الدلالة ولا يكون  
له اعنده قدر ولا قيمة ووجه آخر للآلم والبلاء حصول الامتياز بين المحب الصادق وبين  
المدعي الكاذب فان من كان صادقا يكون ملتذا ومحظا بالبلاء ومن كان مدعيا لا يكون  
نصيبه من البلاء غير التآلم والكره ولا يهتدى الى هذا التمييز الا من كان فيه شائبة من  
الصدق حتى يميز بين حقيقة التآلم وصورته ويفرق بين حقيقة الصفات البشرية وصورتها  
الولى يعرف الولي رخص الى هذا البيان والله سبحانه الهادي الى سبيل الرشاد (وسأتم)

(ايضا)



أيضا ان العدم لاشئ محض كما قالوا فلا يكون له وجود فاذا لم يكن له وجود كيف تكون له آثار وتزيقات مع الوجود الذي عرض له في الذهن فان كانت تكون ذهنية فكيف تخرج عن دائرة الخيال ( اعلم ) ان العدم وان كان لاشئ ولكن معاملة الاشياء كلها قائمة به ومنشأ تفصيل الاشياء وكثرتها مرآيته والصور العلمية للاسماء الالهية جل شأنه التي انعكست في مرآة العدم جعلته مغيرا واستلزمته ثبوتها علميا فبالضرورة اخرجته ايضا من الاشئية المحضة وصيرته منشأ للآثار والاحكام وهذه الآثار والاحكام ايضا كائنة في خارج موطن العلم وثابتة في مرتبة الحس والوهم وحيث حصل لها في تلك المرتبة باستحكام صنع الله جل شأنه ثبات واستقرار بحيث لا ترتفع بزوال الحس والوهم يمكن أن يقال ان هذه الآثار والاحكام خارجية وانتم كيف تتعجبون من تزيقات العدم فان جميع معاملة الكائنات مثبتة على العدم ينبغي ان يشاهد كمال قدرة الله جل شأنه حيث وسع دائرة المعاملة هذه كلها من العدم واطور كالات الوجود بنقائضه ووجه ترفيقه في كمال الوضوح فان الصور العلمية للاسماء الالهية جل سلطانها متمكنة فيه وكائنة به ومن الصور الى الحقيقة والغلل الى الاصل طريق سلطاني ومن لم يحس ذلك فهو مغموس البصيرة ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ولفظ الذهن والخيال لا يوقعنك في الاشتباه والاحتمال ولا يجمعن صدور الآثار والتزيقات عسيرا في نظركم فانه ما من معاملة الاوهى في العلم والخيال ليست بخارجة منهما غاية ما في الباب أن بين خيال وخيال فرقا كثيرا فان الخلق في مرتبة الوهم والخيال غير اختراع الوهم والخيال فان الاول واقعي وكائن في نفس الامر ويمكن ان يقال انه موجود خارجي والثاني قليل النصيب من هذه الدولة وقليل الحظ من الثبات والاستقرار وقد كتبت بعض خصائص العدم في معرفة على حدة وأخذت قلها الميرحب الله فان أردتم الاطلاع عليها ينبغي المراجعة اليها ( وسأتم ) ايضا عن الفناء والبقاء وقد كتبت هذا الفقير معنى هاتين الكلمتين في مواضع كثيرة من كتبه ورسائله ومع ذلك لوبي الخفاء فيه فعلاجه الحضور والشافهة فان تمام الحقيقة لا يحصل بالكتابة فان حصل ربما يكون اظهاره بعيدا عن الصلحة فانه لا يدري ماذا يفهم منه الانسان وماذا يدرك الفناء والبقاء شهوديان لا وجوديان العبد لا يكون متلاشيًا ومحمدا بالحق تعالى

العبد عبد الله \* والرب رب سرمد

زنادقة من يزعمون الفناء والبقاء وجوديين ويظنون ان العبد يرفع عن نفسه تعينات وجوده ويخدم أصله الذي منزه عن التعينات والقيودات ويصير مضجعا ومتلاشيا وباقياربه كقطرة تكون فانية عن نفسه وتلحق بالبحر وترفع عن نفسه القيد وتحمده بالطلق أما إذا سبحانه من معتقداتهم السوء وحقيقة الفناء عبارة عن نسيان ما سواه تعالى وعدم التعلق بغيره وتطهير ساحة الصدر عن جميع مرادات النفس ومقتضياتها الذي هو مناسب لمقام العبودية والمناسب لمقام البقاء هو قيام العبد بمرادات مولاه جل سلطانه وان يجد مراداته سبحانه عين مرادات نفسه وذلك بعد شهود الآيات الانفسية ( وسأتم ) ايضا أنه قد اثبت سيرا في اوراق الانفس والسير في المراتب العشرة لعالم الخلق وعالم الامر وصير الهيئة

محمد وآله وسلم وبارك  
( ومنها ) فان فهم في عبارة  
الامام قدس سره في بيان  
الاحوال والمواجيد والعلوم  
والمعارف تناقض وتدافع  
ينبغي أن يحمله على  
اختلاف الاوقات وتنوع  
الاوضاع فان لكل وقت  
احوالا ومواجيد على  
حدة وفي كل وضع علوم  
ومعارف مستقلة فلا  
يكون في الحقيقة تناقض  
وتدافع ومثل هذا مثل  
الاحكام النافذة والمنسوخة  
حيث ترى بعد النسخ  
والتبديل متناقضة فاذا  
لوحظ اختلاف الاوقات  
والاوضاع يرتفع التناقض  
والتدافع والله سبحانه  
حكيم ومصلح في ذلك فلا  
تكن من المميزين وصلي  
الله تعالى على سيدنا محمد  
وآله وسلم وبارك قال  
العبد الضعيف الجامع  
لهذه النكات البديعة  
الرائقة محمد صديق  
البدخشي الكشمي الملقب

الوحدة داخل في السير الاتقيى فما يكون السير فيما وراء الاتقى (اعلم) ان الاتقى  
كالاتقى ظلال الاسماء الالهية جل سلطانها فاذ اتقى الظل بفضل الله جل سلطانها نفسه  
وتوجه الى أصله وحصل له تمام محبة الاصل فصكم المرء مع من أحب يحد نفسه من أصله  
وبصرف لفظاً بالذى كان يطلقه على نفسه اليه وكذلك لهذا الاصل أصل ايضاً فيتوجه من  
هذا الاصل الى ذلك الاصل بل يحد نفسه من ذلك الاصل وهم جراً الى ان يبلغ الكتاب أجله  
وهذا السير سير فيما وراء الاتقى والآفاق ولكن ينبغي ان يعلم ان جماعة من القوم قالوا  
لسير الاتقى انه سير في الله وذلك السير الذى يناه آتفا غير هذا السير الذى قاله بعض  
المتأخرين فان هذا السير حصول وذاك السير وصول والفرق بين الحصول والوصول  
مذكور في مكاتب متعددة بالتفصيل فليعلم من هناك (وسألتهم) ايضاً عن اقرية ذاته  
وصفاته وأصله جل سلطانها يانه ايضاً متعلق بالحضور فانه لا محالة في كتابه ولئن  
كتبناه يكون مطلقاً لا يعلل اتهامه بل لو فهم بالتقرير في الحضور فهو ايضاً مضمّن (وسألتهم)  
ايضاً عن كالات مرتبة للتبوة فالتلويح القنينة والبقاء والجلجلى ومبدأية للتبوة كلها في  
مراتب كالات الولايات اثلاثه فبأى كيفية يكون السير في مراتب كالات التبوة (اعلم)  
ان مراتب العروج مادام بعضها متميزاً عن بعض ويحصل السير من أصل الى أصل فكل  
كالات حاصلتها فيها داخل في دائرة الولايات فاذا زال ذلك التميز وانعدم التفصيل ووقعت  
المعاملة في الاجل والبسطة يقع التبرع في كالات مرتبة التبوة وان كان في تلك المرتبة  
ايضاً وسعة ان الله واسع عليهم ولكن تلك الوسعة وسعة أخرى فان كان فيها تميز فهو ايضاً متميز  
آخر وماذا اكتب زيادة على ذلك وماذا يفهم منه ربنا آتائنا من لدنك رحمة وهي لنا من  
أمرنا رشداً (وسألتهم) ايضاً عن بعض اسرار الصلاة فآخراً جوابه الى وقت آخر فان  
الوقت الآن ضيق جداً وانما نكتب بعض المعارف بسرقة الوقت من يد الزمان وأهله  
ارحوا الفقير ولا تبالسوا في الاستفسار ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت  
أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين الحمد لله رب العالمين أولاً وآخراً والصلاة والتحية  
على رسوله دائماً وسرمداً وعلى آله الكرام وصحبه العظام الى يوم القيام

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث أوله أما بعد فهذه كلمات الخ

بالهداية قد وقع القراع من  
تسويد هذه المعارف العالية  
الشريفة السماة بالبدا  
والعاد في أواخر شهر  
رمضان المبارك حين  
الاعتكاف في سنة ١٠١٩  
القدوسية عشر (اشعار)  
ابن لحنه كمدلاً ومعاد  
ست بنام \*

زاتقى نفيس حضرة  
فخر كرام

جون كرد هدايت اقتباس  
از سر صدق \*

در سال هزار و نوزده  
كشت قام

صدیق هدايت كه شدش  
چرخ بكام \*

مانا كه ز صدق شد هدايت  
فرجام

زين خود چه عجب و ليك  
تحقيق ايفست \*

كز جوش شراب احدى  
يافته جام

(تمت رسالة المبدأ  
والعاد)

❦ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ❦

الجزء الثالث من معرب المكتوبات الشريفة الموسوم بالدرر المكنونات  
النفيسة للفقير المحتاج الى لطف رب العباد محمد مراد الزلوى تولدا  
المكي توطنها رجا ان ينفع بها اخوان طريقنا الذين  
لا معرفة لهم باللغة الفارسية التي هي اصلها والتركية  
التي هي ترجمتها وأسأل الله سبحانه ان يجعل  
خالصا لوجهه الكريم وأن يعبرني  
به من العذاب الاليم  
انه رؤوف رحيم  
حليم

للمؤلف المعرب اللاتني

أموت وبلي اعظمي في المقابر ❦ وسوف أرى ما قد حوته دفناري  
فرمت ادخارا بعد موتي من الدما ❦ فأصبحت تذكارا لناسج خواطري

وبهامشه عطية الوهاب ❦ الفاصلة بين الخطأ والصواب  
للشيخ محمد بك الاوزبكي رحمه الله تعالى

ENVER BAYTAN KİTABEVİ

CAĞALOĞLU YEREBATAN CAD. NO: 45/A - İSTANBUL

Telefon : 26 46 99

Sim Matbaacılık Tel. 22 85 77

ما شاء الله

عطية الوهاب الفاصلة بين  
الخطأ والصواب تأليف  
العلامة الصالح المفيد  
الناصح مولانا الشيخ محمد  
بك نزيل مكة المكرمة  
شكر الله سبحانه وهى التى  
قرظ عليها علماء الحرمين  
وغيرهم كما أثبتناها فى هامش  
الجلد الاول

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الحمد لله رب العالمين والعاقبة  
للمتقين والصلاة والسلام  
على نبينا محمد صلى الله تعالى  
عليه وسلم وعلى آله وأصحابه  
وأزواجه اجمعين واشهد  
أن لا اله الا الله وأشهد  
أن محمدا عبده ورسوله  
وفى من باجاء به النبى  
صلى الله عليه وسلم (اما  
بعد) قد سألتنى بعض المحبين  
ان اكتب رسالة مشتملة  
على اجوبة اعتراضات  
المعتزين الذين اعترضوا  
على الشيخ الاجل والامام  
الاكل والعارف الامجد  
الشيخ احمد النقشبندى  
الفساروقى السمرهندى  
رحمه الله تعالى بكلماته  
التي فى مكتوباته لعدم  
فهمهم مقصوده بها  
وبمصلحتها وغيره  
وحرفوا بعض الفاظه  
لا يوقوا الفساد والجدال

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

أما بعد فهذه كلمات طيبات \* وحروف عاليا \* كل نقطة منها مركز فرجار القلوب المضطربة  
العديمة القرار \* ينفجر منها عيون المعارف والاسرار \* امثال الانهار والبحار \* وخال  
من لحدود عروس الحقائق \* وانسان أبصار نقاد الدقائق \* اودرة التاج استخرجها  
من لجة بحر الاحدية يد الباطن الطولى الى الساحل \* او النافذة المحيية للروح جاء بها بنان  
البيان من سريرة ظباء بدياء الهوية الى المحافل \* أغنى الله فقراءه بهذا الدر اليتيم \* روح  
مشام ارواحهم بهذا الشميم (الاشعار الفارسية) زهريك نقطه اش چون نافه تر شميم  
وصل جانان ميرند سر \* ولى آن كز برودت درز كام ست \* چه داند نافه اش كدر مشام  
ست \* سرایم مدح آن سیاح غواص \* كنم خور شیدرا چون ذره رقاص \* همین فرزند  
فاروقست چون آب \* كنون نطق از زبان او كندرب \* سراپا نمخته اخلاق فاروق \* زهر  
منقصت تریاق فاروق \* چراغ نقشبند هفت محفل \* نكاهش نقشبند الله از دل \* غوث  
الخلائی \* غواص الحقائق \* معراج الوصول \* منهاج القبول \* خزينة الرحمة \* دفيئة  
الحكمة \* مشرف القلوب \* مشرق الغيوب \* لجة العمل \* حجة الكمل \* حديقة الاخبار \* حديقة  
الاحبار \* نور الطريقة \* نور الحقيقة \* زين العالمين \* عين العالمين \* ذروة المنا \* عروة الرجا \* مرآة  
الاراءة \* مرآة المحبة \* مطلع الرموز والاشارات \* منبع الكنوز والبشارات \* ملاح  
بحر الملاحة \* مصباح يد الصباحة \* الصلة بين البحرين \* المصلح بين الفتنين \* مستشهد  
المتكلمين \* مستمسك المتوحدين \* برهان السلف \* سلطان الخلف \* وثيقة هذه الوفود \*  
طلیعة المهدي الموعود \* ذكاء الاصل والفرع \* سناء الدين والشرع \* وارث سيد البشر  
منور المائة الحادية عشر \* مجدد الالف الثاني \* الامام الربانى \* شعر

بجا كردد ز وصفش خامه اكاه \* چه نم دريابد از درياني بركاه

همان بهتر كزين بس كوش باشم \* سرايم نغمه وخاموش باشم

سمى المصطفى بالاسم الذي بشر به عيسى الشيخ أجد ابن الشيخ عبد الاحد الفاروقى نسبا والحنفى مذهبا \* والتشبهى بشريا \* أدام الله سبحانه غلال حياته على العالمين \* وارواهم من بحار بركاته الى يوم الدين \* حبذا حال الناظرين السليمى البال \* الذين يفحون سواد النظر الى هذا المداد الذى هو السواد الاعظم من الاسرار والحكم \* فيجدون من هذا المداد باعلام ربانى امداد الحضور \* ومن ذلك السواد تكون سويداء قلوبهم ملائكة بالتور \* ونعم مأل القارئ المستقيم الاحوال \* الذين اذا الفت الستهم بهذه المعارف العالية تغيب ارواحهم بالهام سبحانه فى سكر السكر والشكر \* ومرحبا بالمستعدين المستعدين بصفاء الطبيعة وحسن الاعتقاد الذين اذا لم يرتفع لهم الحجاب عن جبال هذه النكات والرموز السرى وراء طور العقول من غاية الدقة والعمق يعترفون بقصورهم وعدم وجدانهم ويسلمون لاسكل سالكين طريق صدقنا قائلين (ع) وليس يدري سواهم منهم احدا \* فيحوزون نقد ثمرات السعادات الابدية ذلك لمن خشي ربه (ويا حسرتنا) على القارئ الناظرين البسه شبرا \* والسامعين المهذبن فى الكلام هذرا \* الذين اذا وافق من هذه اللهمات الغيبية شئ طبعهم وناسب فهمهم يحملونه على مهارة صاحب المقال فى القيل والقال ونحت الخيال \* وما لم يجدوه كذلك يسيطون الستهم بالسوء من قصور النظر وبحكم المرء لا يزال عدوا لما جهله يمزون من امير الجدل المنحوس الاثر \* ولا يعلمون أن هذه الطائفة العلوية ليسوا فى البين فى اظهار هذه الاسرار الخفية \* شعر

ليس منهم هذه الاسرار بل من مطرب

بصر الله سبحانه اخوانا سرار صيوبهم \* واطلعهم على الاسرار الغيبية الصادرة من أهل الصفاء بطهارة قلوبهم \* ورزقهم مخلصا من قيد الكيد وغل القل للخلصين \* وما قلت انهم ليسوا فى البين فى اظهار الاسرار لسمع شاهده ايضا من صاحب هذه الاسرار وخاله فى حاله برهان \* (ولما) اختتم الجلد الاول من المكتوبات معدن الفتوحات الذى در المعرفة اسمه وتأريخ اختتامه بلغ بعض متعشى زلال المقال الى العرض الاقدس أنه لو وردت الاشارة السالفة بجمع انهار الاسرار التى تتبع بعد ذلك من عيون الاقلام ليجمع بحر الجلد الثانى فقال حضرة شيخنا فى الجواب من فاية الانكسار والخشية انى فى فكرة أن كل هذه العلوم التى بينت وحررت هل تكون مقبولة ومرضية ام لا فسكت مستر صدا للاشارة والباشرة ثم قال فى غداة ذلك اليوم انه قد هتف بى هاتف بالامس أن هذه العلوم التى كتبها بل ماجرى على لسانك كلها مقبولة ومرضية وقيل اشارة الى ما كتبته ان كل ذلك مقاتلتنا وبياننا واورد فى ذلك الوقت جميع تلك العلوم فى نظرى فنظرت الى كل واحد منها ابجالا وتفصيلا سيما الى العلوم التى كانلى فيها تردد فوجدت كلها داخله فى ذلك الحكم المجدلة على الاحسان فشرع فى اجراء اقدام الاقلام المحترمة بكتابة الاسرار ولما بلغ ما حواه ذلك الجلد تسعا وتسعين مكتوبا مطابقا للاسماء الحسنى اختتم على ذلك فى عام تأريخه ظاهر من نور الخلاق ثم لما ورد بعض المكاتيب الى منصة الظهور ومجلة السطور التمس

والقتال بين الخلق وتابعه به  
ويصدوا الناس عن الهداية  
والارشاد الذى يحصل لهم  
بمحبة اولاده واتباعه  
الذين هم مستقيمون على  
جادة الشريعة وموصلون  
الى الحقيقة والمعرفة وأهمنى  
واكد على ذلك وكرر  
على السؤال لى يظهر الحق  
ويبطل الباطل وبزول  
الفساد الذى بين المسلمين  
والظن السوء الذى حصل  
لناس فى حق الشيخ  
واولاده واتباعه خصوصا  
لاهل الحرمين الشريفين  
زادهما الله تعالى شرفا  
بسبب الاستفتاء والسؤال  
الذى ورد من الهند فى  
اثنا ثلاث وتسعين والف  
واقعه بعض طلبة العلم  
فى الحرمين الشريفين  
فاجبت لدفع هذه المفسدة  
والاصلاح بين المسلمين  
واظهار الحق بينهم ونفى  
التهمة فى حق العالم العامل  
المتقى وقوله تعالى وتعاونوا  
على البر والتقوى ولا  
تعاونوا على الاثم والعدوان  
وبلغنى ان الرسالة بالمتى  
كتبها بعض علماء الحرمين  
الشريفين فى اثبات الطعن  
فى الشيخ اجد رحمه الله

تعالى أرسلها مع الاستفتاء  
بعلامة بعض علماء الحرمين  
الشرعيين بموجب ذلك  
السؤال والاستفتاء المحرف  
المعرب من الالفاظ الفارسية  
على خلاف مراد الشيخ  
احذر حجة الله ومقصوده  
لعدم اطلاعهم على حقيقة  
الامر الى الهند واسلامبول  
وما وراء النهر ليظهر  
الفساد والخصومة بين  
توابع الشيخ وغيرهم  
بسببه لان في كل هذه  
البلدان للشيخ اتباعا  
ومريدين وما أرسلها الا  
ليظن الناس الظن السوء  
في حق الشيخ لان فتوى علماء  
الحرمين الشرعيين عندهم  
معتبرة فاذا وصلت اليهم  
الرسالة مع الاستفتاء يظنون  
ظن السوء في حقهم البتة  
فلدفع هذا الشر والعمل  
بالحديث في السؤال اذا  
ظهر الفتن والبدع اوجب  
اصحابي فليظهر العالم علمه  
فمن لم يفعل فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس اجمعين  
انتهى ومن اقبح الفتن  
والبدع ذم العالم المتقي  
الذي هو صاحب الحال  
والقال والعارف الرباني  
والخبر الصمداني وجامع  
المعقول والمنقول كتبت

الامير النسيب والسيد الحبيب قطب الزمان حرز الامان ✽ شعر ✽

دن تفريد را بحسرى وكافى ✽ تن تجريد را روحى و جانى  
دم از آينه سازد نور زائل ✽ دم اوصيه ل آينه دل

معدن الايقان والعرفان محمد نعمان بن شمس الدين يحيى الشهير بغير بزرگ البدخشاني سلمه  
الله تعالى وابقاء وهو من كل خلفاء حضرة شيخنا مقيم في صوب دكن بهداية البرية وترويج  
الطريقة العلية بأمره تعالى نظم تلك اللاكى المنورة ليحصل دفينة الجلد الثالث فصار  
ملتمسه مقرونا بالاجابة ولما بلغ المكاتيب زهاء ثلثين حالت المهاجرة الصورية الضرورية بين  
السيد المذكور وبين ذلك الجانب ولم يرغب خاطر حضرة شيخنا أيضا في تحرير المعارف  
وتقرير المكاشف مدة طويلة الى ان استسعد هذا الضعيف الذي ذكر اسمه في آخر المكتوب  
الاول من هذا الجلد بعدمضى سنين بتأييد الله وهدايته سبحانه بالجلوس على تراب العتبة  
العلية في السنة التي تظهر من حاك فثنين فشرع بحرينىسان حضرة شيخنا في التمجج بالتقرير  
وانبوب بنائه في التبج بالتحرير وامتاز هذا الفقير من غاية رحمة وعنايته له بجمع تلك  
المسودات ونقلها الى البياض ونشرف باتمام الجلد الثالث في تلك السنة التي تظهر أيضا من لفظ  
ثالث بامداد مبدأ القياض ولما بلغ عدد المكاتيب مائة وثلاثة عشر مكتوبا موافقا لعدد  
حروف باقى وكان التقرير على ذلك في غاية البياض باعتبارات ثلاثة اختتم عليه في عام يلوح  
حسابه من كأس الراشخين ولما ظهر بعض المكاتيب بعد ذلك بعلموم جديدة واسرار غريبة  
امران نجعله به مسك الختام فبالخافه طابق عدد المكاتيب بعدد سور القرآن الحمد لله اولا  
وأخرا وظاهرا وباطنا رزق الله سبحانه للطلاب من هذه المائدة قوت الارواح وقوة الايمان  
الى يوم التناد يحق الحق الهادى الى سبيل الرشاد

✽ المكتوب الاول الى السيد البر محمد نعمان في جواب سؤاله عن اقرب افعال الواجب  
وصفاته وذاته جل سلطانه ✽

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت التحية الشريفة قد  
اركتكم مشقة كثيرة جعل الله سبحانه سببكم مشكورا ولما استفسرتم عن اقرب افعال الواجب  
وصفاته وذاته جل سلطانه مكررا وولهم بيسانه اردنا ان نذكر منها قدرا يسيرا (اصل) أن  
كل شئ هو ذلك الشئ بما هيته وجعل الجاعل اثبوت الماهية لذلك الشئ ليس بلازم أصلا  
فان ثبوت الشئ لنفسه ضرورى ومن ههنا قالوا ان الجاعل ليس بثابت في نفس الماهية والماهية  
ليست بمجعولة والجعل انما هو لاتصاف الماهية بالوجود الانرى أن فصل الصباغ انما هو في  
اتصاف التوب بالهون لانه يجعل التوب ثوبا والهون لوانا فانه محال لكونه تحصيل الحاصل  
فلم يكن الجعل في نفس الشئ بل في اتصاف الشئ بالوجود فنبت أن الشئ انما يكون شيا  
بما هيته وهذا المعنى مفقود في ظل الماهية وعكس الشئ في النظر الكشفي فان عكس الشئ  
وظله ليس باظلم وعكس ما هيتهما الظلية والعكسية بالماهية اصلهما فان الظل لا ماهية له  
والظاهرة انما هو ماهية الاصل اظهرت نفسها بالظل فيكون الاصل اقرب الى الظل من نفسه  
فان الظل ظل باصلا لا ينضمه وحيث ان العالم ظلال افعال الواجب جل سلطانه وعكوسها



تكون الافعال التي هي اصولها أقرب الى العالم من العالم بالضرورة وكذلك الافعال ظلال صفات الواجب جل شأنه فتكون أقرب الى العالم من العالم واصوله التي هي الافعال لكونها أصل الاصل وحيث أن الصفات ظلال حضرة الذات التي هي أصل جميع الاصول فلا جرم تكون الذات أقرب الى العالم من العالم ومن الافعال والصفات الواجبية هذا هو بيان أفرقته تعالى الممكن إرادته في حيز التحرير فلو انصف العقلاء يحتمل انهم يقبلون هذا المعنى فان لم يقبلوا فلا غم لانه خارج عن البحث وحيث اندرج في هذا البيان المقدمات المعقولة لو اشركتم السيد المير شمس الدين على في مطالعة هذا المكتوب لساغ وكتبتم أنه قد اردنا الشروع في جمع الجلد الثالث من المكتوبات فامضوا على ما اردتم فان أهل الله اذاروا في امر صلاحا يحتمل أن يكون مباركا واذا فوضتم هذا الامر الى المير المشار اليه فليجمل النسخ متعددة وليرسل نسخة الى سرهند وليحفظ السودات ولعلها يقع الاحتياج اليها والفقير مخير في سفرهم وقعودكم فن جهة أنه حريص على ملاقاتكم لا يقدر أن يحرك شقيقه بسفرهم ولا يقدر أن يسلطكم على القعود أيضا لخوف كون القعود سببا لقوت مصالح جمع كثير ولكن اذا سافرتم ارسلوها لنا الخواجه محمد هاشم ليكون في الصحة اباما وليأخذ بعض العلوم والمعارف فانه يرى شابا قابلا وحيث أن المير المشار اليه مرابطا ومعارف بمذاقكم ينبغي أن تحييا الاستفسارات عليه فيستمع الجواب ويؤديه اليكم والسلام

المكتوب الثاني الى جامع الاسرار والعلوم حضرة المخبوم زاده الخواجه محمد معصوم سلمه الله تعالى في المواعظ والانتطاع من الخلق والاتجاء الى جناب الحق سبحانه وتعالى

الحمد لله رب العالمين في السراء والضراء وفي اليسر والعسر وفي النعمة والتعنة وفي الرجة والزجة وفي الشدة والرخاء وفي العطية والبلاء والصلاة والسلام على من ما واذى نبي مثل انذائه وما نبلى رسول بنحو ابتلائه لهذا صار رجسة للعالمين وسيدا الاولين والاخرين ايها الاولاد الكرام ان وقت الابتلاء وان كان مراركة الطم ولكن الفرصة مغتمة وحيث انكم اعطيتم الفرصة في هذا الوقت ينبغي أن تؤدوا احدا لله جل شأنه وان توجهوا الى امركم من غير أن تجوزوا لانفسكم فراغة لحظة ولحظة ولا ينبغي لكم الخلو عن احدا من ثلاث تلاوة القرآن المجيد واداء الصلاة بطول القراءة وتكرار الكلمة الطيبة لا اله الا الله ينبغي ان ينطق بكلمة لا اله الا هو النفس وأن يدفع المقاصد والمرادات فان طلب الانسان مراده دعوى منه الالهية ينبغي أن لا يكون في ساحة الصدر مجال مراد أصلا وان لا يبقى هوس في التحيلة قطعا حتى تتحقق حقيقة العبودية طلب العبد حصول مراده مستلزم لدفع مراد مولاه ومعارضة على ربه وهذا المعنى مستلزم لنفي مولاه واثبات مولوية نفسه ينبغي ان يدرك قبح هذا الامر وأن ينفي دعوى الالهية عن نفسه الى أن لا يبقى شيء من الاهواء والهوسات والمرادات غير مراد المولى وهذا المعنى نزوان يتيسر في ايام البلاء واوقات الابتلاء بالسهولة بعناية الله سبحانه وأما في غير هذه الايام فكل واحد من هذه الاهواء والهوسات كسد بأجوج فينبغي الاشتغال بهذا الامر قاعدين في الزوايا لمن الفرصة مغتمة القليل في ايام الفتى يتقبل بالكثير

هذه الرسالة بعون الله تعالى وتوفيقه اللهم ارنا الحق حقنا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه اللهم انا نشتك العفو والعافية وحسن الخاتمة وذكرتك فيها الفاظ المكتوبات لشيوخنا الله وعباراتها الفارسية بينهما يظهر للنصف الصادق دفع المحذورات التي نشأت من عدم فهم المترجمين مصطلحاته ومراده الذي اراد بكلامه ومن تركهم بعض الفاظها من كلامه ومن تعريب الفاظها الفارسية على خلاف مقصوده ومراده ودفع قول من يقول ماذا كرهه ليس في المكتوبات والمحجب من الطاعن كيف ثبتت الايمان لفرعون وقد ثبت كفره عند العلماء ويشنع على الشيخ احدرجه الله وهو من العلماء العالمين العارفين ويرتكب مالا ينبغي في حقه فلنشرع الآن في المقصود بنوفيق الله تعالى وتأيدته سبحانه (الجواب الاول) لقول المترجمين في صورة السؤال (وبعد) فاقول العلماء

وفي غير ايام الفتن لابد من الرياضات والمجاهدات الخبر شرط يقع الملاقاة أم لا والنصيحة هي أن لا يبقى مراد ولا هوس أصلا واطلعوا والدتكم ايضا على هذا المعنى ودلوها عليه وأحوال هذه الشاة حيث كانت ماضية ماذا نورد منها في معرض البيان ارجسوا الصغار ورغبوهم في القراءة وارضوا أهل الحقوق من جانبنا مهما امكن وكونوا عبيد ومعاونين بداء سلامة الايمان ولنكتب مكررا ومؤكدا انه لا تصرفوا هذا الوقت في أمور لطائل فيها وينبغي أن لا تشغلوا بشيء غير ذكر الله جل شأنه وان كان مطالعة الكتب وتعليم الطلبة فان الوقت وقت الذكر واجعلوا الاهواء النفسانية داخله تحت لاحتى تكون منتفية بالتمام ولا يبقى مراد ومقصود في الصدر حتى ان تخلصي بالفعل الذي هو من أهم مقاصدكم ينبغي أن لا يكون مرادا لكم وارضوا بتقديره وفعله وارادته تعالى وينبغي أن لا يكون في جانب الاثبات من الكلمة الطيبة شيء غير غيب الهوية الذي هو وراء وراء المعلومات والتخييلات وهم الدار والقصر والبئر والبستان والكتب وأشياء أخر سهل ينبغي أن لا يكون شيء مزاحا لوقتكم ولا يكون شيء غير مرضيات الحق جل وعلا مرضيا ومرادا لكم فانالو ذهبا ذهبت هذه الاشياء كلها فلنذهب في حياتنا لنتفكروا فيها وقد ترك الاولياء هذه الامور باختبارهم فلتركها نحن باختبارنا تعالى ونشكره سبحانه ونسبي أن نكون من المخلصين بفتح اللام وكل موضع تعدتم فيه ينبغي ان تعتقدوه وطنا وفي أي محل تمر حياة ايام قليلة ينبغي أن تقر بذكر الحق جل شأنه فان معاملة الدنيا سهلة ينبغي التوجه الى معاملة الآخرة وينبغي ان تسألوا والدتكم وأن ترغبوها في الآخرة فان قدر الله سبحانه الملاقاة في الدنيا فتقبسروا ولا فينبغي الرضاء والتسليم بتقدير الله تعالى والدعاء لان يجمع الله سبحانه وتعالى في دار السلام محبلا لتلافي ملاقات الدنيا بكمه تعالى على الآخرة الحمد لله على كل حال

المكتوب الثالث الى المير محب الله المالك بوري في بيان معنى الكلمة الطيبة لا اله الا الله

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لا اله الا الله لا أحد يستحق الالهية والعبودية الا الله الذي لا نظيره الواجب الوجود المنزه عن سمات النقص المبرأ من صفات الحدوث فان المستحق للعبادة التي هي عبارة عن كمال التذلل والخضوع والانكسار ثبت من له جميع الكمالات وسلب عنه جميع النقائص واحتاج اليه جميع الاشياء في الوجود وتوابع الوجود وهو ليس محتاج في أمر الى شيء وهو الضار النافع لا شيء يقدر اتصال ضرر أو نفع الى أحد بلا اذنه والمتصف بهذه الصفات الكاملة ليس الا الله تعالى ولا ينبغي أن يكون فانه لو تحقق غيره تعالى بهذه الصفات الكاملة من غير زيادة ولا نقصان لا يكون غيره تعالى لان الغيرين ممتازان ولا تمايز ثمة فلو اثبتنا الغيرية بآيات التمايز يلزم نقصه وهو مناف للالهية والعبودية وذلك لانالولم تثبت له جميع الكمالات ليحصل التمايز يلزم نقصه وكذلك لو لم تسلب عنه جميع النقائص يلزم نقصه أيضا فان لم تكن الاشياء محتاجة اليه فلا شيء يكون مستحقا للعبادة فان كان هو محتاجا الى شيء من الاشياء في أمر من الامور يكون ناقصا وكذلك لو لم يكن نافعاً وضاراً فيما ذابكون احتياج الاشياء اليه ولم يكون

الذين هم ورثة الانبياء والفضلاء الذين هم دماء الخلق الى الطريق السواء في حق احد السر هندي الكابلي الذي قال ( اي في رسالة المبدأ والمعاد ) بتفضيل حقيقة الكعبة على محمد صلى الله عليه وسلم مستدلاً بان صورة الكعبة مسجود اليها للصورة المحمدية فكذلك حقيقة الكعبة مسجود اليها للحقبة المحمدية ولما ألزمه اهل بلاده بلزوم تفضيل صورة الكعبة ايضا على صورة محمد صلى الله عليه وسلم بعين ذلك الدليل بل اولى التزمه وقال ينبغي ان يعلم ان صورة الكعبة ليست عبارة عن الحجر والمدبر اذ لو فرض عدمها لكانت الكعبة كعبة ومجودة للخالق قال في المكتوب الموفى مائة من الجلد الثالث الكعبة المسجود اليها للخلق ليست هي الحجر والطين ولا السقف والجدران لان تلك لو زالت كانت الكعبة مكانها وانما الكعبة لها ظهور ولا صورة لها وهذا من اعجب العجائب انتهى ثم قال ( في المبدأ والمعاد )

مستحقا لعبادتهم اياه فان قدر أحد على اتصال ضرر أو نفع الى الاشياء بلا اذنه يكون معطلا لا يلقى مستحقا للعبادة فلا يكون الجسم مع هذه الصفات الكاملة الا واحدا لا شريك له ولا يستحق للعبادة الا هو الواحد القهار ( فان قيل ) ان التمايز بهذه الصفات وان كان مستلزما لا يفسد على ما بين وهو مناف للالوهية والمعبودية ولكن يمكن أن تكون لذلك الغير صفات أخر تكون باعثة على الامتياز لا يلزم نقص أصلا وان لم تعرف تلك الصفات انها ما هي ( أجيب ) ان هذه الصفات أيضا لا تخلو اما أن تكون من الصفات الكاملة أو من الصفات الناقصة وعلى كلا التقديرين يلزم المذخور المذكور وان لم تعرف تلك الصفات بخصوصها انها ما هي ولكن نعرف انها ليست بخارجة من دائرة الكمال أو نقصان وعلى كلا التقديرين النفس لازم كامر ( ودليل آخر ) على عدم استحقاق غير الحق سبحانه وتعالى للمعبودية هو ان الله تعالى اذا كان كافيا في جميع ضروريات وجود الاشياء وتوابع وجودها وكان نفع الاشياء وضررها مربوطا به سبحانه يكون غيره تعالى معطلا محضا لا يقع احتياج الاشياء اليه أصلا فمن أي جهة يحصل له استحقاق العبادة ولا شيء توجه اليه الاشياء بالذلة والخضوع والانكسار والكفار الاشرار يعبدون غير الحق سبحانه وتعالى ويحطلون الاصنام المخلوقة معبودهم بزعم انها تكون شفعا لهم عند الله تعالى ويتقربون الى الله تعالى بتوسلها ما أعظم حماقتهم من أن يعلموا ان لها مرتبة الشفاعة وانه تعالى يأذن لها في الشفاعة واشراك أحد في عبادته جل وعلا بمجرد التوهم نهاية الخذلان والخسارة العبادة ليست بامر سهل حتى يعبد كل حجر وجماد ويتصور كل عاجز بل أعجز من العابد مستحقا للعبادة فان استحقاق العبادة لا يتصور بدون تحقق معنى الألوهية فمن فيه صلاحية الألوهية فمستحق للعبادة ومن لا فلا صلاحية الألوهية مربوط بوجوب الوجود فمن ليس فيه وجوب الوجود لا يلقى بالألوهية فلا يستحق للعبادة ما أشده سقاه من لا يشركون بالله سبحانه شيئا في وجوب الوجود ومع ذلك يشركون به تعالى شركاء في العبادة ألم يعلموا ان وجوب الوجود شرط استحقاق العبادة فان لم يكن له شريك في وجوب الوجود لا يكون له تعالى أيضا شريك في استحقاق العبادة والاشراك في استحقاق العبادة مستلزم للاشراك في وجوب الوجود أيضا فينبغي أن ينفى تكرار هذه الكلمة الطيبة شريك وجوب الوجود وشريك استحقاق العبادة بل الالم والاحوج اليه والانع في هذه الطريق نفى شريك استحقاق العبادة المخصوص بدعوة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات فان المخالفين الذين ليسوا بملتزمين ملة نبي من الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات أيضا ينفون شريك وجوب الوجود بدلائل عقلية ولا يثبتون غير واحد من واجب الوجود ولكنهم غافلون عن معاملة استحقاق العبادة وغارغون عن نفى شريك استحقاق العبادة لا يناشون من عبادة الغير ولا يتكاملون من عمارة الدبر الانبياء هم الذين يهدمون الدبر وينهون عن عبادة الغير والمشارك في لسان هؤلاء الا كبر من يكون أسيرا لعبادة غير الحق سبحانه وان كان قائلا بنى شريك وجوب الوجود فان اهتمامهم في نفى عبادة ماسوى الحق سبحانه المتعلقة بالعمل والمعاملة المستلزم لنفى شريك وجوب الوجود فمن لم يتحقق بشرائع هؤلاء الا كبر عليهم الصلوات والتسليمات المنتبذة عن نفى استحقاق ماسوى الله سبحانه للعبادة لا يخلص من الشرك ولا ينجو من شعب شرك عبادة الالهة الاقضية والانفسية

بل صورة الكعبة مع كونها من عالم الخلق هي في لون الحقائق الامرية والعجوبة بهجز العقلاء عن تخصيصها الى ان قال نعم ان لم تكن كذلك لم تكن مستحقة لان تكون معبودا اليها لافضل الموجودات انتهى وقال ان المراد بحقيقة الكعبة هي الحقيقة الاحدية التي هي تعيينه الامكاني الامرى وبالحقيقة المحمدية تعيينه الامكاني الخلقى لا تعيينه الوجوبي فبعد مضى ألف سنة تغلب الروحية التي للاحادية على البشرية التي كانت للمحمدية فيصبغ عالم خلقه بصبغ عالم الامر فما رجع من خلقه الى المحمدية يرجع حتى يلتحق بالاحدية ويتحدان لانه يرجع من الوجوب فان العروج من التعيين الاول الوجوبي لامن له انتهى وقال في المكتوب التاسع والمائتين

ينبغي ان يعلم ان حقيقة كل شئ عبارة عن التعيين الوجوبي الذي تعين امكاني ذلك الشخص ظل ذلك التعين الوجوبي وهو اسم من اسماء الله تعالى كالعلم ونقل كلام الشيخ ابن العربي قال الشيخ في رسالة القدس ان الاكوان ظلال الاسماء الالهية والاسماء ظلال الشئون الذاتية لذلك الشئ وهو اسم من الاسماء الالهية كالعلم وذلك الاسم رب ذلك الشخص ومبدأ الفيوض الوجودية له وتوابعها الى ان قال فاذا تم هذا فنقول ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم مركب من عالم الخلق والامر والاسم الالهي الذي هو ربه شأن العلم والذي يربى عالم امره هو المعنى الذي صار مبدءاً لذلك الشأن وحقيقة الكعبة ايضا ذلك المعنى واذا كانت حقائق

فان المتكفل بهذا المعنى هو شرائع الانبياء عليهم الصلوات والتحيات بل المقصود من بعثهم هو تحصيل هذه الدولة والنجاة من هذا الشرك غير متيسرة في غير شرائع هؤلاء الا كابر والتوحيد غير ممكن بدون التزام ملتهم عليهم الصلوات والتحيات قال الله تبارك وتعالى ان الله لا يفرق ان يشرك به الاية المراد من الآية الكريمة ما اراد الله سبحانه ويحتمل ان يراد لا يفرق ان لا يلتزم بالشرائع لان عدم التزام الشرائع لا زم للشرك فذكر الملزوم و اراد اللازم فح يدفع ما ينوهم من ان الشرك كما لا يفرق لا يفرق انكار سائر الشرعيات ايضا فوجه التخصيص ويحتمل ان يكون معنى ان يشرك به ان يكفر به لان انكار الشرائع كفر بالله سبحانه فلا يفرق والعلاقة بين الشرك والكفر بالعموم والخصوص فان الشرك كفر خاص من مطلق الكفر فذكر الخاص و اراد العام (ينبغي) ان يعلم ان عدم استحقاق غير الحق سبحانه لعبادة بديهي فان لم يكن بديها فلا أقل من أن يكون حدسيا فان من فهم معنى العبادة كما ينبغي وتامل غير الحق سبحانه كما هو حقه يحكم بعدم استحقاقه لعبادة بلا توقف والمقدمات التي اوردت في بيان هذا المعنى هي من قبيل التنبيهات على البديهيات لاجمال لاراد النقص والمناقضة والمعارضة على هذه المقدمات ولا بد من نور الايمان حتى تدرك هذه المقدمات بالقرارة وكثير من البديهيات بقي مخفيا على القاصرين والاغبياء وكذلك الذين مبتلون بمرض الظاهر وعلة الباطن صارت البديهيات الجليلة والخفية مخفية عليهم (فان قيل) قد وقع في عبارة مشايخ الطريقة قدس الله أسرارهم أن كلاما هو مقصودك فهو معبودك فما معنى هذه العبارة وما الحمل لها من الصدق (اجيب) ان مقصود الشخص هو التوجه اليه لذلك الشخص فادام ذلك الشخص حيا لا يمتروا لا يتقاعد عن تحصيل ذلك المقصود وكل ذل وانكسار يصيبه في تحصيله يتحملة ويهون ذلك عليه ولا يتركه به وهذا المعنى هو مؤدى العبادة لكونه كمال الذل والانكسار فقصودية الشئ مستلزما لمعبوديته ففي معبودية غير الحق سبحانه انما يتحقق اذا لم يبق مقصود غير الحق تعالى ولم يكن مراد سواء والمناسب لحال السالك في تحصيل هذه الدولة أن يلاحظ معنى الكلمة الطيبة لا اله الا الله بعنوان لا مقصود الا الله وينبغي أن يكرر هذه الكلمة الى أن لا يبقى من مقصودية الغير اسم ولا رسم ولا يكون مراد غيره تعالى ليكون صادقا في معبودية الغير ومحققا في رفع الالهة المتكثرة وفي الالهة المتكثرة بهذا المتوال والتوصل من نفي المقصودية الى نفي المعبودية على ما سبق بيانه بالمقال من شرط كمال الايمان عند أهل الحال المربوط بالولاية المنوطة بنفي آلهة الالهة النفسانية وما لم تكن النفس مطمئنة لا يتوقع هذا المعنى والطمئنان النفس انما يتصور بعد كمال الفناء والبقاء (وتوجيهها) في ظاهر الشريعة الغراء الذي هو منبئ عن اليسر والسهولة ومشعر برفع الحرج عن العباد الذين خلقوا على الضعف هو أن من أخرج رأسه عياذا بالله سبحانه من ربة الشريعة في تحصيل مقصوده وتجاوز الحدود الشرعية في حصوله يكون ذلك المقصود معبوده والله فان لم يكن ذلك المقصود كذلك ولم يرتكب في تحصيله وحصوله المنكرات الشرعية لا يكون ذلك المقصود ممنوعا شرعيا وكأن ذلك المقصود ليس من مقاصده والشئ المطلوب ليس من مطالبه بل مقصوده في الحقيقة هو الحق سبحانه

ومطلوبه امره تعالى ونهيه الشرعيين ولم يحدث لذلك الشيء مقصودية سوى ميسله  
الطبيعي اليه وهو ايضا مغلوب الاحكام الشرعية وحسم مادة مقصودية الغير مطلوب  
في حقيقة الشريعة التي تدل على كمال الايمان فانه لوجود مقصودية غير الحق سبحانه  
وتعالى ربما تكون تلك المقصودية بامداد استيلاء الهوى واعانة غلبة الهوس معارضة  
لمقصودية الحق سبحانه وتعالى بل كثير اما يختار في حصولها على حصول مرضى الحق  
جل وعلا فيؤدي الى الخسارة الابدية فتفي مقصودية الغير كان ضروريا في كمال الايمان مطلقا  
حتى يكون مأمونا ومحفوظا من الزوال والرجوع عنه نعم قد يجعل بعض الاولياء  
صاحب ارادة واختيار بعد تفي الارادة ورفع الاختيار ويعطى له الاختيار والارادة  
الكليان بعد سلب الاختيار والارادة الجزئيين عنه وسيمى بتحقيق هذا المعنى في مكتوب  
آخر ان شاء الله تعالى ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والسلام على من  
اتبع الهدى والقرم متابعة المصطفى عليه وعلى جميع الانبياء اتم الصلوات وأكمل التسليمات

✽ المكتوب الرابع الى معدين السيادة والرشادة المير محمد نعمان في تأويل قوله تعالى  
لا يمسه الا المطهرون ✽

قال الله تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمس الا المطهرون المراد من الآية الكريمة  
ما أراد الله سبحانه وتعالى والرمز الذي يخطر في خاطر القارئ ويقع في الفهم القاصر  
في هذا المقام انه لا يمس الاسرار المكنونة القرآنية الا الذين صفت سرارهم من لوث  
التعليقات البشرية فاذا كان نصيب الاطهار اساس الاسرار القرآنية ماذا يصيب لغيرهم  
ورمز آخر لا يقرأ القرآن يعني لا ينبغي أن يقرأ القرآن الا الذين زكت نفوسهم عن الهوى والهوس  
وطهرت عن الشرك الخلق والحق ومن الآلهة الا قافية والانفسية بانه ان المناسب لخال مبتدى  
السلوك هو الذكروني ما سوى مذكور على حد لا يبق شيء مما هو تعالى معلوما ولا يكون  
مراده شيئا غير الحق سبحانه فان ذكره بالاشياء بالتكليف لا يكاد يتذكر ولا يكون مقصوده  
فاذا صار طاهرا من الشرك ومحورا من الآلهية الا قافية والانفسية فينتد بسحق أن يقرأ  
القرآن بدل الذكر ويترقى بدولة التلاوة وتلاوة القرآن قبل حصول هذه الحالة المذكورة  
داخلة في أعمال الابرار وبعد حصول هذه الحالة داخلة في أعمال المقربين كما ان الذكرك قبل  
حصول هذه النسبة كان من عداد أعمال المقربين وأعمال الابرار من جملة العبادات وأعمال  
المقربين من جملة التفكرات ولعلكم سمعتم تفكرا ساعة خيرة من عبادة سنة أو سبعين سنة  
والتفكر عبارة عن الانتقال من الباطل الى الحق والفرق بين الابرار والمقربين هو فرق  
ما بين عبادة ذلك وتفكر هذا (ينبغي) أن يعلم ان الذكر الذي يكون في عداد أعمال المقربين من المبتدى  
هو ما أخذه من الشيخ الكامل المكمل وكان مقصوده سلوك الطريقة والا فاذكر ايضا من جملة  
أعمال الابرار والله سبحانه اللهم لفضواب والسلام على من اتبع الهدى والقرم متابعة المصطفى  
عليه وعلى آله اتم الصلوات وأكمل التسليمات

✽ المكتوب الخامس الى السيد المير محمد نعمان في بيان بعض الاحوال والاذواق الخاصة  
بمحاضرة شيخنا مدظله العالي ✽

الاشياء الاسماء الالهية  
وحقيقة الكعبة فوق تلك  
الاسماء كانت متبوعة  
لخفايا الاشياء فلزم ان  
تكون مسبوقة للحقيقة  
المحمدية انتهى (اعلم ان  
ان الشيخ رحمه الله ما قال  
ان حقيقة الكعبة افضل  
من الحقيقة المحمدية بل  
قال في مكتوبه ان حقيقة  
الكعبة فوق الحقيقة  
المحمدية صلى الله عليه  
وسلم فتوهم بعض الناس  
من هذا الكلام ان الكعبة  
المعظمة افضل من النبي  
صلى الله عليه وسلم والحال  
انه عليه الصلاة والسلام  
افضل المخلوقات واشرف  
البريات قلنا وبالله العزيمة  
والتوفيق وبالله ازمة  
التحقيق ان ذلك التوهم  
انما نشأ من جعل لفظ  
الحقيقة على ذات الشيء  
وتخصه وهو مبني على  
الجهل عن اصطلاح هذه  
الطائفة العلمية وعدم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لا يخفى انه ما لم تجل عنابة الله سبحانه بهما به تعالى بصورة جلاله وغضبه تعالى ولم يكن محبوسا في قفص السجن لم انخلص من مضيق الايمان الشهودى بالكلية ولم اخرج من سلك ظلال الخيال والمثال بالتمام ولم اتجتر في طريق الايمان الغيبي مطلق العنان ولم اتحول من الحضور الى الغيب ومن العين الى العلم ومن الشهود الى الاستدلال على وجه الكمال ولم اجد محاسن الاخيرين عيوباً وعبوبهم محاسن بالذوق الكامل والوجدان الصادق ولم ادق زلال الذل والانكسار ولذا تد مربى الحفارة والفضيحة والافتقار ولم احتظ من جلال طعن الخلق وملاصحتهم ولم التذ بمحسن بلاء الناس وجفائهم ولم اترك الارادة والاختيار بالكلية كاشاً كالميت بين يدي الفصال ولم اقطع حبال العلاقات الآفاقية والا نفسية على وجه التمام والكمال ولم احز حقيقة التضرع والالقاء والابانة والامتقار والذل والانكسار ولم اشاهد قسطاً من استغناء الحق سبحانه الرفيع المنزلة المحفوف بسرادات العظمة والكبرياء ولم اعتقد نفسي عبداً حقيراً ذليلاً عديم الاعتبار العارى عن الخاصية مفقود الاقتدار كامل الاحتياج والافتقار وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الامارحى ربي فلو لم يكن تواتر القبول والواردات الالهية جل سلطانه وتوالى عطياته وانعاماته اللامتناهية في دار المحنة هذه شاملاً لحال هذا العبد المسكور البسال كادت المعاملة تجر الى اليأس وأوشك حبل الرجاء ان يقطع الحمد لله الذي طاقني في عين البلاء وكرمني في نفس الجفاء وأحسن لي في حالة العناء ووفقني على الشكر في المبراء والضراء وجعلني من متابعي الانبياء ومن مقتني آثار الاولياء ومن محبي العلماء والصلحاء صلوات الله سبحانه وتعالى على الانبياء والاولياء على مصدقهم قائماً

المكتوب السادس الى صاحب المعارف الشيخ بديع الدين في بيان ان ايلام المحبوب وجلاله أحب من انعامه وجماله

الحمد لله وسلام على عباد الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة الرسالة معصومة بالشيخ فتح الله وقد كتبتكم الشكاية من جفاء الخلق وملاصحتهم والحال انها عين جبال هذه الطائفة وصيقل صدايقهم فكيف تكون باعثة على التبعيض والكدورة ولما وصل هذا الفقير في أوائل الحال الى هذه القلعة صاراً محسوساً أن أنوار ملامة الخلق ترد من القرى والبلاد متوالية ومتتابعة كالمصاب النوراني وترقى المعاملة من الخسيف الى الالوج وقد قطعتم المراحل سنين بالترية الجمالية فينبغي الآن ان تقطعوا المسافة بالترية الجلالية وان تكونوا في مقام الصبر بل في مقام الرضاء وان تروا الجمال والجلال متساويين وكتبتم أيضاً ان من وقت ظهور التنشئة لم يبق ذوق ولا حال كان ينبغي ان يتضاعف النوق والحال فان جفاء المحبوب يورث اللفة أكثر من وفائه أي بلاء وقع حتى يتكلم مثل العوام ويتقاعد من المحبة الذاتية فينبغي ان يعتد بالجلال فوق الجمال وان يتصور الايلام افضل من الانعام على خلاف ما مضى فان في الجمال والانعام مراد المحبوب مشوب بمراد النفس وفي الجلال والايلام خالص مراد المحبوب وخلاف مراد النفس والوقت والحال هنا خير الوقت والحال السابقين شتان ما بينهما وكتبتم في حق زيارة الحرمين الشريفين لامانع منه حسبنا الله ونعم الوكيل

الاطلاع على حقيقة كلام شيخنا رضي الله عنه فان حقيقة الشيء عندهم اسم الهى هو مبدأ لتعين ذلك الشيء ووجوده وذلك الشيء كالظلل والعكس لذلك الاسم والاسم واسطة القبول بين الحضرة القدسية وبين ذلك الشيء كما أن الشأن الذاتي واسطة بين ذلك الاسم المقدس وبين الذات المنزهة العلى على ما جرت عليه العادة الالهية من توسط الوسائط ورعاية المناصبات بين المفيض والمستفيض قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في رسالة القدس ان الاكوان ظلال الاسماء الالهية والاسماء ظلال الشؤون الذاتية وعند الشيخ اجد رجه الله باعتبار الظهور لله تعالى مراتب مرتبة اللاتعين وهو مرتبة الذات البحت وعند الصوفية يطلق عليه هذه الاسماء الاحدية



❦ المكتوب السابع الى السيد المير محمد بن محمد المالك - وري في التحريض على التحمل  
لايذاء الخلق ❦

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى أنه قد وصلت الصحيفة الشريفة من أخي السيد  
المير محمد الله فأورثت فرحاً وافراً لا بد من تحمل ايذاء الخلق ولا مهرب من جفاء الاقارب قال  
الله تعالى أمر الحبيب عليه وعلى آله الصلاة والسلام فاصبر كما صبراً وأوال العزم من الرسل ولا تستجمل  
لهم والمخ في سكونة ذلك المقام هو هذا الايذاء والجفاء وانتم تريدون الفرار من ذلك المخ فم  
ان ما لوف السكر لا يطبق المخ ماذا نصنع شعر

لا يستقيم تدل من ماشق \* لو أنه محبوب كل خلائق

واندرج فيها أنه لو صدرت الاجازة لاخترت منزل لا في اله آبادمينوا منزل لا حتى تذهبوا  
هناك وتخلصوا من افراط الجفاء هذا هو طريق الرخصة وطريق الزمية الصبر والتحمل  
على الايذاء وقد غلب الضعف على الفقير في هذه الايام كما هو معلومكم ولهذا اقتصرنا  
على كلمات والسلام

❦ المكتوب الثامن الى صاحب الحقائق مولانا محمد صديق في بيان أصالة الغيب  
وظلية الشهود ❦

أيها المحبان الغيب مقابل الشهود الذي فيه شأبة الظلية والغيب مبرأ من ذلك الشوب  
فيكون أكل من الشهود ولكن اذا كان سيد البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام مشرفاً  
في ليلة المعراج بدولة الرؤية التي هي ما وراء وراء سرادقات الظلال واقدس من الشوب  
بشأبة الظلية لما يكون الغيب في حقته صلى الله عليه وسلم أكل من الرؤية وقد كان  
الاكتفاء بالغيب لرفع الظلية وحيث يسر رفع الظلية بالكلية في عين الحضور لما ذا يحتاج  
الى الغيب هذه دولة مخصوصة بسيد الكونين عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولكمل تابعه أيضاً  
نصيب من هذا المقام بالتبعية والوراثة كما أنه ليس برؤية ليس بشهود ومشاهدة أيضاً  
فالتعبير عنه بالغيب أحسن العبارات وتفصيل ذلك المقام لا يمكن بالقول بل كل من يحده يحده  
على مقدار وجدانه وهو وراء ذلك ولا نصيب منه الاقل القليل والسلام

❦ المكتوب التاسع الى السيد محمد نعمان في بيان قوله تعالى وما آتاكم الرسول  
فخذوه الآية ❦

بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا  
واتقوا الله الآية ذكر التقوى بعد ذكر الامتثال لا وأمر والانتها عن المناهي اشارة الى  
الاهتمام بالانتها الذي هو حقيقة التقوى وأنه هو ملاك الدين قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وبارك ملاك دينكم الورع وقال عليه الصلاة والسلام في مواضع أخر لا تعدل بالربعة  
شيئاً والربعة هو الورع والوجه لهذا الاهتمام والله سبحانه أعلم بالصواب ان الانتها أهم  
وجوداً وأكثر تفعلالاً أنه يوجد في ضمن الامتثال أيضاً لان الايمان بالأمر انتها عن ضده  
وهو ظاهر وأما كثرة نفع الانتها بغير جهة عموماً فلا نه مخالفه محضه مع النفس لاحظ  
لنفس فيه بخلاف صور الامتثال فان النفس قد تدلذذ فيه وكل ما فيه زيادة مخالفة مع النفس

الذاتية والاحدية المطلقة  
والاحدية الصرفة وطالم  
اللاهوت وازل الازل وخفاء  
الخفاء ويطون البطون  
وغيب الهوية والثاني  
مرتبة التعين الوجودي  
والحي والثالث مرتبة  
الحياة والرابع مرتبة العلم  
الجلي وهي مرتبة الوحدة  
والشأن التفصيلي وهو  
الواحدية والاعيان الثابتة  
وهي مرتبة الاسماء عند  
القوم وطالم الجبروت  
وحقيقة المحمدية عبارة  
عن اسم العلم عند الشيخ  
أحد روجه الله وعندهم  
مرتبة الاسماء مرتبة  
الوحدة والعلم الجلي أيضاً  
وهذه المراتب كلها قديمة  
ازلية تقديم بعضها على  
البعض بالذات لا بالزمان  
وللعالم مراتب الاول  
مرتبة الارواح وهو عالم  
الامر والممكنات والثاني  
مرتبة عالم المثال والثالث  
مرتبة عالم الشهادة وهو  
عالم الخلق والناسوت

لا شك أنه أكثر تفعا وأقرب طرق إلى البهاء فإن المقصود الأصلي من التكليفات الشرعية قهر النفس لأنها انتصبت لمعاداة الله سبحانه وورد في الحديث القدسي ما تدنسك فانها انتصبت لمعاداةي فكل طريق من طرق المشايخ تكون رطابة الاحكام الشرعية فيها أكثر يكون أقرب طرق إلى الله سبحانه لوجود كثرة المخالفة مع النفس الا وهو طريق النقشبندية ولهذا قال سيدنا وقيتنا الشيخ الاجل بهاء الدين المشتهر بنقشبند قدس سره وجدت طريقا أقرب طرق إلى الله سبحانه لوجود كثرة المخالفة مع النفس واما بيان زيادة رطابة احكام الشريعة في هذه الطريقة فما لا يخفى على النصف الفطن الخائض في طرق المشايخ ومع ذلك ينتهه بزيادة الايضاح في بعض الرسائل والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال وهو سبحانه حسي ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وبارك وكرم والسلام على من اتبع الهدى

✽ المكتوب العاشر الى السيد محمد نعمان في تفسير قوله تعالى واذا شكك مبادئ عن الآية ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال الله تعالى واذا شكك مبادئ عنى فاني قريب قرب الحق سبحانه وتعالى وان كان لا كيفيا ولا مثليا ولكن قوهم هناك مجال والخارج من حيطه الوهم ودائرة الخيال هو أقربيته تعالى ولهذا كان العالم بالقرب حكثيرا والعالم بالاقربيه أقل قليل ونهاية القرب الى حصول الاتحاد وان كان الاتحاد أيضا مجرد توهم والاقربيه انما هي بعد مجاوزة الاتحاد وان تصور العقل في جانب القرب من هو أقرب من نفسه بعيدا وذلك من قصور نظر العقل حيث اعتاد رؤية البعد ولم يجد أقرب من نفسه والسلام

✽ المكتوب الحادي عشر الى السيد الميرشمس الدين على الخليلي في بيان جامعية الانسان الذي هو مركب من اجزاء عالم الخلق والامر وترجيح قلب الانسان على العرش المجيد ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الانسان نخبة جامعة مركب من الاجزاء العشرة العناصر الاربعة والنفس الناطقة والقلب والروح والسر والخي والافق وسائر القوى والجوارح في الانسان راجعة الى هذه الاجزاء وبين هذه الاجزاء تضاد وتضاد بعض العناصر ببعض آخر ظاهر وكذلك تضاد عالم الخلق بعالم الامر أيضا باهر وكل واحد من اجزاء عالم الامر الخمسة مخصوص بأمر ومنسوب الى كمال والنفس الناطقة هي مقتضية لهاواها لا تريد الطاعة أحد سواها وقد جمع الله سبحانه هذه الاشياء المتضادة كاسر سورة كل منها بفضائيه الشاملة وقدرته الكاملة واعطاها من اجا خاصا وهيئة وحدانية وبعد حصول المزاج الخاص والهيئة الوجدانية وهب لها صورة بحكمته البالغة حتى تحفظ اجزائه المتفرقة المتضادة ومعنى هذا المجموع بالانسان وشرفه بشرف استعداد الخلافة باعتبار جامعته وحصول الهيئة الوجدانية وهذه الدولة لم تيسر لشي غير الانسان والعالم الكبير وان كان عظيمًا ولكنه خال من الجامعة ولا نصيب له من الهيئة الوجدانية وهذه المعاملة جارية في جميع افراد الانسان وهوام الانسان مشاركة فيها لخواصه (بني) ان يعلم ان اشرف اجزاء العالم الكبير هو العرش المجيد والتجلى الخصوص به فوق تجليات الاجزاء الاخر

وعند الشيخ احمد رجه  
الله محمد صلى الله عليه وسلم  
مركب من عالم الامر والخلق  
واسمه صلى الله عليه وسلم  
احمد باعتبار عالم امره  
ومحمد باعتبار عالم خلقه  
واسم الله تعالى الذي هو مربي  
عالم امره وهو مظهره يقال  
له الحقيقة الاحدية وهي  
المعبرة بحقيقة الكعبة  
واسم الله تعالى الذي هو مربي  
عالم خلقه صلى الله عليه  
وسلم يقال له الحقيقة المحمدية  
والمراد بالحقيقة المحمدية  
التي فوقها حقيقة الكعبة  
التمين الامكاني النوري  
وبحقيقة الكعبة التمين  
الوجوبي وصرح بذلك  
في المكتوب التاسع  
والاثنين من الجلد الاول  
بقوله (بالبدانست) كه  
حقيقة شخص عبارت  
از تمين وجوبي ست كه  
تمين امكاني آن شخص  
ظل آن تمين ست وآن  
تمين وجوبي اسمي  
ست از اسماء الهى كالعلم

فان ذاك الجلي جامع وذلك الظهور مستجمع للاسماء والصفات الوجوية تعالت وتقدست  
وأبضا ان ذاك الجلي دائمى لاجمال فيه للاستقرار وقلب الانسان الكامل الذى له مناسبة  
لعرش وفضله عرش الله نصيب وافر من تجلى العرش وحظ كامل غاية ما فى الباب ان  
ذاك الجلي كلى وهذا الجلي بالنسبة اليه جزئى ولكن فى القلب مزينة ليست هى فى العرش  
وهى الشعور بالتجلي وأبضا ان القلب مظهره تعلق بما ظهر فيه بخلاف العرش فانه خال  
عن هذا التعلق فلا جرم أمكن الترقى للقلب بواسطة هذا الشعور والتعلق بل هو واقع فان  
القلب يحكم المرء من أحب مع من له تعلق به ومتنون بحبته فان كان محبا للاسماء والصفات  
فع الاسماء والصفات وان كان محبا للذات تعالت وتقدست فقد صحح المعية هناك وترقى  
من التعلق بالاسماء والصفات بخلاف العرش الجيد فان التجلى الجرد عن الاسماء والصفات  
غير واقع فى حقه والسلام

المكتوب الثانى عشر الى السيد المير محمد نعمان فى بيان فوائد التضرع والانكسار والذكر  
وتلاوة القرآن وطول القنوت فى الصلاة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت التحيفة الشريفة من أخى معدن السيادة  
فأورثت سرورا وقد كتبت فيها أنه هل الأفضل الدماء والتضرع والانكسار ودوام  
الالتجاء الى حضرة الحق سبحانه والذكر أو هذه المذكورات مع وجبة بالذكر (لا بد) من الذكر  
وكل شئ يجتمع معه فهو دولة وقد وضعوا مدار الوصول على الذكر واشياء أخرى غيره كثراته  
وتنتج (وسأتم) أيضا ان هذه الثلاثة أفضل النى والاثبات أو تلاوة القرآن أو الصلاة بطول  
القنوت اعلم ان ذكر النى والاثبات كالوضوء الذى هو شرط الصلاة ومالم يوجد الوضوء  
لا يصح الشروع فى الصلاة كذلك مالم تتم معاملة النى والاثبات فكل عمل يعمل غير الفرائض  
والواجبات والسنة داخل فيما لا يعنى ينبغي أولا ازالة المرض. وهى حروطة بالنى  
والاثبات ثم الاشتغال بعد ذلك بعبادات وحسنات اخر مما هو كالفداء الصالح لبيدن  
وكل غداء يتناول قبل زوال المرض فهو فاسد ومفسد (ع) وكلما اخذ العلول معلول وعقوبة  
هذه المعاملة لا يلزم ان تعين فان تلك الحالة ناطقة بتعاقبها بنفسها (وكتبت) أيضا ان الجند  
الثالث بسجل باسم من والظاهر أن الفقير كنت كتبت قبل ذلك أنه يجعل مجعلا  
باسمكم وفى جواب كتابكم الآن أيضا الكلام هو هذا ومن يكون أفضل واحق به  
منكم يمكن أن يقال ان ميلان القلب دائما الى جانبكم ولا يعلم وجه قعودكم فى اكره فانه وان كان فى  
الجوار ولكن لما كان خاليا عن الملاقات فهو طار عن الاعتبار لا ينبغي اقامتكم هناك لاجل الفقير  
توجهوا الى الوطن مفوضين الفقير الى أرحم الراحمين واجعلوا المشتاقين هناك مسرورين  
فان كان فى قلبكم وجه آخر لقعودكم هناك فهو امر آخر ولكن والدة محمد أمين موفقة معجوبة  
بالهبة والعفة قد طاعت ما كتبت من واقعاتها الطويلة العريضة وان كانت فيه اشياء  
موحشة ومكذرة ولكنه خير سينقلب مال كل منها الى الخير فى الآخرة ولكن متنبهة من امثال  
هذه الواقعات ومتلابة لتقصيرات بالتوبة والاستغفارات وتعلم ان التمتع الدنيوية

والقدر وكويمه حقيقة  
شخصى جنانك تعين  
وجوبى ابرا كويند تعين  
امكانى اورانير كويند  
انتهى ملخصا (معربة)  
ينبغي ان يعلم ان حقيقة  
الشخص عبارة عن التعين  
الوجوبى الذى التعين  
الامكانى ظل ذلك التعين  
الوجوبى وهو اسم من  
اسماء الله تعالى كاعليم  
والقدر واقول ان حقيقة  
الشخص كما تكون التعين  
الوجوبى كذلك تكون التعين  
الامكانى الذى هو ظله  
انتهى ملخصا ونظا الحقيقة  
لا يطلق على الله تعالى  
بل على اسم من اسماء الله  
تعالى الذى هو مبدأ  
تعين ذلك الشئ وحقيقته  
الوجوبية فلا يرد عليه  
ان اسماء الله تعالى توقيفية  
فاذا عهد هذا فاعلم ان  
تبيينا صلى الله عليه وسلم  
بحسب قلبه فى طوره  
وانواره كالات لا تحصى  
ومقامات لا تستقصى له  
عنه الصلاة والسلام

والمزخرفات الفاتية لشيء محض لا بصير الماقل مفتونا ومبتلا بها ينبغي أن تكون احوال الآخرة نصب العين وأن يكون مشغولا بالذكر ولا يمشي يلزم حصول لذة تامة في الذكر وظهور أشباه في النظر فان ذلك داخل في اللهو والهوى بل كلما توجد المشقة في الذكر يكون أفضل وانفع ينبغي تعبير الاوقات بالذكر الالهى جل شأنه بعد اداء الصلوات الخمس دون أن يعطل بالالتذاذ بالذكر وينبغي لها أن تلتبس رضاكم مفتحة لخدمتكم وينبغي لكم أيضا ان ترفقوا بها وان تجذبوها الى جانبكم وان تدلوها على الحسنات والسلام

المكتوب الثالث عشر الى السيد المير محمد الله المانكيورى في التحريض على كمال متابعة صاحب الشريعة الفراء عليه وعلى آله الصلاة والسلام ومتابعة شيخ الطريقة

بسم الله الرحمن الرحيم وصل المكتوب الشريف من مرجع السيادة اخى المير محمد الله واتضحتم مقدمات اليأس المندرجة على وجه الاضطراب والاضطراب اليأس كفى يلزم أن تكونوا راجين لو كان راسخ في امرين فلا تمح متابعة صاحب الشريعة الفراء عليه وعلى آله الصلاة والسلام والاعتقاد في شيخ الطريقة ومحبه ينبغي أن تكونوا واقفين والمنجحين ومتفرجين ثلاثيق الفتنور في هذه الدولة وكل شيء سواها سهل كما شأما كان وتلافيه ممكن وقد كنت كتبت فيما قبل أنه اذا كنتم كارهين للقامة في مانكيورى ينبغي اختيار الوطن في اله آباد يحتمل أن يكون مباركا وأنتم فهمتم منه العكس ولم يدل له حظ المبارك أيضا على المقصود والكلام الآن ايضا هو ذلك وقد ظهر اللبلة في النظر أنه قد حول رحلكم من مانكيور الى اله آباد فاختاروا هناك خرابة وعمرها أوقاتكم بالذكر الالهى جل شأنه ولا يكون لكم شغل باحد والتزموا ذكر النفي والاثبات واخرجوا بتكرار هذه الكلمة الطيبة من ساحة الصدر جميع المرادات حتى لا يكون المقصود والمطلوب والمحبوب غير واحد فان عجز القلب عن الذكر فقلوا باللسان بشرط الاخفاء فان الجهر ممنوع في هذا الطريق وقد علمتم بقية طرز الطريقة واطرافها واياكم والمدول عن طريق التقليد واستطعتم فان لتقليد شيخ الطريقة ثمرات وفي الخلاف لطريقه خطرات وماذا اكتب زيادة على ذلك والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله وأصحابه أتم الصلوات وأكل التحيات

المكتوب الرابع عشر الى المير شمس الدين على في جواب سؤاله عن وجود واجب الوجود تعالى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد صرت محظوظا وملئذا بمطالعة الصحيفة الشريفة الرسالة على وجه الكرم والشفقة جزاكم الله سبحانه خيرا واندرج فيها أن ذات الحق سبحانه وتعالى اذا كانت موجودة بما هيها لا بالوجود عينا كان أو زائدا فكيف يتحقق التنازل بين واجب الوجود الذى هو ذات الله سبحانه بلا اعتبار الوجوب والوجود وبين متمتع الوجود وبإي وجه يمكن اطلاق واجب الوجود على الذات المعراة من الوجوب والوجود وكيف ثبت استحقاق العبادة الذى هو منوط بوجوب الوجود وبأى اعتبار يكون اطلاق

( واجب )

باعتبار هذا الوجود العنصرى وارشاده لهذا العالم الظلماني اسم مبارك هو محمد صلى الله عليه وسلم ناش من حقيقته وهو اسم الهى يناسب تربية هذا العالم السفلى مسمى بحقيقة محمدية وله عليه الصلاة والسلام باعتبار وجوده الروحاني المربى لعالم الملكوت النوراني اسم آخر هو اجد ناش عن اسم وشأن الهى هو مبداء واصل للحقيقة الحمديدية يناسب تربية ذلك العالم العلوى مسمى بالحقيقة الاحدية المعبرة بحقيقة الكعبة الربانية اى المربى للكعبة ومثبتها وله عليه الصلاة والسلام وراه هذين التعيينين اللذين هما كالا حياز الطيبة له عليه الصلاة والسلام مروجات لا تعد واسرار لا تنفذ واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم (لى مع الله وقت) لا بمعنى فيه ملك مقرب

واجب الوجود على الذات العدمية الوجوب والوجود (أيها المخدم) ان جواب هذه الاسئلة مندرج بالتفصيل في مكتوب من مکتوبات الجلد الثاني والظاهر أنه محجور باسم واحد من اولاد الفقير فان طالعهم لمحكم تحتظون به وبالجملة يمكن ان تكون ماهية الواجب جل سلطانه موجودة بنفسها لا بالوجود واللاق الوجوب على تلك الحضرة يكون من قبيل منتزعات العقل بل لله المثل الالهي وكان وجوب الوجود من قبيل المنتزعات امتناع العدم ايضا في تلك الحضرة جل سلطانه من المنتزعات وكان الذات البهت ليست فيها نسبة وجوب الوجود ليست فيها ايضا نسبة امتناع العدم وحيث ظهرت نسبة وجوب الوجود حصلت نسبة امتناع العدم الذي هو مقابله وظهرت نسبة استحقاق العبادة الذي هو متفرع على وجوب الوجود كان الله ولم يكن معه شيء وان كان من النسب والاعتبارات فاذا ظهرت النسب ظهر التقابل والسلام اولا وآخرها

المكتوب الخامس عشر الى المير محمد نعمان في بيان أن لذة ايلام المحبوب ألد وأجلى في نظر الحب من لذة انعامه

الحمد لله وسلام على عباده الذي اصطفى ليكن معلوم الاخ السيد محمد نعمان أنه صار مفهوما ان الاحباب الناصحين كلما اجتهدوا في التثبت باسباب الخلاص لم يكن نافعاً الخير فيما صنع الله سبحانه فحدث من هذا الامر نوع حزن بمقتضى البشرية وظهر ضيق الصدر ثم بعد زمان تبدل الحزن وضيق الصدر بفضل الله جل سلطانه بالفرح وشرح الصدر وعلمت بيقين خاص أن مراد هذه الجماعة الذين في صدد الايذاء لو كان موافقاً لمراد الحق جل شأنه لا معنى للاستكراه وضيق الصدر بل هو منافٍ لدعوى المحبة فان ايلام المحبوب مثل انعامه محبوب للمحب ومرغوب فيه له كما أن الحب يلتذ بانعامه يلتذ ايضا بايلامه بل يجد اللذة في ايلامه أكثر لكونه مبرأ من شائبة حظ النفس ومرادها وحيث أن الحق سبحانه جميل مطلق فاذا اراد ايذاء شخص تكون ارادته تعالى بعبادته سبحانه في نظر ذلك الشخص جبلة أبتة بل تكون سبباً للالتذاذ وحيث أن مراد هذه الجماعة موافق لمراد الحق سبحانه وروضة لمراده تعالى فرادهم ايضا مستحسن في النظر وموجب للالتذاذ وفعل الشخص الذي هو مظهر لفعل المحبوب محبوب ايضا كنفس فعل المحبوب وذلك الشخص الفاعل ايضا يظهر في نظر المحب بهذه العلاقة محبوبا والمحبة ان الجفاء كلما تصور من ذلك الشخص أزيد يظهر في نظر المحب أحسن وأجمل لكون ارادته لصورة غضب المحبوب أكثر وأزيد وأمر والهي هذا الطريق مقلوب ومعكوس واردة السوء لذلك الشخص واساءته منافية لمحبة المحبوب فان ذلك الشخص ليس بأزيد في ذلك من أن يكون مرآة لفعل المحبوب والذين هم في صدد الايذاء يظهرون في النظر محبوبين بالنسبة الى سائر الخلائق فليزل الاخوان ضيق الصدر عن انفسهم ولا يتحدثوا على الذين في صدد الايذاء بل ينبغي أن يكونوا متلذذين بفعلهم نعم حيث كنا مأثورين بالدماء والحق سبحانه يحب الدماء والاتجاه والتضرع والابتهاال ينبغى الدماء لدفع البلية وسؤال العفو والامانة وانما قلت مرآة صورة الغضب فان حقيقة الغضب نصيب الاعداء وصورة الغضب مع الاحباء عين الرحمة في الحقيقة وكم من منافع لمحبة اودعت في صورة الغضب هذه لا يمكن شرحه وايضا في صورة الغضب التي أعطيها الاحباء هلاك المنكرين وهي باعثة على ابتلائهم

ولاني مرسل وبها بوي  
قوله تعالى وكان قاب قوسين  
او ادنى وهو مورد السر  
الاصطفائي والمحبوبة  
الصفوة هي مناط الفضل  
ومدار التفوق ثبت ان  
التفوق انما هو لبعض  
كالاته ومراتبه عليه الصلاة  
والسلام على بعض وان  
حقيقة الكعبة الربانية  
بعض من حقائقه العالية  
وجز من حقيقته الجامعة  
الشاملة فطلوهم التفوق  
واضح حديث الفضيلة  
وهذا الذي ذكرناه نبذة  
بما حققه شيخنا واما منا  
في جواب مسائل مثل  
عنه في المكتوب التاسع  
والسائين من مکتوبات  
الجلد الاول وينبغي ان يعلم  
ان فضل الحقيقة على الحقيقة  
لا يوجب فضل الصورة  
على الصورة لجواز ان  
يحصل للصورة مع حقيقتها  
التي هي ربه اقرب واتصال  
لم يتيسر للصورة الاخرى  
وهذا فيما نحن فيه أظهر من  
ان ينبغي لان كمال القرب

واعلمكم علمتم معنى عبارة الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره حيث قال لاهمة  
لعارف بمعنى أن الهمة التي يقصد بها دفع البلية مساوية عن العارف فإن العارف اذا  
رأى البلية من المحسوب ويتقن أنها مراده كيف يصرف همهته لدفعها وكيف يريد  
رفعها وأنه وان اجري دماء الدفع على لسانه بحسب الصورة لا مثال الامر بالدماء ولكنه  
لا يريد شيئاً في الحقيقة بل هو ملتذ بكما يصيبه والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس عشر الى مولانا أحمد الديني في بيان سر عدم اطلاع السالك  
على أحواله ومشاهدتها في مرايا المسترشدين

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف وذ كرم فيه بأني  
لا اجد في نفسي شيئاً من احوال هذه الطائفة العلية ومواجيدهم وعلومهم ومعارفهم ومع ذلك  
مكننت علمت الطالبين الطريقة فتأثراً كثيراً وظهرت منهما أحوال غريبة فما يكون  
وجه ذلك (اعلم) أن الاحوال التي ظهرت من ذنك الشخصين كانت مبن على عكس  
احوالكم ظهر في مرايا استعدادهما ولما كانا صاحبي علم عرفا احوالهما ودلاكم أيضاً على  
العلم بحصول الحال المستور كرامة تدل على كالات خفية في الانسان وتظهر بحسب الكسوة  
المقصود حصول الاحوال والعلم بالاحوال دولة أخرى يعطى جيع هذا العلم وجمع آخر  
لا يعطاه ومع ذلك يكون كلاهما من ارباب الولاية ومتساويين في القرب فثنا من علم ومنا من جهل  
من كلام هذه الطائفة ينبغي أن لا يكون محزوناً ومتألماً من عدم العلم بالاحوال وينبغي السعي  
حتى يحصل الاحوال بل حتى يحصل الوصول الى محول الاحوال نجاوا من الاحوال  
فان لم يحصل العلم بالاحوال بالانوسط المسترشدين ينبغي أن يقنع بمطالعتهما في مراياهم  
وأن يكون محتظاً من طريق المظاهر ويحصل الاحوال فان لم يتيسر العلم بالاحوال بالانوسط ففصاه  
أن يحصل بتوسط (وكتبتهم) أيضاً ان دوام الحضور عبارة عن أي شيء وكثيراً ما يحس  
ذهول القلب عن هذا الحضور في بعض المشاغل فينبغي تشخيص الحضور ودوام الحضور  
(اعلم) ان الحضور عبارة عن حضور الباطن مع جناب قدس الحق جل سلطانه شبيه بالعلم  
الحضوري الذي الدوام لازمه هل سمعت أحداً انه غفل عن نفسه في وقت من الاوقات  
وذهل والغفلة والذهول انما يتصوران في العلم الحسولي لوجود المغيرة في البين وفي العلم  
الحضوري حضور في حضور دائماً وان كان الابه في جهل من هذا الحضور ونفور  
وبحصول في غرور فكان الدوام لازماً للحضور والذي لا دوام له فهو ميلان الى المطلوب  
وله شبهة بالحضور المذكور ودوامه متعذر لكونه شبيهاً بالعلم الحسولي الذي هو قليل  
النصيب من الدوام والله المثل الاعلى والملاق العلم الحسولي والعلم الحضوري بالنسبة  
الى جناب قدسه تعالى انما هو على سبيل التشبيه والتنظير فانه تعالى اذا كان اقرب الى الانسان  
من نفسه يكون خارجاً عن حيلة العلم الحضوري والعلم الحسولي وان عجز ارباب العقول  
عن تصوره ولم يجدوا اقرب من أنفسهم ولكن هذا المعنى واضح عند ارباب العلم البديني  
وحاصل بالسهولة بعناية الله تعالى ربنا آتانا من لدنك رجة وهي لنا من أمرنا رشداً لا ينبغي  
ان لاخي السيد حقوقاً كثيرة عليكم وهو متأكد لمجيئكم بغير اذنه فينبغي حضوركم في ملازمته

انما هو بالقناو البقاو والعروج  
المخصوص بالبشر وغير  
الانسان الكامل له مقام  
معلوم ثم اعلم ان لفظ الحقيقة  
الحمدية في عبارات شيخنا  
واماننا على معان مختلفة  
وانما شتى فتى قولت بالحقيقة  
الاجدية والكعبة الربانية  
يراد بها ما ذكرناه سابقاً  
من انه اسم الهى مناسب  
لترتبة العالم السفلى ومتى  
ذكرت مطلقة يقصد بها  
الحقيقة الجامة للحقيقة  
الحمدية والاجدية والكعبة  
الربانية وهى المعبرة  
بحقيقة الحقائق وهى  
الحقيقة التى لا واسطة بينها  
وبين الذات المقدس كما  
ذكر شيخنا رجه الله في آخر  
مكتوب من الجلد الثالث له  
قبيل وصاله بإمام قليلة  
ان الحقيقة الحمدية ظهور  
اول وحقيقة الحقائق  
انتهى وفي المكتوب الاول  
من الجلد الثاني من المكتوبات  
العصومية (حقيقة كعبه  
قائى از مقام عبوديت



بالتوقف لتلافي الإبداء فان جئتم بأذنه فلا مضايقة ينبغي أن تعاملوا موافقا لمرضاة وإن نجشوا بأذنه وما كتب زيادة على ذلك

﴿ المكتوب السابع عشر إلى امرأة صالحة من أهل الإرادة في بيان العقائد الدينية والترغيب على العبادات الشرعية ﴾

ومسجوديت ست كه آن  
حقيقة ذات حق ست جل  
سلطان به باعتبار شان  
از شؤون واعتبارى از  
اعتبارات نه ذات حق كه  
معنى از نسب واعتبار ست كه  
ان مرتبة عليا را با طام  
غنى ذاتست ( انتهى  
( معربه ) حقيقة الكعبة  
ناشئة من مقام المعبودية  
والمعبودية التي هي ذات  
الله باعتبار شأن من شأناته  
واعتبار من الاعتبارات  
للاذات المعرات عن النسب  
والاعتبارات حاصله ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مركب من عالم الامر  
والخلق وله اسمين احده  
ومحمد فالاول يطلق عليه  
صلى الله عليه وسلم  
بالاعتبار الاول والثاني  
بالاعتبار الثاني والحقيقة  
الاجالية باصطلاح  
القوم التعيين الاول والحقيقة  
التفصيلية وهى التعيين  
الثاني باصطلاحهم ظل  
التعيين الاول وهى اى

الحمد لله الذى أنعم علينا وهدانا الى الاسلام وجعلنا من امة محمد سيد الانام عليه وعلى آله  
الصلاة والسلام ( ينبغي ) أن يعلم ان الحق سبحانه وتعالى منع على الاطلاق فان كان وجود  
فهو هوب من جناب قدسه تعالى وان بقاء فغطاء من حضرته جل سلطانه وان صفات  
كاملة فمن رحته الشاملة والحياة والعلم والقدرة والبصر والسمع والنطق كلها مستفادة  
من حضرته جل شأنه وأنواع النعم وصنوف الكرم التي خارجة عن الحد والعد كلها مفاضة  
من جناب قدسه تعالى وهو تعالى يزيل العسر والشدة ويحبب الدعوة ويدفع البلية رزاق  
لا يمنع الرزاق عن عباده من كمال رأفته بعله ذنوبهم ستر لايهتك ستر حرمتهم من وفور  
عفوهم ونجوا زه بار تكاب السيئات ولا يفضحهم بعبوبهم حلیم لا يستجمل في مؤاخذتهم  
وعقوباتهم كريم لا يمنع عوم كرمه عن الاحباء والاعداء وأجل هذه النعم وأعظمها وأعزها  
وأكرمها الدعوة الى الاسلام والهداية الى دار السلام والدلالة على متابعة سيد الانام  
عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان الحياة الابدية والتبسمات السرمدية مربوطة بهذه  
ورضا المولى سبحانه وتعالى منوط بها وبالجملة ان انعامه واكرامه واحسانه تعالى اظهر  
من الشمس وأجلى من القمر وأبين من الامس وانعام غيره تعالى باقداره وتمكينه سبحانه وطلب  
الاحسان منهم من قبل الاستعارة من المستعير والسؤال من الفقير الجاهل كالعالم مقرب هذا المعنى  
والغبي مثل ذلك معترف بهذا الامر ﴿ شمر ﴾

فلو أن لي في كل مثبت شعرة \* لسانا يث الشكر كنت مقصرا  
ولا يشك ان بداهة العقل حكمة بوجوب شكر النعم وازوم توقيره وتعظيمه فصار شكر الحق  
سبحانه وتعالى الذى هو النعم الحقيقي واجبا بديهة العقل وكان تكريمه وتعظيمه تعالى  
لازما وحيث كان الحق سبحانه وتعالى في كمال التزهد والتقديس والعباد في غاية التلوث  
والندنس تعذر من كمال عدم المناية وجدان ان تعظيمه وتكريمه تعالى في اى شئ وعلى اى كيفية  
فان العباد كثيرا ما يستحسنون اطلاق بعض الامور على جناب قدسه تعالى ويكون  
هو في الحقيقة مستهجن عند تعالى ويخالون شيئا تعظيما ويكون توهينا ويزعمون شيئا  
تكريما ويكون تحقيرا فالعلم يكن تعظيمه وتكريمه تعالى مستفادا من جناب قدسه لا يكون لائقا  
باداء الشكر به وقابلا لعبادته تعالى فان الحمد الذى يصدر عن العباد من قبلهم ربما يكون  
هجويا ومدحهم قدحا والتعظيم والتوقير والتكريم التي كانت مستفادة من حضرته سبحانه  
هى عين شريعتنا الحقة على مصدرها الصلاة والسلام والهيئة فان كان تعظيم قلبي  
قبيح في الشريعة الحقة وان شاء لسانى فبرهن هناك والاعمال والافعال الجوارحية  
ايضا يبينها صاحب الشريعة بالتفصيل فأداء شكره تعالى صار منحصرا في اتيان أحكام  
الشريعة قلبي وقلبا اعتقادا وعملا وكل تعظيم وعبادة له تعالى يؤدى بما وراء الشريعة

لا يكون قابلا للاعتماد بل كثيرا ما يكون محصلا للاضداد والحسنة المذمومة تكون سيئة في الحقيقة فبلا حظة البيان المذكور كان العمل بالشرعية أيضا واجبا بالعقل وكان أداء شكر المنعم تعالى متعذرا بدون الايمان بها والشرعية لها جزء آن اعتقادي وعلى فالاعتقادي من اصول الدين والعمل من فروع الدين وقائد الاعتقاد ليس من أهل النجاة والخلاص من عذاب الآخرة غير متصور في حقه وقائد العمل أمره مفوض الى مشيئة سبحانه وتعالى فان شاء عني عنه وان شاء عذبه بقدر ذنبه والخلود في النار مخصوص بفاسد الاعتقاد ومقصود على منكر ضروريات الدين وقائد العمل وان كان فعذبا ولكن الخلود في النار مفقود في حقه ولما كانت الاعتقادات من اصول الدين وضروريات الاسلام لزم ان ينبه بالضرورة وحيث كان تفصيل في العمليات مع وجود فريعاتها اخلاياها على كتب الفقه مع بيان شمة لترغيب في بعض العمليات الضرورية (الاعتقادات) ان الله تعالى موجود بذاته الاقدس ووجوده تعالى بنفسه سبحانه وكما انه تعالى موجود كان دائما ويكون دائما لا يسيل لعدم السابق والعدم اللاحق الى جناب قدسه تعالى فان وجوب الوجود احقر خدام ذلك الجناب المقدس وسلب العدم اذل كناس ذلك الموطن المحترم وهو تعالى واحد لا شريك له لافي وجوب الوجود ولا في الالوهية واصحاق العبادة فان الشريك لما يحتاج اليه اذ لم يكن الله تعالى كافيا ومستقلا وذلك نقص منافي للالوهية فاذا كان كافيا ومستقلا يكون الشريك معطلا وعيبا وهما ايضا من علامات النقص المنافي للالوهية فصار اثبات الشريك مستلزما لنقص احد الشريكين المنافي للشركة فصار اثبات الشركة مستلزما لنقص الشريكين (وله تعالى) صفات كاملة من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والتكوين ويقال لهذه الصفات الثمانية صفات حقيقية وهي قديمة موجودة في الخارج بوجود ذات على وجود الذات تعالت وتقدمت كما هو مقرر عند علماء اهل الحق شكر الله تعالى سعيهم ولم يقل بوجود الصفات الزائدة احد من الفرق المخالفة غير اهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم حتى ان الصوفية المتأخرين من الفرق الناجية قالوا بعينية الصفات للذات ووافقوا في ذلك المخالفين فانهم وان تحاشوا من ثني الصفات ولكنه لازم على اصولهم وتبادر عباراتهم وقد زعم المخالفون الكمال في ثني الصفات الكاملة وفاقوا النصوص القرآنية بقولهم هداهم الله سبحانه سواء الصراط (وسائر) الصفات اما اعتبارية او سلبية كالقدم والازلية والالوهية كما قالوا وهو تعالى ليس بحجم ولا جسماني ولا عرض ولا جوهر ولا مكاني ولا زماني ولا حال ولا محل ولا محدود ولا متناه لاجهة له ولا نسبة والكفاءة والمثلية مسلوبة عن جناب قدسه والضدية والتدنية مفقودة في حضرة أنسه وهو تعالى منزّه ومبرأ من الدو والدنة وصاحبة وولد فان هذه كلها من امارات الحدوث ومستلزمة للنقص وجب الكمال ثابتة لجناب قدسه وجب القائص مسلوبة عن حضرة أنسه وبالجملة ينبغي ان يسلب من جناب قدسه تعالى جميع صفات الامكان والحدوث التي هي نقص وشر من اقدم الى الراس وهو تعالى عالم بالكليات والجزئيات ومطلع على الاسرار الخفيات ولا يخرج من حيطه علمه سبحانه في السموات والارضين

(مقال)

الحقيقة الاجمالية اسم من اسماء الله تعالى وظلها عالم امره عليه الصلاة والسلام وظل التعيين الثاني عالم امره مع خلقه عليه الصلاة والسلام والتجربة وفي التعيين الاول مراتب الشؤون وفيه شأن الاجدية والكعبة وعند الشيخ اخذ رجه الله فيه شأن فوق شأن وعنده الصفات الزائدة على الذات موجودة بوجود ذاته وهو مذهب جمهور المتكلمين وفي شرح العقائد لولانا جلال الدين الدواني ولكنهم يخالفون في كون الصفات عين ذاته او غير ذاته اولا هو ولا غيره فذهب المعتزلة والفلاسفة الى الاول وجهور المتكلمين الى الثاني والاشعرى الى الثالث انتهى ومقامها واما الصور العلمية التي هي في المراتب العلمية وليس التعيين العلمي

مثال ذرة حقيرة ثم حيث كان خالق جميع الاشياء هو سبحانه ينبغي ان يكون ايضا عالما بجميعها فان الخالق لا بد له من علم الخالق به والذين حرموا السعادة يزعمون ان الله تعالى ليس بعالم بالجزئيات ويظنون ذلك بقولهم الناقصة كالا كما انهم يقولون من كمال سخافة عقولهم انه لم يصدر من واجب الوجود جل سلطانه غير شئ واحد وهو ايضا صدر عنه من غير اختيار منه تعالى ويظنون ذلك ايضا كالا لما جهلهم حيث يزعمون الجهل كالا ويرجمون الاضطراب على الاختيار ومن الجهل الذي فيهم يزعمون سائر الاشياء مستندة الى غيره تعالى ويختون من عند انفسهم عقلا فعلا وينسبون الاشياء اليه يزعمون خالق السموات والارضين معطلا وعند الفقير لم يوجد في العالم أحد اشد سفاهة من هذه الطائفة سبحانه الله وقد زعم جماعة هؤلاء السفهاء ارباب العقول وينسبون اقوالهم الى الحكمة ولعلمهم يظنون احكامهم الكاذبة مطابقة لنفس الامر ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وذهب لنا من ذلك راحة انت انت الوهاب (وهو) تعالى متكلم من الازل الى الابد بكلام واحد فهو آمر ناه مخبر به والتورية والانجيل والزبور والفرقان وكذلك سائر الصحف المنزلة الى الانبياء عليهم الصلوة والتسليمات كلها دالة على هذا الكلام الواحد وعلامة له وتفصيل له فاذا كان الازل والابد بهذه الوسعة والامتداد آنا واحدا بل لا مجال للآن ايضا هناك والاطلاق الآن انما وقع لضيق العبارة فالكلام الذي يصدر في ذلك الآن يكون كلمة واحدة بل حرفا واحدا بل نقطة واحدة واطلاق النقطة ايضا هناك كاطلاق الآن واقع من ضيق العبارة والا فلا مجال للنقطة ايضا هناك والوسعة في ذاته وصفاته جل سلطانه لا كيفية ولا كمية وهو تعالى مبر أمره بذاته وصفاته من هذه الوسعة والضيق الذين من صفات الامكان (وراء) سبحانه المؤمنون في الجنة بعنوان الاكفي واللا مثلى فان الرؤية التي تتعلق بالاكفي تكون لا كيفية بل ينال الراي ايضا حقا وافرا من الاكفي حتى يستطيع رؤية الاكفي لا يحمل عطايا الملك الامطاياء وقد حل سبحانه اليوم هذا المعنى لا خص الخواص من اوليائه وجعله منكشفا لهم فهذه المسئلة الغامضة تحقيقية عند هؤلاء الاكابر وتقليدية عند غيرهم ولم يقل بهذه المسئلة احد من الفرق المخالفين مؤمنينهم وكافريهم غير اهل السنة ويعتد رؤية الحق سبحانه عدا هؤلاء الاكابر كلهم محالا ومستشهد المخالفين قياس الغائب على الشاهد بين الفساد وحصول الايمان بمثل هذه المسئلة الغامضة بالانور متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية متعذر شر

لائق دولت نبود هر سرى \* بار مسجها نكشده رى خرى

والجواب انه كيف يستعد بحصول سعادة الرؤية من لا ايمان لهم بها فان نصيب المنكر حرمان وكيف لا يراه من يدخل الجنة فان المتبادر من الشرع حصول دولة الرؤية لجميع اهل الجنة فانه لم يرد في الشرع ان بعض اهل الجنة يراه وبعضهم لا يراه تعالى والجواب في حق هؤلاء هو جواب موسى علي نبيا وعليه الصلاة والسلام لسؤال فرعون قال الله تعالى ما كنا عنهم قال فبال القرون الاولى قال علما عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى (ينبغي) ان يعلم ان الجنة وما وراء الجنة كلها بالنسبة الى الحق سبحانه متساوية فان كلها مخلوق الله تعالى وليس

الجللى تعينا اول وهو وصفة العلم التي هي من الصفات الحقيقة الزائدة ولا التعيين الاول لذاته تعالى كما هو عند القوم لان الصفات عنده غير الذات اشار اليه بقوله في المکتوب التاسع والمائتين من الجلد الاول (وشك نبيست که حصول شأنی اگر چه مجرد اعتبار است نسبی تقاضای آن مکنید که فوق آن معنی زاید دیگر باشد (معربه) ولا شك ان حصول الشأن وان كان مجرد اعتبار ولكن يقتضى ان يكون فوقه معنى آخر زائد انتهى فالحقيقة المحمدية هي التعيين الامكاني كما اشار اليه بقوله في ذلك المکتوب مراد از حقيقت محمدی در اینجا مکانی خلقی است (معربه) المراد من الحقيقة المحمدية ههنا تعيينه الامكاني الخلقى انتهى وفوقها حقيقة الكمية لاشك فيها وهو الشأن الوجوبى في التعيين

له سبحانه حلول وعكس في شيء منها ولكن ليس لبعض المخلوقات لياقة ظهور انوار الواجب جل سلطانه بخلاف بعض آخر فان فيه هذه الياقة كما ان المرأة فيها لياقة ظهور الصور وليست هذه الياقة في الحجر والدر فالتفاوت في هذا الطرف مع وجود نسبة المساواة لافي حضرته سبحانه وتعالى شعر

ابن قاعده ياددار آتجنا كه خداست \* نه جزونه كل نه ظرف نه مظهر و است  
والرؤية ليست بواقعة في الدنيا فان هذا المحل ليس فيه لياقة ظهور هذه الدولة وكل من قال بوقوع  
الرؤية في الدنيا فهو كذاب ومفتر زعم غير الحق حق سبحانه فلو تيسرت هذه الدولة في هذه النشأة كان  
كليم الله على نبيسا وعليه الصلاة والسلام أحق بها وان تشرف نبيسا عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
بهذه الدولة لم يكن وقوعها في الدنيا بل دخل الجنة ورأى فيها وهي من عالم الآخرة لأنه رأى  
في الدنيا بل خرج من الدنيا وصار لمحقا بالآخرة فرأى (وهو) تعالى خالق السموات والارضين  
وخالق الجبال والبحار وخالق الاشجار والاعمار وخالق العباد والنباتات وكما انه سبحانه زين  
السماء بخلق النجوم وزين الارض بخلق الانسان فان كان بسيط فساكن باجماده تعالى وان  
مركب فخلق بخلق تعالى وبالجملة اخرج سبحانه جميع الاشياء من كتم العدم الى عرصه الوجود  
واحدثها بعد ان لم تكن لا يلبق القدم بغيره تعالى ولا شيء بقديم سواء سبحانه واجماع جميع  
أهل الملل منقاد على حدوث ما واه سبحانه وكلهم متفقون على ان لا قديم غير تعالى وبحكمون  
بتضليل من يقول بقديم غيره تعالى بل يحكمون بتكفيره صرح الامام الغزالي بهذا في رسالته  
المنقذ عن الضلال وحكم بكفر جماعة قائلين بقديم غيره تعالى والذين يقولون بقديم السموات  
والكواكب واما لما يكذبهم القرآن المجيد كما قال الله تعالى الذي خلق السموات والارض  
وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش وامثال هذه من الآيات القرآنية كثيرة وسفبه من يخالف  
النصوص القرآنية بعقله الناقص ومن لم يجعل الله له نورا فله من نور (وكا) ان العباد  
مخاوق الحق سبحانه افعال العباد ايضا مخلوقة تعالى فان الخلق لا يلبق بغيره وابتعاد ممكن لا يبحى  
من ممكن فانه منقسم بقصور القدرة ومتصف بقص العلم لا يلبق بالايجاد والخلق ودخل  
العبد في أفعاله الاختيارية انما هو بكسبه الواقع بقدرته وارادته وخلق الفعل من الله  
سبحانه وكسبه من العبد ففعل العبد الاختياري واقع بمجموع كسب العبد وخلق الحق  
جل وعلا فلو لم يكن لكسب العبد واختياره مدخل في فعله يكون حكمه حكم فعل المرتعش  
والفرق محسوس ومشاهد فانا نعلم بالبداهة ان فعل المرتعش غير فعل المختار وهذا القدر  
من الفرق يكفي لمداخلية كسب العبد في فعله وجعل الحق سبحانه خلقه تابعا لقصد العبد في  
فعله من كمال رأفته حيث يوجد الفعل في العبد بعد تعلق قصد العبد به فيكون العبد  
بالضرورة ممدوحا ومملوما ومعاقبا ومثابا وقصد العبد واختياره اللذان اعطيهما من قبل  
الحق سبحانه بملقان بجوهر الفعل والتزك وايضا قد بين الحق سبحانه حسن الفعل والتزك  
وقبحهما بلسان الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات بالتفصيل فمع وجود ذلك لو اختار  
العبد احدى الجهتين لا بد من أن يكون ملاما أو مدوحا ولا شك ان الحق سبحانه أعطى

الاول وينوجه اليها في  
الصلاة فصيح قوله في المبدأ  
والمعاد حقيقة قرآني  
وحقيقة كعبه رباني فوق  
حقيقة محمديه ست على  
مظهرها الصلاة والسلام  
ان الحقيقة القرآنية والكعبة  
الربانية فوق الحقيقة  
المحمدية على مظهرها  
الصلاة والسلام  
انتمى وليس في المبدأ  
والمعاد لفظ التفضيل ولا  
لفظ الافضل بل فيه لفظ  
التفوق (والجهلة فهموا  
منه الافضلية ولقد قال  
الامام قدس سره وغيره  
ايضا ان الصفات الالهية  
بعضها فوق بعض فالحياة  
فوق الكل ثم العلم ثم  
القدرة ثم الإرادة ثم  
التكوين ولا يلزم من ذلك  
افضلية بعضها على بعض)  
لان الافضلية بمعنى كثرة  
الثواب وهي لا تتصور هنا وفي  
شرح المواقف ان الملائكة  
وان كانوا فوق البشر  
يعنى في بعض الامور لكن



الانقطاع ومن وجه بمذاب الآخرة وهو كونه من جنسه أو أكثر من يتلى به من لا يستزهنون  
من البول ومن يشون بالقيمة (وسؤال) منكر ونكير في القبر أيضا حق وهو قسمة عظيمة  
وابتلاء جسيم في القبر ثبتنا الله سبحانه بالقول الثابت ويوم القيامة حق واقع البينة يومئذ  
تنشق السموات وتنتثر الكواكب وتقطع الأرض والجبال وتكون ملحقة بالدم كان  
النصوص القرآنية ناطقة بها واجماع جميع الفرق الاسلامية منعقد عليها والمنكر عليها  
كافر وان سول كفره بتقدمات موهومة واضل بها السفهاء عن الطريق والبعث يومئذ  
عن القبر واحياء العظام البالية المنفرقة كله حق وحساب الاعمال ووضع الميزان وطيران  
صحف الاعمال ومجيء صحف ارباب اليمين من اليمين وصحف اصحاب الشمال من الشمال ايضا  
حق والصراط الذي يوضع على متن جهنم فيمر عليه الجنى الى الجنة ويسقط الجهنمي في جهنم  
ايضا حق فان هذه كلها امور ممكنة اخبر الخبر الصادق بوقوعها فينبغي قبولها بلا توقف  
من غير ان يشكك ويتردد بتقدمات وهيبة وما آتاكم الرسول فخذوه نص قطعي وشفاة  
الصالحاء والاخبار يومئذ في حق العصاة والاشرار باذن الغفار حق قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبار من امتي وخلود الكفار بعد الحساب في النار  
وعذابها ايضا حق وكذلك خلود المؤمنين في الجنة وتنماتها ايضا حق والمؤمن الفاسق  
وان جاز في حقه دخول النار وكونه معذبا فيها اياما ولكن الخلود في النار مفقود في حقه ومن كان  
في قلبه مثقال ذرة من الايمان لا يكون مخلدا في النار بل مآل حاله الى الرحمة ومرجع  
امره الى الجنة ومدار الايمان والكفر على الخاتمة وكثيرا ما يكون الانسان متصفا باحدة  
من هاتين الصفتين طول عمره ويتحقق بضدها في الآخر وانما العبرة بالخواتم ربنا لا ترغفلونا  
بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب والايمان عبارة عن تصديق قلبي  
بما علم من الدين بطريق الضرورة والتواتر والاقرار به ايضا ضروري كالايان بوجود  
الصنائع وتوحيده تعالى وكذلك الايمان بحقيقة الكتب والصحف المنزلة والايمان بالانبياء  
الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام الى يوم القيام والايمان بالآخرة من حشر الاجساد  
وخلود العذاب والثواب في النار والجنة وانشقاق السموات وانتثار الكواكب وانكسار  
الأرض والجبال وكذلك الايمان بفرضية الصلوات الخمس وتعيين اعداد ركعاتها وبفرضية زكاة  
الاموال وضوم رمضان وحج بيت الله الحرام على تقدير الاستطاعة وكذلك الايمان بحرمة  
شرب الخمر وقتل النفس بغير حق وعقوق الوالدين والمهرقة والزنوا كل مال اليتيم وكل الربا  
وامثالها مما ثبت بالتواتر وصار من ضروريات الدين ولا يخرج المؤمن بارتكاب الكبيرة  
من الايمان واستحلال الكبيرة كفر وارتكابها فسق وينبغي للمؤمن أن يعتقد نفسه مؤمنا  
حقا يعني ينبغي أن يعترف بثبوت ايمانه وتحققه ولا ينبغي ان يجعل كلمة الاستثناء يعني كلمة ان شاء  
الله مقرونة بالايمان لكونها منبئة عن الشك ومنافية لثبوت الايمان بحسب الصورة وان  
جمل الاستثناء راجعا الى الخاتمة لكونها مبهمه ولكنه لا يخلو من اشتباه الثبوت الحسالي  
فلا احتياط في ترك صورة الشك والاشتباه وافضلية الخلفاء الاربعة على ترتيب خلافتهم فان  
اجماع اهل الحق منعقد على أن أفضل البشر بعد الانبياء صلوات الله تعالى وتسليته

ليست هي البينة وانما هي  
شيء يعجز العقل عن  
تخليصه وانما في صورة  
الامر قبح سادس عشر  
لانه رد للآيات المتكاثرة  
والاحاديث المتواترة انتهى  
كيف يلزم القبح لمن يقول  
ان الكعبة ليست هذه  
البينة مع ان أكثر الفقهاء  
صرحوا به وهو مذهب  
أبي حنيفة رضي الله عنه  
وفي شرح الطحاوي  
الكعبة اسم للمرصة فان  
الحيطان لو وضعت في  
موضع آخر وصلى اليها  
لا يجوز وفي التهذيب المعتبر  
التوجه الى مكان البيت  
دون البناء حتى لو صلى  
فوق الكعبة جاز وعند  
الشافعي البناء معتبر  
وفي فتاوى الاوحدى  
الكعبة اذا رفعت عن  
مكانها لزيارة اصحاب  
الكرامة ففي تلك الحالة  
جازت صلاة التوجهين  
الى ارضها وفي الظهيرية  
الكعبة هي المرصة والهواء



سبحانه عليهم اجمعين ابوبكر الصديق ثم عمر الفاروق رضى الله عنهما ووجه الافضلية على ما فهمه هذا الفقير ليس كثرة الفضائل والمناقب بل الاسبقية في الايمان والاقدمية في اتفاق الاموال والاولية في بذل النفس في كل حال لتأييد الدين وترويج ملة سيد المرسلين فان السابق كانه استاذ اللاحق في أمر الدين وكما ينال اللاحق بناله من مائدة دولة السابق وبمجموع هذه الصفات الكاملة الثلاثة منحصرة في حضرة الصديق رضى الله عنه فان الذي جمع بين الاسبقية في الايمان وبين اتفاق المال وبذل النفس هو هو رضى الله عنه وهذه الدولة لم تيسر في هذه الامة لغيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه انه ليس من الناس احدا من على في نفسه وماله من ابي بكر ابن ابي قحافة ولو كنت متخذا من الناس خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام افضل سدوا عني كل خوخة غير خوخة ابي بكر وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابوبكر صدقت وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لي صاحبي وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب وقال امير المؤمنين ع. لي رضى الله عنه ان ابا بكر وعمر كليهما افضل هذه الامة ومن فضلي عليهما فهو مفتر أضربه كما يضرب المفترى وما وقع بين اصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات من المنازعات والمعاربات ينبغي ان يجعلها على محامل حسنة وان يعيدهم عن مظنة الهوى والهوس ومن حب الجاه والرياسة ومن طلب الرخصة والمنزلة فان هذه الرذائل من النفس الامارة ونفوس هؤلاء الاكابر ضافية ومزكاة في صحبة خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام ولكن الحق كان في جانب امير المؤمنين على كرم الله وجهه في تلك المشاجرات والمعاربات الواقعة في حق خلافة ومخالفة كانوا مخطئين بالخطا الاجتهادي الذي لا مجال فيه للملامة والطعن فضلا عن التفسير فان الصحابة كلهم عدول ومروياتهم مقبولة ومرويات موافق على ومخالفة كلها متساوية في الصدق والوثوق ولم تقصر المشاجرة والمعاربة على الجرح احد فنيبغي ان يحب جميعهم فان حبهم بحب النبي عليه وعليهم الصلوات والتسليمات فانه قال من احبهم فحبي احبهم وينبغي الاجتناب عن بغضهم وعدوانهم فان بغضهم بغضه صلى الله عليه وسلم كما قال ومن ابغضهم فبغضى ابغضهم وفي تعظيم هؤلاء الاكابر وتوقيرهم تعظيم خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام وتوقيره وفي عدم تعظيمهم عدم تعظيمه فينبغي تعظيم جميعهم من جهة تعظيم خير البشر عليه الصلاة والسلام قال الشيخ الشبلي ما آمن برسول الله من لم يوقر اصحابه (وبعد) تخرج الاعتقاد لا بد من اتيان الاعمال ايضا قال النبي صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهي عبارة عن الايمان والاعتقاد بما ثبت بتبليغ محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر والثاني اداء الصلوات الخمس التي هي عماد الدين والثالث اداء زكاة المال والرابع صوم شهر رمضان والخامس حج بيت الله الحرام فالصلاة افضل العبادات بعد الايمان بالله ورسوله وحسن لادانه مثل الايمان بخلاف سائر العبادات فان حسنهما ليس بذاتي فينبغي اداء الصلاة بحسن التأمل والتقيد بمطهارة كاملة كباين في كتب الشرع من

الى عنان السماء عندنا وفي  
تأوى الجثة الصلاة في  
ابن قيس والجليل والتلال  
الشاحنة جائزة وعلى ظهر  
الكعبة جائزة لان القبلة  
من الارض السابعة الى  
السماء السابعة بخذاء الكعبة  
الى العرش انتهى وهذه  
الروايات نقلت من كنز  
العباد وقال فقهاء الحنفية  
والمالكية الكعبة والقبلة  
عندنا هي البقعة المحدودة  
الى السماء دون البناء والبناء  
تبع وعلامة لمعرفة القبلة  
حتى لو وضع هذا البناء  
في موضع آخر لا يجوز  
تعظيمه يعني بالمعبود  
اليها والا فتعظيم حصي  
الحرم ايضا مطلوب فضلا  
عن بناء الكعبة ولوانهم  
البناء والعبادة بالكعبة  
باقية بدليل ان الانبياء  
والاولياء استقبلوا وطافوا  
لهذه البقعة مدة الفين  
ومائتين واربعين سنة ولم  
يكن هناك بناء وعند  
الشافعية كذلك الا في حق

غير فتور وينبغي الاحتياط في القراءة والركوع والسجود والقومة والجلوس وسائر الاركان حتى تؤدى على وجه الكمال وينبغي التزام السكونة والطمأنينة في الركوع والسجود والقومة والجلوس وينبغي الاحتراز عن المساهلة وينبغي اداؤها في أوائل أوقاتها من غير ان يجوز التأخير على وجه التكامل والتجاهل والعبد المقبول من يمثل أمره بجملة أمره فان التأخير في امثال الأمر من التمرد وسوء الادب وينبغي ان يستحب من الكتب الفقهية ما كتب بعبارة فارسية مثل ترغيب الصلاة وتيسير الاحكام وامثالهما في جميع الاوقات وان يأخذ المسائل الشرعية منها والعمل بمقتضاها وكتاب كلستان ومثله داخل في فضول في جنب كتب الفقه الفارسية بل لا ينبغي بالنسبة الى الأمور الضرورية وما يحتاج اليه في الدين ينبغي ان بعده لازمادون ان يلتفت الى ما ورثه وصلاة التهجيد ايضا كأنها من ضروريات هذا الطريق فينبغي السعي حتى لا تترك من غير ضرورة فان كان هذا المعنى متعمرا في الاندواء ولم يتيسر التيقظ فينبغي تعيين جماعة من الخدام ليقفوا في ذلك الوقت بلا اختيار ولا يتحركوا على النوم وبعد اعتياد القيام ايما لا يحتاج الى التكلف والعمل ومن اراد ان يقوم في آخر الليل فينبغي ان ينام في أوله بعد العشاء من غير ان يشغل بمالا طائل فيه وينبغي ان يقتسم الاستغفار والتوبة والالتجاء والتضرع وتذكر المعاصي والذنوب وتفكر النقص والعيوب وخوف العذاب الاخرى والاشفاق من الالم الدائم في ذلك الوقت وان يطلب الغفران والغفران من الحق سبحانه وتعالى وان يقول هذه الكلمة باللسان وتوجهها الى القلب مائة مرة استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه سبحانه وينبغي ان يقول هذه الكلمة بعد اداء العصر ايضا مائة مرة من غير ان يتركها بطهارة أو بلا طهارة وقد ورد في الخبر طوبى لمن وجد في صحيفته استغفار كثير واداء صلاة الضحى ان يتيسر دولة عظيمة فينبغي السعي حتى تؤدى ركعتان منها على الدوام واكثر ركعاتها كصلاة التهجيد اثنا عشرة ركعة ومقدار ما يؤدى بمقتضى الوقت والحال مقتنم وينبغي ان يحتمل لقراءة آية الكرسي بعد اداء كل فرض فانه قد ورد في الخبر من قرأ آية الكرسي بعد كل صلاة فرض لا يئمه من دخول الجنة الا الموت وايضا فينبغي ان يقول بعد كل صلاة من صلوات الخمس كلمة التزكية سبحانه الله ثلاثا وثلاثين مرة وكلمة التحميد الحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة وكلمة التكبير الله اكبر ثلاثا وثلاثين مرة ومرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير حتى يستكمل العدد مائة ويقول ايضا في كل يوم وايضا سبحان الله وبحمده مائة مرة فان فيها ثوابا كثيرا ويقول وقت الصبح مرة اللهم ما اصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر ويقول في المغرب بدل ما اصبح ما امسى ويتم وورد في الحديث النبوى ان من قرأ هذا الدعاء في النهار فقد أدى شكر ذلك النهار ومن قرأ في الليل فقد أدى شكر ذلك الليل ولا يلزم ان يكون قراءة هذا الورد على طهارة بل ينبغي قراءته في جميع الاوقات (واداء) زكاة الاموال ايضا من ضروريات الدين فينبغي اداؤها وايصالها الى مصارفها بالرغبة وقبول المنفعة فاذا قال الله سبحانه اعطوا الفقراء والمساكين حصة واحدة من اربعين

من يصلي في الكعبة أو على سطحها فانه فرض عليه ان يستقبل الى البناء وأقله قدر ثلثي ذراع حتى لو صلى داخل الكعبة متوجها الى الباب المفتوح لا يجوز عندهم الا اذا كانت الغلبة مرتفعة قدر شبر وزيادة بدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى داخل البيت متوجها الى الباب وامر رده ولو لان الكعبة بناء أو شاخص لما امر بالباب وقال بعضهم قبله الدخول البناء وقبله الخارج ايضا البناء فاذا لم يكن البناء ولا شاخص يصلى الى البقعة ضرورية والقبلة اسم لا بقعة والعريضة قالوا هو الصواب كما في البحر انتهى فاقول العلماء العظام حق من يتبع قائل ذلك القول المذكور وهو قول الحنفية والمالكية ويلزم منه هذه القباحة الشنيعة في حقهم ايضا ينو أن يجروا وما يدل على ان حقيقة الكعبة غير هذا البناء ما روى

حصه من عطيتي وانصاحي فأعطيتكم في مقابلة أجر جزيل وجزاء جليل فالتوقف في اداء هذا الجزء المحقرو البخل في اعطائه من غاية عدم الانصاف بل من التمرد والاعتساف وامثال هذا التوقف في امثال الاوامر الشرعية متشاوها مرض قلبي وعدم يقين بالاحكام السماوية ولا يكتفي بمجرد النطق بكلمة الشهادة بدون تصديق قلبي بمضمونها فان المنافقين ايضا ناطقون بهذه الكلمة وعلامة يقين القلب اتيان الاوامر الشرعية بطوع ورغبة واعطاء فلس فقير بنية اداء الزكاة افضل من اتفاق ألوف بغير هذه النية فان ذلك اداء فرض وهذا اتيان نفل ولا اعتداد لاتيان النفل بالنسبة الى اداء الفرض أصلا ولا اعتبار وليت له حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط ومن تدويلات الشيطان العيين منهم من اداء الفرائض وحلهم على اداء النوافل وصدهم عن اداء الزكاة ( وضوم ) شهر رمضان المبارك أضيامن واجبات الاسلام وضروريات الدين فيبغى الاهتمام في اداؤه ايضا ولا ينبغي الافطار باعذار غير مسموعة قال النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنية الصوم جنة من نار جهنم فان كان بعض الاعذار مانعا من الصوم وملجأ الى الافطار كمرض وركوب متن الاسفار يذبح قضاؤه بلا مهلة بعد زوال الاعذار دون أن يؤخره بالتكاسل الى مرور الاصال والابكار فان العبد ليس له اختيار كل يوم له مولى لا بد له من المعاشرة بمقتضى اوامره ونواهيه حتى يتصور رجاء النجاة فلولا يمكن كذلك يكون عبدا متمردا جزاؤه انواع العقوبات ( والركن ) الخامس من اركان الاسلام حج البيت الحرام وله شرائط مذكورة في كتب الفقه فاذا تحققت شرائطه يجب اداؤه قال النبي صلى الله عليه وسلم الحج يهدم ما كان قبله من المعاصي وينبغي حسن الاحتياط في الحل والحرمه الشرعيين والامتناع عما منع عنه صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والنية والمحافظة على الحدود الشرعية لو كان المطلوب السلامة والنجاة الى متى يتدنون الارنب وحتى متى قطن الغفلة في الصماخ فان الارنب سيوقظ والقطن سينزع فلا يكون نغدا الوقت حينئذ غير الندامة والحسرة والنجالة والخسارة الموت قريب وانواع عذاب الآخرة مهية من مات فقد قامت قيامته ينبغي الانتباه قبل أن ينسبه فانه لا يرفع والعمل بمقتضى الاوامر والنواهي الشرعيتين والاجتناب عن موجبات العذاب الاخرى قال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس والحجارة الآية ( وبعد تصحيح ) الاعتقاد واتيان الاعمال الصالحة بمقتضى الشريعة الخفية على صاحبها الصلاة والسلام والنية ينبغي تعبير الاوقات بالذكرا الالهى جل شأنه وأن لا يكون فارغا عن ذكره تعالى أصلا فان كان الظاهر مشغولا بالخلق ينبغي أن يجعل الباطن بالحق سبحانه وأن يكون ملتذا بذكره تعالى وهذه الدولة متيسرة للمبتدئين في طريقة خواجكان قدس الله اسرارهم في اول قدم في صحبة الشيخ الكامل المكمل بعناية الله سبحانه وتعالى ولعله حصل لكم الايمان بهذا المعنى بل تيسر نصيب منه ولو كان قليلا وكلما حصل ينبغي المحافظة عليه والقيام بشكره والرجاء في الزيادة وحيث أن في طريقة الحضرات النقشبندية اندراج النهاية في البداية فان حصل قليل منها فهو وكثير فان الصالح له خبر في البداية من النهاية ولكن ينبغي للمبتدئ أن يستقل ما حصله وان كان كثيرا من

الطبراني في الاوسط من جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الكعبة لها لسان وشفقتان ولقد اشكت فقالت يا رب قل هوادى أو قل زوارى فاجاب الله عز وجل انى خالق بشر اخشعا مسجد يحنون اليك كما تحن الحمامة الى بيضها وما روى الفا كهى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال خلق الله تعالى البيت قبل الارض والسموات بأربعين سنة وكان غثاء على الماء وما روى الفا كهى ايضا عن أبى هريرة رضى الله عنه قال الكعبة خلقت قبل الارض بألفى عام قبل وكيف خلقت قبل الارض وهى من الارض قال انها كان عليها ملكان يسبحان الله تعالى بالليل والنهار ألفى سنة فلما أراد الله تعالى ان يخلق الارض بحاها من تحت الكعبة في وسط الارض هكذا

في الاعلام تاريخ بلد الله  
الحرام انتهى وما اخرج  
الجندى عن الزهرى قال  
اذا كان يوم القيمة رفع  
الله الكعبة الى بيت المقدس  
فتم بقبر النبي صلى الله  
عليه وسلم فتقول السلام  
عليك يا رسول الله  
ورحمة الله وبركاته فيقول  
أنتي صلى الله عليه وسلم  
يا كعبة الله ما حال امتي  
فتقول يا محمد امان وفدا الى  
فانا القائمة بشأته واما من  
لم يبد الى من امتك فانت  
قائم بشأته كذا في التفسير  
الدر المنثور وعن جابر  
رضي الله عنه قال قال  
عليه الصلاة والسلام  
زنت الكعبة الى قبري  
فتقول السلام عليك يا محمد  
فاقول وعليك السلام  
يا بيت الله ما صنع بك امتي  
فتقول من اتاني فانا كفيه  
واكون له شفيعا ومن لم يأتني  
فانت تكفيه وتكون له  
شفيعا وفي التشويقي قال  
وهب بن الورد كنت

غير أن يكون فارغاً عن شكره بل ينبغي اداء شكره وطلب الزيادة والمقصود الاصل من الذكر  
زوال التعلق بما دون الحق سبحانه الذي المرض القلبي عبارة عنه وما لم يحصل هذا الزوال  
لا يكون نصيب من حقيقة الايمان ولا يتيسر اليسر والسهولة في اداء الاحكام الشرعية  
الا فاذكروا رب البرايا فانه \* صفاء القلوب والغذاء لارواح  
وينبغي أن يكون المطلوب من أكل الطعام حظ النفس بل يكون حصول القوة والاستطاعة  
على العبادة فان لم تيسر هذه النية في الابتداء ينبغي أن يكون عليها بالتكليف وان يلجئ  
ويتضرع لتيسر هذه النية وكذلك ينبغي أن تكون النية في لبس اللباس التزين للعبادة  
واداء الصلاة فانه قد ورد في القرآن المجيد خذوا زينتكم عند كل مسجد ولا يكون المقصود  
من لبس اللبسة المزينة مראה الخلق فانه ممنوع عنها وكذلك ينبغي أن يسعى في أن يكون  
المنظور في جميع الافعال والحركات والسكنات رضي المولى جل سلطانه وأن يعمل بمقتضى  
شريعته الحقة في هذا الوقت يكون كل من الظاهر والباطن متوجها الى الحق تعالى  
وذاكره سبحانه مثلاً اذا اختار العبد النوم الذي هو غفلة من أوله الى آخره بنية دفع  
التكامل في اداء الطاعة يكون ذلك النوم بهذه النية عين العبادة فما دام في ذلك  
النوم فكأنه في الطاعة لكونه بنية اداء الطاعة وقد ورد في الخبر نوم العلماء  
عبادة وان كنت أعلم ان حصول هذا المعنى فيكم اليوم متعذر لهجوم الموانع ووجود التزام  
العادات والرسوم وكون المنظور الحمية والافتة التي هي مضادة للشرعية الغراء فان  
الشرعية واردة لدفع الرسوم والعادات ورفع الحمية الجاهلية الناشئة عن النفس الامارة  
ولكن اذا حصلت الدوام على الذكر القلبي واداء الصلوات الخمس بشرائطها من غير  
فتور بتوفيق الله سبحانه وتيسر الاحتياط في الخل والحرمة الشرعيين مهما امكن يحتمل ان  
يظهر جلال هذا المعنى ويحصل الرغبة فيه (ووجه) آخر لكتساب امثال هذه النصائح هو  
انه وان لم يحصل العمل بمقتضى هذه النصائح فلا اقل من ان يحصل الاعتراف بالقصور  
والنقص وهو ايضا دولة عظيمة \* شعر \*

ومن نال يلقى دولة فوق قدره \* ومن لا يفك فيه الاسى من فوائها

ونعوذ بالله سبحانه من حال من لا ينال ولا يغم من عدم نيله ولا يعمل ولا يتقدم من عدم  
عمله ولا يكون ذلك الا جاهلاً متمرداً اخرج رأسه من ربقة العبودية ورجله من قيد الرقية  
ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً وان لم يقتض الوقت والحال والزمان  
والمكان تحرير شيء ولكن لما رأيت شوقكم ورغبكم على وجه الكمال كتبنا  
سطورا بالتكليف وسلمناها الى كمال الدين حسين رزق الله سبحانه العمل بمقتضاها والسلام  
على من اتبع الهدى

المكتوب الثامن عشر الى المير محمد نعمان في بيان عدم التعلق بما سوى الحق والترغيب  
في صحة طاعتي الحق جل وعلا \*

الحمد لله رب العالمين دائماً على كل حال في السراء والضراء قد وصلت العجيفة الشريفة  
المرسلة مع سليمان مع الهدية جزاءكم الله خيراً وكتبتم فيها ان المقصود من هذا السفر كان

حصول بعض المقاصد المتعسر الحصول عليكم بالرجاء فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا قال ابن عباس رضي الله عنهما لن يقلب عسر يسرين وماذا كتب من احوال الملاينة بالاهوال واشوش بها خواطر الاحباب ومع ذلك الشكر لله ألف مرة على ما رزقنا العافية في عين البلاء فسبحان من جمع بين الصديق وقرن بين المتنافين كنت يوما اتلو القرآن الجيد فوصلت الى هذه الآية قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم الآية فاستولى على من تلاوتها بكاء عظيم وغلب الخوف فطالعت حالي في تلك الاثناء فوجدتني ان لا تعلق لي بواحد منها بحيث لو تلف كلها وتلاشت لا يقع نجويز أمر منكرو ومستعج في الشريعة ولا تختار تلك الامور على ذلك الامر بقية المرام ان الاصحاب حيث كانوا يصحبونا لله ينبغي لنا ايضا أن نكرهم ونستخرجهم عن احوالهم الظاهرية والباطنية وهذا الحديث القدسي ياد اود اذا رأيت لي طالبا فكُن له خادما مشهور فينبغي التوجه الى الطالبين بعد ذلك ازيد مما كان سابقا وأن لا يجعل شية التغافل وعدم الالتفات منظورة وثانيا فينبغي ان تكتب انه هل كان مكتوب الاقربة معقولا أولا فان كان فيها والا فاكتبوا بتشخيص محل التردد وما كتب زيادة على ذلك المسؤل من الله سبحانه سلامتكم ووافيتكم وثباتكم واستقامتكم ومزيد توفيقكم وحسن ما قبلكم والسلام

المكتوب التاسع عشر الى السيد المير محمد نعمان في الصبر والرضا بقضائه تعالى

الحمد لله رب العالمين في السراء والضراء وفي العافية والبلاء فعل الحكيم جل سلطانه لا يخلو عن حكمة لعل الله يريد به الصلاح وصبي أن تكثروا شيئا وهو خير منكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون فاصبروا على بلائه وارضوا بقضائه سبحانه وتعالى واثبتوا على طاعته واجتنبوا عن معاصيه سبحانه ان الله واليه راجعون قال الله تبارك وتعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير فتوبوا الى الله سبحانه واستغفروا عما كسبت أيدينا واسئلو العفو والعافية من الله سبحانه فانه تعالى يحب العفو واجتنبوا عن البلاء ما استطعتم فان الفرار مما لا يطاق من سنن المرسلين عليهم الصلوات والتسليمات ونحن في عين البلاء مع العافية فله سبحانه الحمد والمنة والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتمزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلى

المكتوب العشرون الى مولانا امان الله في التعريض على علو الهمة وارجاع وصول جميع النعم الى شبحه

وصل مكتوب الاخ امان الله واتضح ما حرر من بيان احواله ومواجبه والمتوقع منكم ازيد من هذه الامور وكل ما يعطى ينبغي قبوله بالادب وقبول المنة وان يطلب الزيادة والمقام الفوقاني بالتضرع والابتهال والانكسار قائلا هل من مزيد وأن راعى اتيان الاحكام الشرعية مراعاة كاملة مصدق الاحوال وصححها الاستقامة على الشريعة وتعبير الواقعة من عالم المثال التي حررت قريب من المعاملة والامر الى الله سبحانه ولما كنتم في الصحة كثيرا وقع نظركم ماليا لا تغفرون بالجور والموز مثل الاطفال ان الله سبحانه يحب معالي

الطوفان انا ورفيان الثوري  
بالبيت فاققلب سفيان  
وبقيت في الطواف قد دخلت  
الحجر فضليت تحت الميراب  
فبينما انا ساجد اذ سمعت  
كلما بين استار الكعبة  
والجسارة وهو يقول  
يا جبريل اشكو الى الله  
ثم اليك ما يصنع هؤلاء  
الطائفون من تفكيرهم  
في الحديث ولطفهم  
وسهولهم قال وهب فعرفت  
ان البيت شكي الى جبرائيل  
عليه السلام وقال علي بن  
سفيان دخلت في الحجر  
فسمعت البيت يقول لئن  
لم ينه الطائفون حولي  
عن معاص الله تعالى  
لا صرخن صرخة ارجع  
الى المسكن الذي جئت  
عنه وفي الاحياء لا تنفض  
نفضة وفيه ايضا ان الكعبة  
تحشر كالعروس المزفوف  
وكل من جهها متعلق  
باستارها يسمعون معها  
حتى تدخل الجنة فيدخلون  
معهها وما يدل ان حقيقة

الهمم وكتبتم وافعة تربية عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام لاختينا الحافظ مهدي  
على نعم ان الحافظ مناسبة كثيرة بطريقنا ولكن ينبغي أن يعلم ان الدولة من أي محل يحصل  
في الصورة ينبغي ارجاعها في الحقيقة الى شيخه لثلاث فرق قبله توجهه ولا يتطرق الخلل  
الى المعاملة ومن أي محل يحصل القبض ينبغي أن يراه من شيخه فانه جامع فأي صورة تظهر  
تربيته فهي في الحقيقة منه وهذا المقام من مزال أقدام الطلاب ينبغي أن يكون واقفا متيقظا  
حتى لا يجد العدو الهين سيلا ولعلكم سمعتم أن من كان في محل واحد فهو في كل محل  
ومن كان في كل محل فليس هو في كل أصلا وبلغوا الحافظ مني الدماء والسلام

المكتوب الحادي والعشرون الى المير محمد نعمان في جواب أسئلته عن كونه تعالى مشارا  
اليه بالضمائر وعن فضل الزهاد وعن كيفية علم الحق تعالى بذاته جل سلطانه وعم احسانه

الجليلة وسلامه على عباده الذين اصطفى قد سأتم انه اذا لم تكن الاشياء اشياء بما هيها الظلية  
بل بما هيها اصلها ينبغي ان يكون المشار اليه بلفظ هو وانت وانا هو ذلك الاصل فحينئذ كيف  
يصدق حل بعض الصفات الغير اللائم لذلك الاصل على الضمائر كقولنا انا آكل وانا قائم  
(اعلم) ان الظل وان كان قائما بأصله ولكن ثبوته الظلي وان كان في مرتبة الحسن والخيال ممتنع  
دائما واحكامه الظلية دائمة وباقية وخلقتم لا بد شاهد لذلك وحل الصفات على تلك الضمائر  
انما هو بحل لحظة اعتبار ظليتها ولكل مرتبة من مراتب الوجود حكم على حدة وكلما هو متلاش  
ومضمحل في الاله ليس باله جل وعلا وسأتم أيضا عن معنى الحديث القدسي الوارد في فضائل  
الزهاد الكرام معاني الفاظه ظاهرة وليس بعيد عن فضله وكرمه تعالى أن يخص جاعة بفضائل  
وخصائص وان ينعم عليهم بدرجات ومرتبات يعطونهم فيها غيرهم وعدم حساب هؤلاء ليس بحل  
ترددان كثيرا من امة خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات يدخلون الجنة بغير حساب  
ومن جملة ذلك ما ورد في الحديث الصحيح يدخل الجنة من امة سبعون ألفا بغير حساب  
فقالوا من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتنزون ولا يسترقون وعلى رءسهم يتوكلون وفي هذا  
المقام سر عظيم لا مصلحة في اظهاره لكونه بعيدا عن أفهام الاكثرين فان اتفقت الملائكة  
ينبغي أن تذكرها فذكر شمة منه مشافهة ورز من هذا السر مندرج في مكتوب  
من مكتوبات الجلد الثاني فاذا وجد قوه لعلكم تجدونه (وسأتم) أيضا أن علم الحق سبحانه  
هل يكون محيطا بكنه ذاته اولا فان كان محيطا يلزم تنامي الذات (اعلم) أن العلم على  
قسمين حصولي وحضورى ومحال أن يتعلق العلم الحسولي بكنه ذات الواجب جل سلطانه  
لكونه مستلزما للاحاطة والتناهي وأما العلم الحضورى فيجوز أن يتعلق بكنه ذاته تعالى ولا  
يلزم منه تنام أصلا والسلام

المكتوب الثاني والعشرون الى الملا مقصود على التبريزي في بيان المراد من نجاسة  
المشركين خبثهم الباطني واعتقادهم السوء لا كونهم نجس العين

الجليلة وسلام على عباده الذين اصطفى أيها الخديم المشفق لم يعلم المقصود من ارسال  
التفسير الحسيني وصاحب التفسيرين معنى الآية الكريمة موافقا لأئمة الحنفية ويريد من

الكعبة غير الجدران  
والسقف والجو والمدر  
كلام الشيخ محيي الدين  
ابن العربي في الفتوحات  
المكية حيث قال وكانت  
بيني وبينها في زمان مجاورتي  
بها مراسلات وتوسلات  
وقد ذكرت ما كان بيني  
وبينها من الخطابات  
في جزء سميته تاج الرسائل  
ومنهاج الوسائل يحتوي  
فيما أظن على سبع رسائل  
لكل شوط من الاشواط  
السبعة رسالة مني الى  
الصفة الالهية التي تجلي لي  
في ذلك الشوط ولكن  
ما علمت تلك الرسالة ولا  
خاطبتها ابدا لاسباب حادث  
ذلك اني كنت عليها افضل  
نشأني واجعل مكانها في  
مجلي الخفائق دون مكاني  
وأذكرها من حيث ماهي  
الانشأة بجادية في اولى  
درجة من الموائد  
وأعرض عما خصها الله به من  
اعلى الدرجات وذلك مني  
في حقها لغلبة الحال على



الجماعة الشرك وخبيث الباطن وسوء الاعتقاد وما قاله بعد ذلك من أن هؤلاء لا يجتنبون من  
 الجاسات فهذا المعنى موجود في أكثر أهل الاسلام أيضا في هذه الايام والفرق بين عوام  
 أهل الايمان وبين الكفار مفقود من هذه الحثية فلو كان عدم الاجتناب عن الجماعة  
 سببا لجماعة الشخص تصير المعاملة ضيقة ولا حرج في الاسلام وما نقل عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما من أن المشركين نجس العين مثل الكلاب امثال هذا النقل الشاذ وردت كثير من  
 أكابر الدين وكلها محمولة على التوجيه والتأويل كيف يكون نجس العين فأن النبي عليه  
 وعلى آله الصلاة والسلام قد أكل الطعام من بيت يهودي وتوضأ من ظرف مشرك وتوضأ  
 الفاروق رضي الله عنه أيضا من ظرف امرأة نصرانية (فان قيل) يجوز أن يكون قوله تعالى  
 إنما المشركون نجس متأخرا وناهما لمد كورات (اجيب) أنه يجوز أن يكون كذلك لا يكفي  
 في هذا المقام بل لابد من اثبات التأخر حتى تصح دعوى التسخ فأن الخصم من وراء المنع ولو سلم  
 أنه متأخر ينبغي أن لا يكون مثبتا للحرمة ويكون المراد من الجماعة خبيث الباطن لانه قد نقل أنه  
 لم يرتكب نبي من الانبياء امر ا يكون مأكله في شريعته أو في شريعة غيره من الانبياء منجرا الى  
 الحرمة ويكون محرما في الآخروا كان مباحا حين الارتكاب الا ترى أن الحرج كان مباحا اولاً ثم  
 حرم ولم يشربه نبي قط فلو كان مأكلا أمر المشركين الى الجماعة الظاهرة وكانوا مثل الكلاب  
 نجس العين لما كان النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو محبوب رب العالمين يمس ظرفهم فضلا  
 عن أكل طعامهم وأيضا ان الجسس العين نجس عين في جميع الاوقات لاجمال فيه للإباحة سابقة  
 ولا حجة فلو كان المشركون نجس عين ينبغي أن يكونوا كذلك في الابتداء وأن يعامل النبي صلى  
 الله عليه وسلم بهم بمقامه ومقتضاه في الاول وايس فليس (وأبضا) ان الحرج مدفوع من  
 الدين ومعلوم ان الحكم بنجاستهم واعتقاد انهم نجس عين تضيق على المسلمين جدا والقاؤهم  
 في الحرج والمشفة ينبغي ان يقبل المنع من أئمة الحنفية رضي الله عنهم حيث هيأوا مخلصا  
 للمسلمين وأخرجوهم من ارتكاب الحرام دون أن يطعن فيهم وزعم حسنهم فجاءوا عيبا  
 وابن مجال الاعتراض على المجتهد فان خطاهه أيضا درجة من الثواب وتقليده وان  
 كان مخطئا موجب لعقابة واجتناب جماعة يقولون بحرمة اطعمة الكفار وأشربتهم عن  
 ارتكاب أكلها وشربها بحال عادي خصوصا في بلاد الهند فان هذا الابتلاء كثيرا وإذا  
 كان في مسألة دينية عوم البلوى فالاولى ان يقتضي بإهمال الامور وأيسرها يقول اى مجتهد  
 كان وان لم يكن موافقا لمذهبه قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال  
 تعالى يريد الله أن يخفف عنكم وخالق الانسان ضعيفا والتصديق على خلق الله واذاؤهم  
 حرام ومناف لرضا الحق سبحانه والشافعية يقتضون في بعض المسائل الذي ضيق فيه الامام  
 الشافعي بمذهب الحنفية ليسهل للخلق مثلا في مصارف الزكاة ينبغي أن تصرف الزكاة  
 عند الشافعي على جميع اصنافها وواحد منها المؤلفة القلوب وهم مفقودون في هذه الايام  
 فأننى علماء الشافعية بمذهب الحنفية بانها اذا ادبت على اى صنف منها يكفي وأيضا اذا  
 كان المشركون نجس العين ينبغي أن لا يظهروا بالايمان أيضا فلم ان كونهم نجسا انما هو  
 بواسطة خبيث اعتقادهم القابل للزوال ومقصود على الباطن الذي هو محل الاعتقاد

فلا شك ان الحق اراد ان  
 يذهب عما ناعليه من سكر  
 الحال فاقضى من مضجعي  
 في ليلة باردة مقمرة فيها  
 رش مطر فتوضأت  
 وخرجت الى المطاف  
 بازواج شديدة فقبلت الحجر  
 وشرعت في الضواف فلما  
 جئت الى المزاب رأيتها  
 فيها خيل لي قد شمرت  
 أذيالها واستعدت فلما  
 وصلت الى الركن الشامي  
 ارادت أن تدفعني بنفسها  
 وترمي بي من الطواف بها  
 وهي تتوعدني بالكلام  
 أصمعه باذني واطهر الله لي  
 فيها حرجا شديدا بحيث  
 لم أقدر على البراح من  
 موضعي ذلك فتسترت  
 بالحجر ليقع الضرب منها  
 عليه وجعلته كالجن يبنى  
 وبينها واصمها والله وهى  
 تقول كم تضاع من قدرى  
 وترفع من قدر بنى آدم  
 وتفضل العارفين على  
 وعزة من له العزة لا تركتك  
 تطوف بي فرجعت الى

ونجاسة الباطن لا تنافي طهارة الظاهر كما هو معلوم لدو ضيع والشريف وأيضا ان قوله تعالى انما المشركون نجس اخبار عن حال المشركين والاخبار لا يكون ناسخا ولا منسوخا فان النسخ في انشاء حكم شرعي لا في الاخبار عن شيء فينبغي أن يكون المشركون نجسا في جميع الاوقات ويكون المراد من النجس خبث الاعتقاد حتى لا تتعارض الأدلة ولا يكون مساسهم محظورا في وقت من الاوقات ويوم قرأت قوله تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم الآية قلتم في مقابلته ان المراد من الطعام هنا البر والحصى والعدس فلو قبل هذا التوجيه أهل العرف فما المضايقة ولكن لابد من الانصاف والمقصود الا صلى من هذا التصديق وإطالة الكلام هو انه ينبغي ان يرجح الخلق وان لا يحكم بعموم نجاستهم وأن لا يعتقد نجاسة اهل الاسلام ايضا بواسطة اختلاطهم بالكفار الذي لابد منه ولا مهرب عنه وان لا يمتنع من اطعمة المسلمين واشربتهم بعلة النجاسة التوهمة فيحصل التبرى من الكل من هذه الجهة ويظن ذلك احتياطا والحال ان الاحتياط في ترك هذا الاحتياط وما ذا أكتب زيادة على ذلك شعر

بثنت لديكم من همومي وخفت ان \* تملوا والا فالكلام كثير والسلام

المكتوب الثالث والعشرون الى الخواجه ابراهيم القبادباني في بيان ان الله تعالى اخبر بواسطة الانبياء عليهم السلام عن ذاته وصفاته وأعمال العبادات المرضية وغير المرضية التي لا مدخل فيها للعقل \*

الحمد لله الذي أنعم علينا وهدانا الى الاسلام وجعلنا من امة محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام انبياء رحمت للعالمين اخبر الحق سبحانه وتعالى بواسطة بنته هؤلاء الاكابر عن ذاته وصفاته لامثالنا ناقص العقول وقاصري الادراك وأطلعنا على كالاته الذاتية والصفائية بمقياس افهامنا وفرق مراضيه عن غير مراضيه وميز منافقنا الدنيوية والاخروية عن مضارنا فلم يكن توسط وجودهم الشريف لكائنات العقول البشرية عاجزة في اثبات الصانع تعالى وقاصرة في ادراك كالاته تعالى وكانت قدما الفلاسفة الذين يزعمون أنفسهم اكابر ارباب العقول منكربن للصانع عز وجل وكانوا ينسبون الاشياء الى الدهر من نقصان عقولهم ومجادلة النمرود الذي كان سلطان جميع أهل الارض مع الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام في اثبات خالق السموات والارض مشهورة وفي القرآن المجيد مذكورة وقال فرعون الخذول ما علمت لكم من اله غيري وقال ايضا خطايا لموسى عليه السلام لئن اتخذت الهاء غيري لاجعلنك من المجونين وقال ايضا لهامان يا هامان ابن لي صرحا لعلي ابلغ اسباب اسباب السموات فاطلع الى اله موسى واتى لظنه كاذبا (وبالجملة) ان العقل قاصر في اثبات هذه الدولة العظمى لا يكاد يهتدى اليها بدون هداية هؤلاء الاكابر ولما اشتهرت دعوة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات الى الله الذي هو خالق الارض والزمان والسموات وتوالت وعلمت كلماتهم وارتفعت اطالع سفهاء كل وقت كان لهم تردد في ثبوت الصانع على قبائحهم وقالوا بوجود الصانع بلا اختيار وجعلوا الاشياء مستندة اليه تعالى وهذا نور مقتبس من انوار الانبياء ونعمة مستفادة من مواعظهم عليهم الصلوات والتسليمات الى يوم التناد بل الى

نفسى وعلمت أن الله تعالى يريد تنبئى وقال فوجدتها فيما خيل لي قد ارتفعت عن الارض بقواعدها مشجرة الاذيال كالانسان اذا اراد أن يثب من مكانه يجمع عليه ثيابه وهي في صورة الجارية الحسنة لم ار احسن منها ولا يفضل لي احسن منها فشكرت الله على ذلك وزال الجرم الذي كنت اجده من الكعبة فارجلت اياتا في الحال في مدحها اخطبها بها واستزلهن اهن ذلك الحرج الذي ما بينه منها فزالتي اثني عليها في تلك الايات والكعبة تنسج وتنزل بقواعدها الى مكانها وتظهر السرور بما اسمعها من مدحها الى ان مادت الى حالها كما كانت وامتنى واشارت الى بالطواف فرميت نفسي على المسجدار وما في مفصل الا وهو يضرب من قوة الحال الى ان سرت عني

ابدال الآباد وكذلك سائر السميات بلفظنا بتبليغ الانبياء عليهم الصلاة والسلام من وجود صفاته تعالى الكاملة وبعثة الانبياء وعصمة الملائكة عليهم السلام ومن الحشر والنشر ومن وجود الجنة والنار والتنعيم والتعذيب الدائمين وأمثالها مما نطق به الشريعة والعقل قاصر عن ادراكه وناقص في اثباته من غير سماع من هؤلاء الا كابر لاستقلاله في شيء منها وكان طور العقل وراء طور الحس حيث يدرك بالعقل ما لا يدرك بالحس طور النبوة ايضا وراء طور العقل يدرك بها ما لا يدرك بالعقل ومن لم يثبت للمعرفة طريقا وراء طور العقل فهو في الحقيقة منكر لطور النبوة ومضاد لبداية فلا بد من وجود الانبياء ليدلوا على كيفية اداء شكر المزم الذي هو واجب عقلا وليظهروا تعظيم مولى النعم جل وعلا المتعلق بالعلم والعمل التلقائي من قبله سبحانه فان التعظيم الذي لم يكن مستفادا من عنده سبحانه لا يكون لا ثقا باداء شكره تعالى فان القوة البشرية عاجزة عن ادراكه بل كثيرا ما يظن غير تعظيمه تعالى تعظيما فيعدل عن الشكر الى التمجيد وطريق استفادة تعظيمه سبحانه من حضرته تعالى وتقدس مقصور على النبوة ومختصر في تبليغ الانبياء عليهم الصلاة والسلام والالهام الذي هو للاولياء عليهم السلام مقتبس من انوار النبوة ومستفاض من بركات متابعة الانبياء وفيوضها فلو كان العقل كافيا في هذا الامر لما بقي فلاسفة اليونان الذين جعلوا مقتداهم عقولهم في تيه الضلالة ولعمرو الحق سبحانه قبل كل الناس والحال ان أشد الناس جهالة في ذات الحق وصفاته سبحانه هو هؤلاء حيث زعموا الحق سبحانه فارغا ومعتلا ولم يجعلوا غير شيء واحدا مستندا اليه تعالى وهو ايضا بالايجاب لا بالاختيار ونحتوا من عندهم عقلا فعلا ونسبوا الحوادث اليه ما لم يكن خالق السموات والارض وصرفوا الاثر عن المؤثر الحقيقي جل شأنه وزعموه اثر مخوفهم فان العلول عندهم اثر العلة القريبة لا يرون للعلة البعيدة تأثيرا في حصول العلول وزعموا عدم استناد الاشياء اليه سبحانه من جهلهم كماله سبحانه وظنوا التعطيل تيميلا اياه والحال ان الحق سبحانه يمدح نفسه بخلق السموات والارض ويقول في مدح نفسه رب المشرق ورب المغرب ولا احتياج لهؤلاء السفهاء الى حضرة الحق سبحانه بزعمهم القاصدا أصلا ولا النجاء لهم اليه تعالى قطعا ينبغي لهم ان يرجعوا وقت الاضطرار والاحتياج الى العقل الفعال وان يطلبوا قضاء حوائجهم منه بل لا يتصور طلب قضاء الحاجة من العقل الفعال ايضا لكونه موجبا ومضطرا غير مختار في زعمهم أن الكافرين لا مولى لهم وما هو العقل الفعال حتى يدبر الاشياء وتكون الحوادث مستندة اليه وفي نفس وجوده وثبوت ألف كلام فان تحققه وحصوله مبيت على المقدمات المموهة الفلسفية التي هي غير نامة على الأصول الاسلامية والابله من يصرف اعتناهم الاشياء عن القادر المختار جل شأنه ويجعلها مستندة الى مثل هذا الامر الموهوم بل يلحق الاشياء الف تار فضيحة من كونها مستندة الى مخوات الفلسفي بل الاشياء تكون راضية ومبرورة بعمدها ولا تميل الى الوجود اصلا من فضيحة استناد وجودها الى مجعول الفلسفي وخوف الحرمان من سعادة الاتساب الى قدرة القادر المختار جل سلطانه كبرت كلمة نخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا وكفار دار الحرب مع وجود عبادة الاصنام

وصالحها واود عنها  
شهادة التوحيد عند  
تقبيل الحجر فخرجت  
الشهادة في صورة سالك  
وانفتح في الحجر الاسود  
مثل الطاق حتى نظرت  
الى طول الحجر فرأته نحو  
ذراع فسألت عنه بعد  
ذلك من المجاورين فقال لي  
رأته كما ذكرت في طول  
ذراع الانسان ورأيت  
الشهادة مثل الكعبة استقرت  
في قصر الحجر وانطبق  
الحجر عليها وانسد ذلك  
الطاق وانا انظر اليه  
فقال لي هذه امانة عندي  
ارفعها لك الى يوم القيمة  
فشكرت الكعبة على  
ذلك ومن ذلك الوقت وقع  
الصلح بيني وبينها وخطبتها  
بتلك الرسائل السبع فزادت  
فرحا وابتهاجا حتى جاثني  
بشرى منها على لسان  
رجل صالح قال رأيت  
الكعبة الباردة في النوم  
وهي تقول سبحان الله

احسن حالا من هذه الجماعة فانهم يلجئون الى الحق سبحانه في المضايق ولا يجعلون اصنامهم  
غير وسائل الشفاعة عنده تعالى واعجب من هذا ان جماعة يسمون هؤلاء السفهاء حكماء  
وينسبون اقوالهم الى الحكمة واكثر احكامهم سببا في الالهييات التي هي المقصد الاسنى  
كاذبة ومخالفة للكتاب والسنة فيأى اعتبار يطلق الحكماء على هؤلاء الذين لانصيب لهم  
غير الجهل المركب اللهم الا اذا قيل على سبيل التهكم والاستهزاء او بعد من قبيل اطلاق البصر  
على الاعى ( وجمع ) من هذه السفهاء اختاروا طريق الرياضات والمجاهدات  
من غير التزام طريق الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل بمجرد تقليد صوفية الهية كانوا  
في كل عصر من متابعي الانبياء عليهم السلام واغتروا بصفاء اوقانهم واعتمدوا على مناماتهم  
وخيالاتهم وجعلوا كشوفهم الخيالية مقداهم في سائر حالاتهم ضلوا فاضلوا ولم يعلموا  
أن ذلك الصفاء هو صفاء النفس الذى يؤدى الى طريق الضلالة لاصفاء القلب الذى هو  
روزنة الهداية فان صفاء القلب منوط بمتابعة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات وتركبة  
النفس مربوطة بصفاء القلب وسياسة اياها وحكم تصفية النفس مع وجود ظلمة القلب  
الذى هو محل ظهور انوار القدم كحكم اسراج سراج لتهب العدو الذى هو فى الكهين  
وهو ابليس الهين ( وبالجملة ) ان طريق الرياضة والمجاهدة كطريق النظر والاستدلال اغايب  
ويغيب عليه اذا كان مقرونا بتصديق الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات الذين يبلغون الامانة  
من قبل الحق جل وعلا ومؤيدون بتأييده سبحانه ومعاملتهم بحفظة من كيد العين ومكره  
بمنزول الملائكة المعصومين ان عبادى ليس لك عليهم سلطان نقد وقتهم وهذه الدولة  
لم تفسر لغيرهم ولم يحصل لهم التخاص من شرك العين الا اذا التزم متابعة هؤلاء الاكابر ومشي  
على آثارهم عليهم الصلوات والتسليمات ( شعر )

ومن المحال المشى فى طرق الصفا \* يأسه من غير اتباع المصطفى

عليه وعلى جميع اخوانه الصلوات والتسليمات العلى سبحانه الله ان افلاطون الذى هو  
رئيس الفلاسفة ادرك دولة بعثة عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولم يصدق زعمائه  
بجهلته أنه مستغن عنه ولم ينل نصيبا من بركات النبوة ومن لم يجعل الله نورا غياله من نور  
قال الله تبارك وتعالى ولقد سبقنا لكنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جنودنا  
لهم الغالبون والعجب ان طور عقول الفلاسفة الناقصة كأنه واقع على طرف تقيض طور  
النبوة فى المبدأ وفى المعاد واحكامهم مخالفة لاحكام الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم  
ما صححوا الايمان بالله ولا الايمان بالآخرة وقالوا بقدم العالم والحال ان الاجماع المتبين  
منعقد على حدوث العالم بجميع اجزائه ولم يقولوا بانشقاق السموات وانتثار الكواكب  
واندكالك الجبال وانفجار البحار الموعودة فى يوم القيمة وينكرون حشر الاجساد وبخالفون  
النصوص القرآنية ومتأخروهم الذين عدوا أنفسهم داخلين فى زمرة أهل الاسلام  
راسخون فى اصولهم الفلسفية كما هم وقائلون بقدم السموات والكواكب وامثالها وما يكون  
بعدم قيامها وهلاكها قوتهم تكذيب النصوص القرآنية ورزقهم انكار ضروريات الدين  
والمسائل اليقينية يؤمنون بالله وبرسوله ولا يقبلون ما أمر الله به ورسوله فهل تجبوا

ما فى الحرم من بطوف فى  
الافلان وسمكت لى باسمك  
وما أدري ابن مضى الناس  
ثم قت ودخلت فى الطاف  
وانت طائف بها وحدك  
لم أر معك فى الطواف أحدا  
فقلت انظر اليه هل ترى  
طائفا آخر قلت لا والله  
ولا أراه انا فشكرت الله  
على هذه البشرى من مثل  
ذلك الرجل فتذكرت  
قول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الرؤيا الصالحة  
يراه الرجل المسلم أو ترى  
له انتهى فاذا عرفت انه  
صلى الله عليه وسلم مركب  
من عالم الامر والخلق فلا  
يرد الاعتراض أيضا على  
قول الشيخ رحمه الله تعالى  
فى المکتوب السادس  
والتصعين من الجلد  
الثالث لما فتر تعبته  
الجسدى وهو عالم خلقه  
بالموت قوى تعبته الروحى  
لكن كان تعبته الجسدى  
بقية وهى توجهه الى العالم  
السفلى فلما مضى الف

السفاهة من ذلك (شعر)

أكثر فلسفة جاسفة فكذا \* جيعه اذ لكل حكم أكثره

وهذه الجماعة صرفوا اعمارهم في تعليم آله ماصمة للذهن عن الخطاء الفكرى وتعلمه ودققوا فيها بدقيقات كثيرة ولم يلبثوا المقصد الاقصى يعنى مسائل الذات والصفات والافعال الواجبية جل سلطانه ضيعوا حواسهم واضاعوا الآلة العاصمة وخطوا وخطبوا عشوا وبقوا في تيه الضلالة كن يهى آلات الحرب سنين ثم اذا جاء وقت الحرب يصنع حواسه ولا يستعمل الآلة والناس يظنون علوم الفلاسفة متسقة ومنظمة ويزعمونها محفوظة عن الغلط والخطأ ومصونة وعلى تقدير التسليم انما يكون هذا الحكم صادقا في علوم للعقل فيها استقلال واستبداد وهى خارجة عن البحث ودخلة في دائرة ما لا يعنى لاتعلق لها بالآخرة التى هى دائمية والنجاة الاخرى ليست مربوطه بها فان الكلام افاهو في علوم العقل عاجز عن ادراكها وقاصر ومربوطة بطور الثبوت والنجاة الاخرى منوطة بها قال حجة الاسلام الامام العزالي في رسالته المنقذ من الضلال ان الفلاسفة سرقوا علم الطب وعلم النجوم من كتب الانبياء المتقدمين على نبينا وعليهم الصلاة والسلام واقتبسوا خواص الادوية وغيرها مما لا سبيل للعقل الى ادراكها من الصحف والكتب المنزلة الى الانبياء عليهم السلام وسرقوا علم تهذيب الاخلاق من كتب الصوفية المتألهين الموجودين في كل عصر وفي امة كل نبى لترويج باطلهم فهذه العلوم الثلاثة المعبرة لديهم كانت مسروقة وقد ذكرت شمة من خطبهم في العلم الالهى في مباحث الذات والصفات والافعال الواجبية وفي الايمان بالله والايمان بالآخرة ومخالفتهم النصوص القرآنية فيما سبق في علم الهندسة ومثله بماله نوع اختصاص به فلو كان متسقا ومنظما فالزومه ولاى شئ يحتاج اليه وادى عذاب الآخرة بعدده ويدفع علامة اعراض الله تعالى عن العبد اشتغاله بما لا يعنيه وكما هو غير نافع في الآخرة فهو مما لا يعنى وعلم المنطق الذى هو آلة وقالوا انه عاصم عن الخطأ لم يفهم ولم يخرجهم عن الغلط والخطأ في المقصد الاسنى كيف ينفع الآخرين وكيف يخلصهم من الخطاء ربنا لا نرغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب وبعض الناس الذين لهم رغبة في العلوم الفلسفية ومفتنونون بالتسويلات الفلسفية يعتقدون هذه الجماعة حكماء ويزعمونهم حديد الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل يكادون يقدمون علومهم الكاذبة بظن انها صادقة على شرائع الانبياء عليهم السلام اما اذا الله سبحانه عن الاعتقاد السوء نعم اذا عتدوا هؤلاء حكماء وزعموا علومهم حكمة يقعون في هذا البلاء بالضرورة فان الحكمة عبارة عن العلم بالشئ مطابقا لنفس الامر فتكون العلوم التى تخالفها غير مطابقة لنفس الامر (وبالجملة) ان تصديق هؤلاء وتصديق علومهم مستلزم لتكذيب الانبياء وتكذيب علومهم عليهم الصلوة والتهيات وهذان العلمان واقعان في طرفي النقيض فتصديق أحدهما مستلزم لتكذيب الآخر من شاء فليترزم ملة الانبياء يكن من حزب الله سبحانه ومن أهل النجاة ومن شاء فليكن فلسفيا يكن من حزب الشيطان وخائبا وخامرا قال الله تبارك وتعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل

صنة زالت تلك البقية  
وعلب روحانيته صلى الله  
عليه وسلم على بشرته  
ومرجت الحقيقة المحمدية  
الى الحقيقة الاجدية  
والحققت بها الى آخره كما  
سيجي تفصيله في جواب  
المكتوب السادس والتسعين  
ان شاء الله تعالى بانه (متعلق  
على قوله فلا يرد فيما سبق)  
ثبت في الاحاديث ان  
جسد النبي صلى الله  
عليه وسلم باق لا يفنى لان  
مراده بالقضاء والزال  
للجسد فناء صفاته البشرية  
وزوالها من الاكل والشرب  
والتوم والتوجع الى العالم  
السفلى وغير ذلك لازوال  
الجسد بالكلية بل صفاته  
وانه صار كالروح وفي  
المكتوب الرابع والتسعين  
من الجلد الثالث اشار  
بزواله الى ان معناه زوال  
توجهه صلى الله عليه وسلم  
الى عالم الشهادة وغرقه  
في بحر مشاهدة جلال ذات  
الله تعالى وترقى درجاته صلى



يشوى الوجوه بنس الشراب وساءت مرتقفا والسلام على من اتبع الهدى والترم متتابعة  
المصطفى عليه وعلى جميع اخوانه من الانبياء الكرام والملائكة العظام آمين الصلوات  
وأكل التسليمات والسلام

الله عليه وسلم بعبادات  
امته ودعائها له ورجوع  
نوايا اليه صلى الله عليه  
وسلم بمقتضى من سن سنة  
حسنة فله اجرها واجر  
من عمل بها وفي عدة  
الربد بحورة التوحيد  
لشيخ ابراهيم الهادي قبل  
اذ الصلاة على النبي صلى  
الله عليه وسلم بالتكامل  
قال في يومه حرم الله  
تعالى معاقب عليه ولا غايه  
لفضل الله تعالى وانعامه  
فهو صلى الله عليه وسلم  
دائم الترقى في حضرات  
القرب وسوابق الفضل  
ولا بدع أن يحصل له بصلاة  
امته زيادات في ذلك  
لا غاية ولا انتهاء لها وقد  
قال الامام الغزالي ما حصلت  
الله على نبيه صلى الله عليه  
وسلم وعلى المصلين عليه  
فعنه افاضة انواع الكرامات  
ولطائف النعم عليه وأما  
صلواتنا وصلوات الملائكة  
عليه صلى الله عليه وسلم  
في الآية فهو سؤال وابتها

المكتوب الرابع والعشرون الى الملا محمد مراد الكشمي الذي هو من خدام المير محمد  
نعمان في بيان مناقب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعتهم وراثةهم فيما بينهم  
قال الله تبارك وتعالى الى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم  
الآية مدح الله سبحانه في هذه الآية أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام  
بكمال رجة بعضهم لبعض النبي كانوا عليها فان الرحيم الذي هو واحد رحمة متضمن  
للمسألة في الرحمة وحيث ان هذه الصفة المستهدة دلالة على الاستمرار أيضا ينبغي ان يكون  
درجته بعضهم بعضا على صفة التوهم والاستمرار سواء كان في حضوره صلى الله عليه  
وسلم أو بعد ارحاله وكما هو متاف لرجة بعضهم بعضا في غير ان يكون فصلوا عنهم  
على الدوام ويكون الحاصل الحسن والحمد والثناء بعضهم لبعض متباعدة على  
سبيل الاستمرار فاذا كان جميع الصحابة الكرام منصفين بهذه الصفة المرضية كما هو مقتضى  
كلمة والذين التي هي من صبح العبرم والاستغراق ماذا نقول من اكابر الصحابة فان هذه الصفة  
تكون فيهم انهم اكلوا وفي قوله صلى الله عليه وسلم ارحم امتي بأبي ابوبكر وقال  
عليه الصلاة والسلام في شأن الفاروق رضي الله عنه لو كان يمدني لكان عمر يمدني ان  
اوازم النبوة وكانها كلها حاصلة في عمرو ولكن لما ختم منصب النبوة بخاتم الرسل عليه وعلى آله  
الصلاة والسلام لم يشرف بدو لمنصب النبوة واحدا واوازم النبوة كمال الرحمة والشفقة على الخلق  
وايضان الرذائل التي تنافي الشفقة والرحمة ومن ذمام الاخلاق من الحسد والبغض والحقد  
والعداوة كيف تصور من قوم تشرفوا بشرف صفة خير البشر عليه وعليهم الصلوات  
والتسليمات فانهم افضل هذه الامة التي هي خير الامة واسبق اهل هذه الملة التي هي تامنة لجميع  
الملل لان قريتهم كان خير القرون وصاحبهم كان افضل الانبياء والمرسلين فلو كانوا موصوفين  
بهذه الصفات الرديئة التي على احقر هذه الامة الرحومة عار منها كيف يكونون افضل هذه الامة  
وبأي وجه تكون هذه الامة خير الامة واي مزبة واي فضيلة تكون لاسبقية الايمان واولية  
اتفاق الاموال وبذل النفس واي تأثير يكون لخيرية القرن واي اثر يترتب على فضيلة صفة  
خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام والذين يكونون في صفة أو ابياء هذه الامة فيجوز  
من هذه الرذائل فكيف توههم هذه الذمائم في حق جماعة صرفوا أعمارهم في صفة افضل  
الرسول عليه وعليهم الصلوات والتسليمات وبذوا أموالهم وأنفسهم لتأييد دينه ونصرة  
ملته واعلاء كلمته الا اذا سقط عبادا بالله سبحانه عظمة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
وجلالته من النظر وتوهم ان صحبته صلى الله عليه وسلم انقص من صحبة تولى الامة نعوذ بالله  
سبحانه منه ومن المقرر انه لا يبلغ ولي من اولياء الامة مرتبة صحابي من صحابة تلك الامة فكيف يبرتبة  
نبيه اقل الشيخ الشبلي عليه الرحمة ما آمن برسول الله من لم يقر اصحابه (وجاعة من الناس) يظنون



أن اصحاب النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام كانوا فرقتين فرقة كانت لهم مخالفة مع علي رضي الله عنه وعنهم وفرقة كانت لهم موافقة بكرم الله وجهه وكان في كل واحدة من هاتين الفرقتين حداوة وبغض وحقد في حق الاخرى وبعض منهم بطن صفاته هذه تقية وملاحظة لبعض المصالح وزعموا ان تلك الرذائل امتدت فيهم الى قرن واحد وما كانوا كانت فيهم هذه الذمائم وبهذا التوهم يذكرون مخالفي علي كرم الله وجهه بالشر وينسبون اليهم اشياء غير مناسبة ينبغي ان ينصف فانه على هذا التقدير يكون كلا الفريقين مورا لظلمة ومتصفين برذائل الصفات ويصير افضل هذه الامة شر هذه الامة بل شريع الامم وتبدل خيرية تلك الفرقة بالشرية اي انصاف في ذكر الشخين رضي الله عنهما بسوء بهذا التوهم ونسبة امور غير مناسبة الى كبراء الدين وحضرة الصديق رضي الله عنه اتقى هذه الامة بحكم نص القرآن فان المفسرين ابن عباس وغيره اجمعوا على ان قوله تعالى وسيجزيها الاتقي الآية زل في شأن الصديق رضي الله عنه المراد من الاتقي هو الصديق رضي الله عنه فاذا قال الله تعالى في حق شخص انه اتقى هذه الامة التي هي خير الامم يعني ان تأمل ان تكفر وتصدق وتضله الى أي حد من الشبهة يوصل (واستدل) الامام العظمى الرازي بهذه الآية الكريمة على افضلية الصديق رضي الله عنه فان اكرم هذه الامة الخطيبة بقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم بحكم هذه الآية هو اتقى هذه الامة وحيث كان الصديق اتقى هذه الامة بنص القرآن ينبغي ان يكون اكرم هذه الامة عند الحق جل وعلي بحكم النص الاصح هو الصديق رضي الله تعالى عنه ايضا وان ثبت اكابر ائمة السلف واحدا منهم الامام الشافعي رضي الله تعالى عنهم اجماع الصحابة والتابعين على افضلية الشخين رضي الله عنهما وحكم على كرم الله وجهه ايضا بافضلية الشخين قال الذهبي الذي هو من اكابر المحدثين روى ذلك عن علي بن عوف وعائون نفا وعبد الرزاق الذي هو من اكابر الشيعة حكم بافضلية الشخين بموجب هذا النقل وقال بهذه العبارة افضل الشخين لتفضيل علي اياهما على نفسه والامام فضلتهما كفي وبزرا ان احبه ثم اخاله فتتقص من كانوا افضل هذه الامة التي هي خير الامم بحكم الكتاب والسنة واجماع الامة وباعتراف علي ايضا وتحقيرهم من أي انصاف ومن أي ديانة وأي خير مودع في ضمنه فلو كان في سب أحد معنى الخيرية والعبادة لكان في سب أبي جهل وأبي لهب الذين هما ملعونان ومطرودان بحكم نص القرآن ولحصل في ضمنه حسنات كثيرة أي خيرية في السب الذي هو متضمن للفحش والقطيعة خصوصا في حق شخص لا يستحقه ولا يكون أهلاله ووضع الشيء في غير موضعه ظم وفرق بين شيء وشيء وتفاوت بين موضع وموضع فيكون بين ظم وظم بونا بعيدا (وخلافة) ذي النورين رضي الله تعالى عنه ثابتة باجماع الصحابة الكرام وباتفاق صغار ذلك القرن الذي هو خير القرون وكبارهم وذكورهم وانائهم ولهذا قال العلماء ان الاتفاق والاجماع الذي وقع في خلافة ذي النورين لم يتفق في خلافة احد من سائر الخلفاء الثلاثة فانه لما كان في بدء خلافة نوع تردد راعى أهل ذلك القرن في تلك المادة احتياطا كثيرا ثم أقدموا عليها (ينبغي) أن يعلم ان الاصحاب الكرام رضي الله تعالى عنهم مبلقوا الكتاب والسنة وكان الاجماع أيضا منوطا بقرنهم فلو كان جميعهم أو بعضهم متصفين بالفضالة والفسق برقع الاعتماد عن كل الدين أو بعضه وتكون فائدة بعثة خاتم الانبياء وأفضل الرسل

في طلب تلك الكرامة  
ورغبة في افاضتها عليه  
صلى الله عليه وسلم لان  
اجتماع قلوب الجمع الجم  
له تأثير في الاجابة كافي  
مرفقوا الجمعة والامتسقاء  
وغيرها انتهى وفي كشف  
الاسرار لان عباد ربه  
الله قبل لا في عبد الله محمد  
النيسابوري انه قال امرنا  
بالصلاة والسلام على النبي  
صلى الله عليه وسلم فقبل  
انه يتفجع بدعائنا قال  
النيسابوري الا ترى الى  
قوله صلى الله عليه وسلم  
سلوا الى من الله تعالى الوسيلة  
ليعلم أن الفنى بالحقيقة هو  
الله تعالى وقال الحلبي يجوز  
ان الله تعالى جعل اعطاء  
الوسيلة موقوفا على دعائنا  
وكذلك الشفاعة انتهى  
بعبارة فاذا أراد الله تعالى  
له صلى الله عليه وسلم عزا  
وشرقا ودرجة واقاض  
عليه الفيوض والرحمة  
فترقى رتبته يوما فيوما  
حتى مضى بعد رحلته

قليلة وجامع القرآن المجيد هو حضرة عثمان بن عفان رضي الله عنه ورضي الله تعالى عنهم فلو كان هؤلاء مطعوناً فيهم وسلوبى العدالة أى اعتماد بقى على القرآن وبأى شئ يكون الدين قائماً ينبغي أن ينأمل في شناعة هذا الأمر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم عدول وكما بلغنا بتبليغهم حق وصدق والمخالفات والمنازعات الواقعة في زمن خلافة علي رضي الله تعالى عنه لم تكن من جهة الهوى والهوس ولا لاجل حب الجاه والرياسة بل كانت على وجه الاجتهاد والاستنباط وان كان في اجتهاد واحد منهم خطأ واستنباطه بعيداً عن الصواب ومن المقرر عند علماء أهل السنة والجماعة رضي الله تعالى عنهم ان الحق في تلك المحاربات والشاجرات كان علياً كرم الله وجهه ومخالفوهم كانوا على خطأ ولكن لما كان منشأ هذا الخطأ الاجتهاد كان صاحبه بعيداً عن الطعن والملامة عليه والمقصود حقيقة جانب علي وخطأ جانب مخالفه وأهل السنة قائلون بذلك والعين والظن زيادة بلائمة بل متضمنة لاحتمال الضرر فانهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وبعضهم مبشر بالجنة وبدرى مغفور له والعذاب الاخرى مرفوع عنه كما ورد في الاحاديث الصحاح ان الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم فاني قد غفرت لكم وبعضهم تشرف ببعة الرضوان وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة بل قال العلماء يفهم من القرآن المجيد ان جميع الصحابة من أهل الجنة لقوله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقابل أولئك اعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير والحسنى هي الجنة فكل صحابي أنفق وقاتل قبل الفتح وبعده موعود له بالجنة قالوا ان صفة الانفاق والقتال ليست لتفقيده بل للمدح فان جميع الصحابة كانوا متصفين بهاتين الصفتين فكذلك يكونون موعوداً لهم بالجنة فينبغي الملاحظة ان ذكر امثال هؤلاء الاكابر مبشر وسوء الظن بهم فكيف يكون من الانصاف والديانة ( فان قيل ) قال جماعة ان بعض اصحاب الكرام لم يبق بعد ارتحاله صلى الله عليه وسلم على ذلك الطريق بل انحرف من طريق الحق بواسطة حب الخلافة وطلب الجاه والرياسة وغضب عن علي كرم الله وجهه منصب الخلافة بل يظنون ان انحرافه بلغ حد الكفر والضلالة فيكون هؤلاء المذكورون بزعم هذه الجماعة محرومين عما وعده اصحاب الكرام فان قيل فضيلة الصحبة فرع لتحقيق الاسلام فاذا كان في اسلامهم كلام كيف يكون للصحبة تأثير ( أجيب ) ان الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم مبشرون بالجنة ثبت ذلك باحاديث صحيحة بلغت حد التواتر المعنوي فاحتمال الكفر والضلالة مدفوع عنهم والشيخان من أهل بدر وهم مغفور لهم مطلقاً على ما في الاحاديث الصحاح وايضاً انهم من أهل بيعة الرضوان وهم من أهل الجنة باحاديث صحيحة كما مروا عثمان لم يحضر بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم تركه في المدينة لترى أهله ثبت النبي صلى الله عليه وسلم قائلاً لا بان لك من الاجر ما لأهل بدر ولم يحضر بيعة الرضوان لان النبي صلى الله عليه وسلم كان أرسله الى مكة عند قريش وبايع عنه النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه كما هو مشهور وايضاً ان القرآن المجيد يشهد بجلالة شأن هؤلاء الاكابر ويخبر عن علو درجاتهم فنأغض عن الكتاب والسنة فهو خارج عن المبحث قال الشيخ

الف سنة ونم الدور الكامل  
لون عالم خلقه بلون عالم  
أمره صلى الله تعالى عليه  
وسلم واتحديه في الطافة  
ومخلص الله تعالى عروجه  
الى عالم أمره صلى الله  
عليه وسلم بعد ألف سنة  
لانه دور كامل مشتمل  
على مراتب الاعداد وهى  
أربعة الاحاد والعشرات  
والمئات والالوف ولانه  
يكون ظهور سلطنة كل  
اسم من اسماء الله تعالى الى  
ألف سنة واذا مضى ألف  
ظهرت غلبة اسم آخر الى  
الالف الآخر كذا ذكره  
الحسين بن معين السدين  
الميدى في الفوائج صوفية  
كوبندهر زمان نوبت  
ظهور سلطنة اسمى ست  
وچون نوبت او منقضى  
شود مستور كرد و دور  
اسمى كه نوبت دولتش رسیده  
باشد وادار كواكب  
سبعة كه هريك هزار سالست  
بأن مربوط ست كل يوم  
هو في شأن اشارت بآنست

السعدى رحمه الله (شعر)

من لم يقف عند الكتاب وسنة \* فجوابه أن لا نجيب وتمكتنا

أى بلاء وقع لو كان فى الصديق احتمال الكفر والضلالة لما أجلسه العجاجة مع عدائهم وكثرتهم مكان النبي صلى الله عليه وسلم وفى تكذيب خلافة الصديق تكذيب ثلاث وثلاثين ألفا من أهل ذلك القرن الذى هو خير القرون ولا يجوز ذلك من له أدنى دراية أى خير بقى فى قرن يجتمع من أهله ثلاث وثلاثون ألفا على الباطل ويحلسون مكان النبي صلى الله عليه وسلم ضالا ومضلا رزق الله سبحانه لهؤلاء الجماعة الانصاف حتى يكفوا السانهم عن الطعن فى أكابر الدين وبراءوا حق صحبة النبي صلى الله عليه وسلم قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام الله الله فى الصحابى لاتخذوهم عرضا من بعدى من احبهم فبجى احبهم ومن ابغضهم فبغضى ابغضهم ماذا اكتب زيادة على ذلك وكيف أجلى أجلى البديهة والقرآن المجيد مملوء بمدح الصديق نزلت فيه سورة البقرة وآيات أخر وروى فى كماله وفضله من الاحاديث الصحاح مالا يعد ولا يحصى وورد فى كتب الانبياء المتقدمين ذكر شأنه وأوصافه بل ذكر جميع العجاجة كما قال الله تعالى مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل ورأس هذه الامة المرحومة التى خير الامم ورؤسهم هو الصديق فاذا رموه بالكفر والضلالة بما يعتدرون فى حق غيره وبأى طريق يتكلمون اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات واكمل التسليمات

المكتوب الخامس والعشرون الى الملا طاهر البغدادي فى بيان النتائج وترقى المراتب التى تحصل من الذكر وتلاوة القرآن واداء الصلوة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لا بد لى طلبه هذه الطريق من الذكر فان ترقيه مربوط بتكرار الذكر بشرط ان يأخذ من الشئ الكامل المكمل فان لم يكن به هذا الشرط فكثيرا ما يكون من قبيل أوراد الابرار التى تخرجها التواب لادرجة القرب التى تتعلق بالمقربين وانما قلت كثير اما يكون من قبيل أوراد الابرار فانه يجوز ان يرى فضل الحق جل سلطانه الطالب بالتوسط شئ ويجعله تكرار الذكر من المقربين بل يجوز ان يشرف بمراتب القرب من غير تكرار ذكر أيضا ويكون من أوليائه تعالى والشرط المذكور انما هو باعتبار الاكثر الاغلب وعلى وفق الحكمة والعادة فاذا تمت المعاملة التى كانت مربوطه بالذكر بفضل الله سبحانه وتيسر الخلاص من التعلق بالهوى وصارت الامارة مطمئنة فحينئذ لا يحصل الترقى من الذكر ويكون حكم الذكر حكم أوراد الابرار وقطع مراتب القرب فى ذلك الموطن مربوط بتلاوة القرآن واداء الصلوة بطول القنوت وما كان يتيسر أو لا بالذكر يتيسر تلاوة القرآن خصوصا اذا كانت فى الصلوة وبالجملة ان الذكر حينئذ يكون حكمه حكم تلاوة القرآن فى الابتداء فى كونه من قبيل أوراد الابرار ويكون حكم التلاوة حكم الذكر فى الابتداء والوسط حيث كان من المقربات والمحج ان الذكر اذا كثر فى ذلك الوقت بعد وان تلاوة القرآن لكونه من كلمات الآيات القرآنية وشرع فيه

ان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون انتهى ( وقال تعالى أيضا يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وليكن هذا أيضا من ذلك الامر الذى دبره فى ألف سنة) ولهذا بعث أكثر اولى العزم بالترتيب وكانت الفاصلة من بعث بعضهم الى بعث بعض آخر ألف سنة وروى الواقدي فى المنتخب كان بين آدم ونوح عليهما السلام عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح و ابراهيم عليهما السلام عشرة قرون وبين ابراهيم وموسى عليهما السلام عشرة قرون وهذه الخفائق التى كشفت لشئ رجه الله تعالى لا مؤاخذه عليه بحسب الشرع فانتهأه ما قالها أحد وفيها اصطلاح جديد ولا مناقشة فى الاصطلاح وفى عين العلم العلم علان علم المكاشفة وهو نوز يظهر فى القلب فيشاهده الغيب وهو

بالاستعاذة يترتب عليه من الفائدة ما يترتب على تلاوة القرآن فان لم يكرر بعنوان القراءة يكون مثل عمل الارار ولكل عمل مقام وموسم فان أدى في موسمه يكون له حسن وملاحه والافكشيرا ما يكون خطأ وان كان حسنة في ذاته لا ترى ان قراءة الفاتحة في التشهد خطأ وان كانت ام الكتاب فكان الشيخ في هذا الطريق من الضروريات وتعليمه من أهم المهمات وبدونه خرب القنادقال واحدمن الاعزة (شعر)  
من أجل كونك في البداية احولا \* لا بد من شيخ يقودك أولا  
والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس والعشرون الى السيد محمد نعمان في بيان ان الحق سبحانه كما هو موجود بذاته لا بالوجود حتى ومالم وموصوف بالصفات الثمانية بذاته لا بصفات زائدة وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الحق سبحانه كاف بذاته القدس في نفس الوجود وفي سائر كالات الوجود وتوابعه من الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والارادة والكلام والتكوين ليس يحتاج في حصول هذه الكمالات الى صفات زائدة وان كانت له سبحانه صفات كاملة زائدة ايضا فتعالى كما أنه موجود بذاته الاقدس لا بالوجود حتى بذاته لا بالحياة التي هي صفته تعالى عالم بذاته لا بصفة العلم بصير بذاته لا بصفة البصر سمع بذاته لا بصفة السمع وقادر بذاته لا بصفة القدرة مرید بذاته لا بصفة الارادة ومتكلم بذاته لا بصفة الكلام ومبدأ ايجاد الكائنات بذاته لا بصفة التكوين وان كان وجود العالم بتوسط التكوين وسائر الصفات كما سيجي تحقيق هذا المعنى وهذا التكوين وراء القدرة فان في القدرة صحة الفعل والترك وفي التكوين جانب الفعل متعين وايضا القدرة تقدم على الارادة والتكوين بمد الارادة وهذا التكوين شبيه باستطاعة العبد التي قال علماء أهل الحق انها مقرونة بالفعل ووراء القدرة والارادة القدرة مصححة لكلا طرفي الفعل والترك والارادة مرجحة لاحد الطرفين والايجاد يتعلق بالتكوين بعد تجميع الارادة فلولم تثبت القدرة التي هي مصححة الطرفين يلزم الايجاب ولولم يثبت التكوين يلزم الايجاد من غير مستند فان القدرة مصححة الايجاد والتكوين مباشر الايجاد فلا بد اذا من اثبات التكوين وقد اهتمدى اليه علماء المتأريدية ولما وجدوا الاشاعة اضافته وتعلقه الى الاشياء أكثر ظنوه من الصفات الاضافية والله يحق الحق وهو يهدي السبيل وارجاع الخلق والترزيق والاحياء والامانة وامثالها الى صفة التكوين أحسن من القول بكون كل منها صفة قديمة برأسها لتلازم اثبات قدماء متكثرة من غير ضرورة فلاح من هذا البيان ان ما يتيسر لغيره تعالى بايجاده سبحانه بواسطة الصفات حاصل له تعالى بذاته من غير توسط الصفات فان ذاته تعالى جامعة لجميع الكمالات من غير ملاحظة امر واعتبار بل هي عين كل كمال فان التبعض والتجزى مفقود في حضرته فهو سبحانه عالم بتمام ذاته وسميع بالتمام وبصير بالتمام على هذا القياس سائر الصفات ومع ذلك له سبحانه وتعالى صفات سبعة بل ثمانية كما قال بها علماء أهل الحق شكر الله تعالى سعيهم وهذه الصفات الكاملة القديمة ظلال تلك الكمالات الذاتية ومظاهرها ويمكن أن

محقق فوردح اذا دخل النور في القلب أنشرح وما بين الغيب والقصيح أى احتمال البلاء وحفظ السر ولم يصرح به لفقد الرواية ووردح أن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله انتهى ولفظ لفقد الرواية بدل صريحا على ان بعض الكشوفات لاتدل عليه الرواية وذكر في آخر الباب الاول في العوارف ولا مشاحة في الالفاظ انتهى فظهر بطلان قول المعتز ضين (الجواب الثاني) لقولهم وقال في المكتوب الثامن والثاني من الجلد الثالث من مکتوباته لان امته كل نبي انما يصلون الى الله بوسيلته ووساطته ونبيها حائل بينها وبين الله تعالى الافرد من افراد هذه الامة يعنى نفسه فان نصيبه من الله تعالى بالاصالة من الذاب الوالية انتهى اعلم انى وجدت في المكتوب المذكور هذه العبارة مع الفاظ زائدة

يقال انها نقاب تلك الكمالات وجب انوارها المكنونة ( فان قيل ) اذا كان ذاته تعالى كافية في حصول جميع الكمالات فلا تى شئ تثبت الصفات ولم يقال بوجود تعدد القدماء ولهذا اكتفى الفلاسفة والمعتزلة بالذات وهربوا من القول بتعدد القدماء وقالوا بنى الصفات ( اجيب ) ان حضرة الذات تعالت وتقدس وان كانت كافية في حصول الكمالات ولكن لا بد في تكوين الاشياء وتخليقها من الصفات الزائدة فان ذاته تعالى في نهاية التزهد والتقدس وفي غاية العظمة وجلال الكبرياء وكمال الغناء لامناسبة لها بالاشياء ان الله لغنى عن العالمين وبمقتضى الحكمة ووفق العادة لا بد في الافادة والافاضة من المناسبة للمستفيد والمستفيض والصفات قد تنزلت درجة واحدة وحصلت ظلية ومناسبة بالاشياء ولو في الجملة فلولم يكن توسط الصفات لما يتصور حصول شئ من الاشياء فانه لا نصيب للاشياء في سطوة اشعة انوار حضرة الذات تعالت وتقدس غير الهلاك والفناء والانحما والانعدام ولا فكر فيمن يسبب ايجاد الاشياء الى الذات البحت من غير اثبات الصفات وما هو الصادر الاول حتى لا يكون مضجعا ومثلا في صحاح وجه ذاته تعالى ( فان قيل ) ان الفلاسفة والمعتزلة وان لم يثبتوا الصفات في الخارج ولكنهم قائلون باعتبارات علمية ومثبتون لكمالات ذاتية متمايزة في العلم فلم يكن ايجاد الاشياء منسوب الى الذات البحت بل توسط الاعتبارات ( اجيب ) ان ايجاد العالم في الخارج والعالم موجود في الخارج فلا بد من الحجب الخارجية حتى يمكن ان تكون وسيلة لوجود الاشياء في الخارج وحافظة اياها من الانحما والاستهلاك والاعتبارات العلمية لا تجدى شيئا في الوجودات الخارجية ولا يكتفى الحجاب العلمى في محافظة الموجودات الخارجية وبعض الصوفية الذين لا يقولون بوجود العالم في غير العلم لعل الاعتبارات العلمية تنفعهم ويمكن ان تكون وسيلة لوجودات علمية ولكن العالم موجود في الخارج وان كان هذا الخارج ظل ذلك الخارج وهذا الوجود ظل ذلك الوجود فلا بد من الحجب الخارجية حتى يمكن ان تكون وسيلة لوجود العالم في الخارج فينبغي ان تكون الصفات الحقيقية موجودة في الخارج ومربية الاشياء وبحيلة الكمالات الذاتية بوساطة نفسها في مرآة العالم وموردة اياها في منصة الظهور والصفات وان كانت حجابا للذات تعالت ولكن ظهور الكمالات الذاتية مربوط بوجودها وحجاية الصفات كحجاية النظرة التي هي سبب الازالة وهذا الظهور وان كان ظليا ولكن ماذا نصنع قد جعل وجودنا مربوطا بالظل ونحققنا منوطا بالحجاب ما بالذات لا ينفك عن الذات ( ع )

سياهى از حبشى كى رود كه خود رنك است ❀ شعر ❀

ومن بعد هذا ما يصدق صفاته ❀ وما كتمه أحظى لدى وأجل

العبد لا يكون حقا سبحانه ولكن بفضلته تعالى لا ينفك عن الحق جل شأنه المرء مع من أحب وان كانت له سبحانه نسبة المعبية بجميع الاشياء ولكن هذه المعبية التي منشأها المحبة غير تلك المعبية ومن لا محبة له لا معرفته تلك المعبية وحيث ان الدرجات متفاوتة في المحبة فالتفاوت ايضا حاصل في المعبية فقدر تفاوت المحبة وهذه المعبية هي السبب لتخلص عن الظلية والواسطة للاضمحلال بالكلية وهي الزيلة للرقية والمثبتة للعربية في عين العبدية وهي المسقطه للانانية بل الرافعة للانانية الى الدرجات الكمالية ( ينبغي ) ان يعلم انه سبحانه قال في المعبية العامة

لا يلزم المحذور معها وهي  
مكر آنكه فردى از افراد  
امت را باصالت از حضرت  
ذات تعالى نصيب بود  
انجما نيز حيلولة نبي  
مفقود ست و تبعية او  
موجود عليه الصلاة  
والسلام انتهى عبارته  
معناه الافرد من افراد  
هذه الامة له نصيب من  
حضرت ذات الله تعالى  
بالاصالة من الولاية بلا  
حيلولة النبي صلى الله  
عليه وسلم مع وجود تبعيته  
له صلى الله عليه وسلم واعلم  
ان السالك اذا فرغ من  
السير الى الله وشرع في  
السير في الله بتابعته للنبي  
صلى الله عليه وسلم  
ووساطته فاذا جذبه الله  
اليه بكمال فضله وكرمه  
ارتفع الوسايط كلها بينه  
تعالى وبين هذا المحبوب  
السالك حتى سمعه وبصره  
ورجله وجبى القوى  
الظاهرة وهي وسايط  
وآلات ظاهرة ومع هذا

بالاشياء وهو معكم ثابت المية في طرفه سبحانه وفي المية الخاصة بحكم المرء مع من أحب  
أثبت المية في هذا الطرف بمتنضي المحبة شتان ما بين العيتين فان في المية الخاصة اثبات المية  
من الطرفين وفي المية العامة من ذلك الطرف فقط فليزهما الحرمان في عين الوجدان  
يا حمرنا على ما فرطت في جنب الله والعالم وان كان ظلال الصفات وعرض له الوجود والبقاء  
بتوسط الصفات ولكن محب حضرة الذات تعالت وتقدست بتوسط المحبة الذاتية مع  
حضرة الذات تعالت قدرتي من الصفات التي هي اصوله بمروج لا كيني واتصل باصل  
الاصول متجاوزا الاصول ولكن اتصاله لا كيني فلولم يترق عن أصله فأتكون الفائدة في  
محبته يعني وجوده وما الحاجة الى المحبة فانه كان له اتصال باصله في جميع الاوقات وكان  
الوصل الظلي يسير له دائما والامر هو جعل الاصل مرعاة كالظل والترقي بالمحبة الى  
ما فوقه وفهم هذا العروج ليس مما يحصل في حوصلة فهم كل احد والترقي عن نفسه تاركا  
لنفسه ليس مما يكون معقولا لأرباب النظر والفكر بل الصوفية ايضا يشرف منهم بهذه  
الدولة واحد من الوف وينكشف له سر هذا المعنى شعر

هزار نكته باريك ترز موى انجاست \* نه هر كه سر برتر اشد قلندرى داند

(فان قيل) ان هذا السير هل هو آفاقى وانفسى (اجيب) انه ليس بآفاقى ولا انفسى فان المراد  
من الآفاقى والانفسى الداخل والخارج وهذه العاملة وراء الدخول والخروج وان كانت  
محالا عند ارباب النظر فانه اذا كان المطلوب اقدس من الدخول والخروج تكون النسبة  
معه ايضا منزهة عن الدخول والخروج بالضرورة وهذا السير مع هذا الاشكال ومع هذه  
الدقة معلوم ومتميز عند أربابه ان كان من أرباب العلم كسير الدهلي وأكره وكل منزل ممتاز  
عن منزل آخر \* تنبيه \* ان العالم وان كان ظلال الصفات والصفات ظلال حضرة  
الذات ولكن لظلية درجات ومراتب كل منها حجاب للمطلوب ان الله سبعين الف حجاب  
من نور وظلمة ومالم تخترق الحجب بالتقام لا يتخلص من الظلمة والمراد من خرق الحجاب  
هنا خرق شهودى وما ورد في آخر هذا الخبر من منع خرق جميع الحجب فالمراد منه خرق  
وجودى وهو ممنوع لانه مستلزم لرفع الصفات القدسية وهو محال ولكن اذا حصلت  
المية الغير المتكيفة فلها حكم الخرق الوجودى ومع الحجب كانه لا حجب فان للمية دقة  
بحيث لا تطبق الحائل ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعليهم وعلى آله الطاهرين أجمعين

المكتوب السابع والعشرون الى الملا على الكشمي في بيان ان اللائق بالعبد ان يخرج  
عن مراداته بالتقام وان يكون على مراده سبحانه وتعالى مع بيان المرض الذاتى والعرضى \*

ينبغي للعبد أن لا يكون له مراد ومطلوب غير مولا عز وجل وغير مراده أصلا فلو لم يكن  
كذلك فهو مخرج رأسه عن ربة العبودية وقدمه عن قيد الرقية والعبد اذا كان في أمر  
مرادات نفسه ومخد ما بهواه وهوسه فهو عبد نفسه وفي اطاعة الشيطان العين وتلك  
الدولة المذكورة مربوط حصولها بحصول الولاية الخاصة المربوط حصولها بالفناء بالام  
والبقاء الاكل (فان قيل) ربما تظهر المرادات والمقتضيات من الكمل أيضا وبحس تمنيات

يرفع الله تعالى منه  
هذه القوى الظاهرة فاذا  
وصل العارف الى هذه  
المرتبة يأخذ العلم من الله  
تعالى بلا واسطة وهو  
العلم الذى كما كان الخضر  
عليه السلام ونصيب  
بعض العارفين بالله تعالى  
وعلماء من لدنا لما يقال  
لهذه المرتبة في اصطلاحهم  
قرب النوافل دل عليه  
ما اخرج به البخارى عن  
ابى هريرة رضى الله تعالى  
عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن الله تعالى  
ولا يزال عبدي المؤمن  
يتقرب الى بالنوافل حتى  
أخيه فاذا أحببته كنت سمعه  
الذى يسمع به وبصره الذى  
يبصر به ويده التى يبطش  
بها ورجله التى يمشى بها  
الحديث وقوله صلى الله  
عليه وسلم الى مع الله وقت  
لا يسعى فيه ملك مقرب  
ولانبي مرسل فن وصل  
الى هذه المرتبة يجذبه الله  
اليه بفضلها يأخذ المعارف



حصول مطالب شتى من الكبراء الاول وكان امام الانبياء وسلطان الاولياء عليه وعليهم  
 اتم الصلوات واكمل التسليمات يحب الماء البارد والحلوى وحرصه على هداية الامة  
 مبين في القرآن المجيد فايكون وجه بقاء امثال هذه مقتضيات في هؤلاء الاكابر (اجيب)  
 ان بعض مقتضيات منشأها الطبيعة فسادت منشأ الطبيعة قائمة فتلك مقتضيات باقية  
 فان الطبيعة مائلة الى البرودة وقت الحرارة من غير اختيار وراغبة الى الحرارة وقت البرودة  
 بالاضطرار ومثل هذا الاقتضاء لا ينافي العبودية ولا هو سبب التعلق بالهوى والهوس فان  
 ضروريات الطبيعة خارجة من دائرة التكليف وليست هي من هوى النفس الامارة فان  
 ميلان النفس اما الى فضول المباح او الى المشتبه والمحرم وما هو ضروري لا مدخل فيه  
 للنفس فظهر ان منشأ التعلق والتعوق هو الاشتغال بفضوليات الافعال وان كانت من  
 قسم المباح فان لفضول المباح نسبة قرب الجوار بالمحرم فلورفع قدمه منه باغواء العدو والعين  
 ليضع في المحرم بلا اختيار فكان الاقتصار على المباح ضرورياً فانه لو رفع القدم منه  
 وضع في فضول المباح بخلاف ما اذا اقام في فضول المباح اولاً فانه لو وقع التقديم  
 خارجه ليقع في المحرم **حكماء** (وتظهر) بعض المرادات ربما يكون بسبب من  
 خارج مع خلوص الشخص في نفسه عن المرادات وهذا السبب الخارج اما واعظ الرجن  
 فيلقى الخيرات فان الله سبحانه واعظ في قلب كل مؤمن أو الشيطان فيلقى الشرور والعداوة  
 يمدهم وينبهم وما يمدهم الشيطان الا غرور او هذا الفقير كان يوماً بعد صلاة الصبح قائداً بطريق  
 السكوت كما هو شية أهل هذه للطريقة العلية ايام اقامتي في القلعة فهجم على الخاطر غمريات  
 لا طائل فيها وسلبت الخلاوة بهجومها ومنعت من الجمعية ثم رجعت الجمعية بعد لمحبة نايبة  
 الله سبحانه الى حالها فرأيت ان تلك الغمريات خرجت من الخاطر وارتفعت كقطع السحاب  
 وخرجت من الباب مع ملقيها وخلت البيت عنها فلم في ذلك الوقت ان تلك المرادات انما  
 ظهرت من خارج لا من داخل حتى تنافي العبودية (وبالجملة) ان كل فساد منشأه النفس  
 الامارة فهو مرض ذاتي وسم قاتل ومناف لمقام العبودية وكل فساد حصل من خارج ولو  
 كان بالقضاء الشيطان فهو من الامراض العارضية الزائلة بأدنى العلاج قال الله تبارك وتعالى  
 ان كيد الشيطان كان ضعيفا وبلاؤنا انما هو انفسنا وعدو ارواحنا مصاحبنا السوء والعدو  
 الخارجي يستولى علينا بعمده اياه ويزيلنا عن منزلتنا باقامته اليه واشد الاشياء جهالة هو  
 النفس الامارة فانها عدو نفسها ومريدة بالسوء اياها وهمت اهلاك نفسها وتمناها معصية ربها  
 الذي هو مولاه وولي نعمها واطاعة الشيطان الذي هو عدوها (ينبغي) ان يعلم أن التمييز بين المرض  
 الذاتي والمرضى ومعرفة الفساد الداخلي والخارجي في غاية التعذر وربما يظن الناقص نفسه  
 كاملاً بزعم ان مرضه عارضى لا ذاتي فيبقى في الحساسة الابدية ومن هذا الخوف لم اجترأ  
 في تحرير هذا السورول استحسن اظهار هذا المعنى وكنت في هذا الاشتباه مدة سبعة عشر سنة  
 ووجدت الفساد الذاتي مختلطاً بالفساد العارضى وفي هذا الوقت ميز الحق سبحانه الحق من  
 الباطل وأبان الفساد الذاتي من الفساد العارضى لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وعلى جميع  
 نعمائه واحد اسباب اظهار امثال هذه الاسرار وحكمته من حكمه الاشفاق على قاصر النظر

والاسرار بلا واسطة من الله  
 تعالى فلا يلزمه شيء  
 بقوله اخذت العلم من الله  
 تعالى بلا واسطة فمن ينكر  
 هذه المرتبة فهو وينكر  
 الحديث الصحيح وما وقع  
 في الفصوص في نص ثبت  
 عليه السلام مع شرحه  
 لمولانا الجاهي رحمه الله يدل  
 على اخذ العارف الكامل  
 العلم من الله تعالى بلا  
 واسطة (عبارة الفصوص  
 مع شرحه) فالمرسلون  
 من كونهم اولياء لا يرون  
 ما ذكرناه من العلم الذي  
 يعطى صاحبه السكوت  
 الا من مشكاة خاتم  
 الاولياء فكيف من دونهم  
 من الاولياء وان كان خاتم  
 الاولياء تابعا في الحكم لما  
 جاء به خاتم الرسل من  
 التشريع فذلك لا يقدح  
 في مقامه ولا يناقض  
 ما ذهبنا اليه من ان المرسلين  
 لا يرون هذا العلم الا من  
 مشكاة خاتم الاولياء فانه  
 من وجه يكون

لئلا يظن الكامل ناقصا بوجود امثال هذه التنيات والمرادات الخارجية فيه فيحرم من بركاته وكان سبب حرمان الكفار من دولة تصديق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجود امثال هذه الصفات فيهم فقالوا ابشروهم ونسا فكفروا وما قيل ان الحق سبحانه يجعل العارف بعد زوال المرادات والمقتضيات عنه صاحب ارادة واختيار فتفصيله بذلك ويحرر بعناية الله تعالى في محل آخر وهذا الوقت لا يساعد ذلك والسلام على من اتبع الهدى والزعم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات

المكتوب الثامن والعشرون الى الملا صالح انترك في بيان كيفية التصديق  
عن ارواح الموتى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وفتح يومنا في الخاطر ان تصديق عن ارواح بعض الاقارب الموتى فظهر في ذلك الانشاء أنه قد حصل الفرح والمرور لذلك الميت المرحوم بمجرده هذه للتيقظ في النظر فمرحوم وسرور او مساجاة وقت اعطاء تلك الصدقة قصدت بها اولاً روحانية خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام كما كان ذلك مادني ثم روحانية ذلك الميت فاحسست في ذلك الميت في ذلك الوقت غموا حزنا وظهر بالوحشة والكدورة فحصل لي تعجب تام من مشاهدة هذا الحال لانه لم يظهر وجه تذكره ووحشته مع أنه كان محسوسا أنه قد حصل له من تلك الصدقة بركات عظيمة ولم يظهر فيه أثر فرح وسرور وكذلك نذرت يوما مبلغا لروحانيته صلى الله عليه وسلم وأدخلت في ذلك النذر سائر الانبياء الكرام على نبينا وعليهم الصلاة والسلام فلم يعلم مرضاه صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر وكذلك اذا اشركت سائر الانبياء نبينا عليهم الصلاة والسلام في الصلوات في بعض الاوقات لا يظهر رضاه صلى الله عليه وسلم مع أنه قد علم أنه اذا تصدقت عن روحانية واحد واشركت فيها جميع المؤمنين يصل ثوابها الى الكل من غير ان ينقص شيء من ثواب الشخص الذوى عنه ان ربك واسع المغفرة فايكون وجه التكدر وعدم الرضا في ذلك التقدير وبقي هذا الاشكال مدة فظهر آخر الامر بفضل الله سبحانه أنه ان وجه التكدر والحزن هو ان الصدقة اذا تصدق بها عن الميت بلا شركة يحمل ذلك الميت تلك الصدقة من جانبته الى ملازمة النبي صلى الله عليه وسلم بطريق الهدية يأخذ عنه صلى الله عليه وسلم فيؤضاً وبركات بوساطتها بخلاف ما اذا قصد صاحب الصدقة بصدقته النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لا نفع حينئذ للميت سوى الثواب في صورة الشركة ان قبلت الصدقة فلم يمت ثواب تلك الصدقة وفي عدم الشركة ان قبلت ثواب الصدقة وبركات انحاء تلك الصدقة وفيؤض اهدائها صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى كائن في كل صدقة يشرك فيها الميت بالغير فان في صورة الشركة درجة واحدة من الثواب وفي صورة عدم الشركة درجتان درجة الصدقة ودرجة جعلها من عنده الى ذلك الغير وكذلك صار معلوما ان غريبا اذا جعل تحفة هدية الى واحد من الاكابر الافضل أن يحملها اليه من غير شركة أحديه ولو كان طفلياً والمهدي اليه يعطيها من عنده من شاء من اخوانه وغيرهم والآل والاصحاب الذين هم غنابة عياله عليه وعليهم الصلوات والتسليمات فلو جعلهم

اتزل مرتبة من الرسول الخاتم من حيث رسالته كما أنه من وجهه يكون أعلى وقد ظهر في ظاهر شرحنا ما يؤيد مذهبنا اليه من ان الفاضل يجوز أن يكون مفضولا من وجه في فضل عمر في اسارى بدر بالحكم فيهم وفي تأييد النخل فابنزم الكامل ان يكون له التقدّم في كل شيء وساق الكلام الى ان قال انه أي خاتم الاولياء تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر كما هو أخذ عن الله في السربلا واسطة انتهى وسيجيئ تفصيله في آخر الجواب الحادي والعشرين قال مولانا الجامي قدس سره في خطبة شرح الفصوص أما بعد فاعلم ان الحكم الفائضة من الحق سبحانه على قلوب جميع عباده وخلص عبده على انواع منها ما يفيض عليهم بواسطة الملائكة المقربين

داخلا في هديته صلى الله عليه وسلم يكون ذلك مرضيا ومقبولا نعم من المعروف ان من اهدى هديات الى واحد من الاعزة وأشرك به فيها أقرانه يكون ذلك بعيدا من الادب والتماس رضا المهدي اليه بخلاف ما اذا اهدى الى خدمته بتبعيته فان ذلك يكون مرضيا لان اعزاز خدمة شخص اعزاز ذلك الشخص فممن ان أكثر رضا الموتى في افراد الصدقة لافي الاشراك ولكن اذا قصد التصديق من ميت ينبغي ان يهدى اولاشيا بنية روحانية النبي صلى الله عليه وسلم على حدة ثم يتصدق عن الميت فان حقوقه صلى الله عليه وسلم فوق حقوق سائر الخلق وايضا ان في هذا التقدير احتمال كون الصدقة مقبولة بركة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الفقير اذا عجز عن تصحيح النية في بعض الصدقات عن الموتى لا يجد علاجا افضل من ان اتصدق بها بنيه صلى الله عليه وسلم واجعل ذلك الميت طفلي له فانه يرجي ان تقبل بركته صلى الله عليه وسلم وقد قال العلماء ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة ولو صدرت رياء وسمعة وهي واصلة الى النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يحصل منها ثواب الى المصلي فان حصول الثواب من الاعمال مربوط بتصحيح النية واما وصولها الى النبي الذي هو محبوب رب العالمين وكونها مقبولة في حقه عليه الصلاة والسلام فتكفيه ادنى علة وقوله تعالى وكان فضل الله عليك عظيما نازل في حقه صلى الله عليه وعلى آله وعلى جميع اخوانه الكرام من الانبياء والملائكة العظام الى يوم القيام

✽ المكنوب التاسع والعشرون الى المير محمد الله في بيان حصول فهم بعض الكلمات القدسية من الآيات القرآنية ✽

ولما ظهر سابقا تردد في فهم بعض كلمات القرآن وعجزت عن تطبيقه لم أجد بعناية الله تعالى في دفع الوسواس علاجا أفضل من أن أقول لنفسي انك تعترف بأن هذا النظم القرآني كلام الله عز وجل وتؤمن به أولا فلولم تؤمن فأنت كافر وخارج عن المبحث فان تؤمن فالقصور في فهمك لافي نظم القرآن الذي هو كلام خالق الارض والسموات ومبدع العقول والادراكات ولما حصل الايمان بفضل الله جل سلطانه بحقيقة كلام الله تعالى صارت تلك الوسوسة مضحكة ومتلاشية ونجوت من التردد وفي هذه الاوان بلغ الامر بفضل الله تعالى مبلغا اذا كان لي في محل من نظم القرآن مجال تردد من قصور الادراك صار ذلك المحل باعثا على ازدياد الايمان بالقرآن وكان ذلك التردد واسطة لظهور الاعجاز في القرآن وصرت تصور اخلاق مافيه من شعب الاعجاز واحل الاشكال على كمال البلاغة والفصاحة التي البشر عاجز عن فهمها لكونها وراء الاختصار والابحاز والايمان الحاصل في عدم فهم القرآن ليس هو في فهمه فان في عدم الفهم انكشاف طريق الاعجاز وهو مفقود في صورة الفهم سبحانه الله ان عدم فهم القرآن يكون سببا لضلالة قوم وانكارهم كلام الله تعالى وبصير لبعض آخر سببا لكمال الايمان بالقرآن ويؤديهم الى الهداية بضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا والسلام

✽ المكنوب الثلاثون الى المير محمد نعمان في بيان العروج الى مراتب الاصول ومراتب العبادات ✽

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين ✽ شعر ✽

بالفاظ وعبارات محفوظة  
عن التغير مرادة تلاوتها  
وهو القرآن المنزل على  
نبينا صلى الله عليه وسلم  
بواسطة الروح الامين  
ومنها ما يفيض عليهم  
بواسطة او بغير واسطة  
معاني صرفة او معبرة  
بعبارات غير متلوة ومن  
هذا القبيل الاحاديث  
القدسية فهي اماما فاضت  
عليه صلى الله عليه  
وسلم معاني صرفة  
لكنه كساها اكسية  
عباراته الخالصة او بعبارات  
مخصوصة غير مرادة  
ضبطها وتلاوتها وهذا  
النوع ليس مخصوصا  
بالانبياء عليهم الصلاة  
والسلام بل يعم الاولياء  
وصالحى المؤمنين  
(ومنها) ما يفيض من  
بعض الكمل على بعض  
انتهى ونقصوا من كلام  
الشيخ اجدر جهه الله لفظه  
بتبعيته بعد قوله من الذات  
العلية فيصير الكلام معها

ومرتبة الانسان في آخر الوري \* لذلك من عز الحضور تأخرا  
فلولم يعد من بعده واغترابه \* فلاشي مخروم كانس من الوري

فاذا وقع له العروج بعناية الله تعالى الى اصوله التي هو كالظل لها يكون له في كل أصل من تلك الاصول فناء وبعده بقاء به وبهذا الفناء والبقاء يزول اطلاق لفظ انا من ذلك الظل ويطلق على ذلك الاصل الذي كان قائما فيه وباقيابه ويرى نفسه عين ذلك الاصل وكذلك اذا وقع له العروج بكرم الحق جل وعلا من ذلك الاصل يحصل لاصله الاول فناء وبقاء بالاصل الذي هو فوق ذلك الاصل وذلك الاصل كالظل له وزول اطلاق انا من الاصل الاول ويقع في الاصل الثاني ويجد نفسه عين ذلك الاصل الثاني واذا وقع العروج من الاصل الثاني الى الاصل الثالث يقرر اطلاق انا على الاصل الثالث الذي الاصل الثاني ظله وهذه النسبة كاثثة في كل اصل تحتاني مع الاصل الفوقاني الذي الاصل تحتاني كالظل له يعني اذا وقع العروج بمحض فضل الله سبحانه من الظل الى الاصل يزول اطلاق انا من ذلك الظل ويقع على الاصل ويجد نفسه عين ذلك الاصل الى ما شاء الله تعالى على تفاوت درجات الاستعداد وتصير تلك الاصول تلك الكثرة والرفعة اجزاء وتجعل القطرة بحرا وتصير الذرة جبلا فاذا كانت هذه الاصول اجزاء فلا جرم يكون من كالاتها وبركاتها نصيب كامل له ويكون كاله جامعا لكمالات تلك الاجزاء فينبغي أن يعرف هنا فرق ما بين الانسان الكامل وسائر افراد الانسان فانه بحر محيط وهؤلاء كقطراته المقطرة فهؤلاء كيف يعرفونه وما يدركون من كاله ونعم ما قيل الهى ماهذا الذي جعلت اولياءك بحيث من عرفهم وجدك ومالم يحمدك لم يعرفهم وكأن بين الانسان الكامل والانسان الناقص تفاوتا بقلة الاجزاء وكثرتهما بين طاماتهما وحسناتهما أيضا تفاوت بقدرها اذا اعطى شخص مثلا مائة لسان فيذكر الحق سبحانه بكل لسان منها أي نسبة تكون له من اعطى لسانا واحدا يذكر الله تعالى به وينبغي أن يقاس الايمان والمعرفة وسائر الكمالات على هذا المعنى ربنا أقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير الحمد لله رب العالمين اولا وآخرا والصلاة والسلام على رسوله دائما وسرمدا وعلى آله الكرام وصحبه العظام الى يوم القيام

المكتوب الحادي والثلاثون الى الملا بدر الدين في تحقيق عالم الارواح وعالم المثال  
وعالم الاجساد

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد كتبتم أن الروح كان قبل تعلقه بالبدن في عالم المثال ويذهب بعد مفارقتها من البدن أيضا الى عالم المثال فيكون عذاب القبر في عالم المثال كالم يحس به الانسان في المنام في عالم المثال وكتبتم أن هذا الكلام له تشعبات كثيرة فان قبلتم نقرع عليه فروحات كثيرة (اعلم) أن امثال هذه الخيالات قليلة النصيب من الصدق نخاف من أن تدلكم على طريق غير متعارف فلنكتب في تحقيق هذا المبحث كلمات بالضرورة مع وجود الموانع والله سبحانه الهادي الى سبيل الرشاد (أيها الاخ) ان عالم الممكنات منقسمة الى ثلاثة أقسام عالم الارواح وعالم المثال وعالم الاجساد وقالوا ان عالم المثال برزخ بين عالم الارواح وعالم الاجساد وقالوا أيضا ان عالم المثال كالمرآة لمعانى العالمين

(المذكورين)

هكذا فان نصيبه من الله تعالى بالاصالة من الذات العلمية بالتبعية أي بتبعيته للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى فينبذ لا يحذور فيه ولا يفتح وهذه الالفاظ الفارسية للجواب الثالث الآتي بعده تبعية در فردات باعتبار تشريعست تامتابعة شريعت نبي نكندز مند وتبعيت در انبیا من نبي راعليه الصلاة والسلام باعتبار آنست که نبي متبوع را يعني محمد ادا صلى الله عليه وسلم وصول بأن درجة اولا وبالذات ست وديكر اترافا باو بالعرض چه مطلوب از دعوة محبوبست ديكر اتراف بطفيل او خـ واندوبه تبعية او طلبندا ما همه كس جليس بك صفراءند وديكر مجلس على تفاوت الدرجات استيفاء تلذذات وتنعمات ميفرمايند امتانند كه زله بردار ايشانند والش خوار ايشان مكر فردي از افراد

المدكورين وحقا شهما وتظهر معاني عالم الارواح والاجساد في عالم المثال بصورة لطيفة فان لكل معنى وحقيقة هناك صورة وهيئة اخرى مناسبة لها وذلك العالم ليس هو في حد ذاته متضمنا للصورة والهيآت والاشكال وانما ظهرت فيه الصور والاشكال منعكسة من عوالم اخر كالمرآة التي ليست هي متضمنة لصورة أصلا في حد ذاتها فان كانت فيها صورة فهي حاصلة من خارج فاذا علم هذا الكلام فاعلم أن الروح كان قبل تعلقه بالبدن في ماله الذي هو فوق عالم المثال فان تنزل بعد التعلق بالبدن فنازل الى عالم الاجساد بعد ملاقة حبيبة لاشغل له بعالم المثال لا قبل التعلق ولا بعد التعلق وانما يباطع بعض احواله بعبادة الله تعالى في مرآة ذلك العالم في بعض الاوقات ويستعمل حسن احواله وقبحها من هنا لكأن هذا المعنى واضح ولا يخفى في صور الواقيات والمنامات وربما يحس هذا المعنى من غير ان يغيب عن الحس وبعد المفارقة عن البدن فان كان علويا فتوجه الى فوق وان كان سفليا فإلى سور في السفلى لاشغل له بعالم المثال وعالم المثال انما هو للمشاهدة والرؤية لا للكيونة فيه ومحل الكيونة اما عالم الارواح واما عالم الاجساد وعالم المثال انما هو مرآة لهذين العالمين كما مر والالم الذي يرى في المنام في عالم المثال انما هو صورة العقوبة وشبهها التي استحقها الراي ظهرت له لتنبيه وعذاب القبر ليس من هذا القبيل فانه حقيقة العقوبة لا صورتها وشبهها وأيضا ان الالم الذي يحس في المنام لو كان له حقيقة فرضا فهو من قبيل الآلام الدنيوية وعذاب القبر من جملة عذاب الآخرة شتان ما بينهما فان العذاب الدنيوي لا مقداره ولا اعتبار بالنسبة الى عذاب الآخرة أما إذا الله سبحانه فلو وقعت في الدنيا شرارة من نار جهنم لاحتقرت الكل وجعلت متلاشيا وزعم عذاب القبر كعذاب المنام من عدم الاطلاع على صورة العذاب وحقيقة العذاب وأيضا ان منشأ هذا الاشبهاء هو توهم بجانسة عذاب الدنيا بعذاب الآخرة وهذا توهم ياتل بين البطلان ( فان قيل ) قد يفهم من قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ان توفى الانفس كما هو في الموت كذلك هو في المنام ايضا فوجه عذاب أحدهما من عذاب الدنيا وعذاب الآخر من عذاب الآخرة ( أجيب ) ان التوفى في المنام من قبيل خروج شخص من وطنه المألوف بالشوق والرغبة لزيارة النظارة ليحصل له الفرح والسرور فيرجع الى وطنه فرحا ومسرورا ومنزله عالم المثال الذي متضمن للجنائب الملك والمكوت ولا كذلك التوفى حين الموت فان فيه هدم الوطن المألوف وتخريب البناء المعمور ومن هنا لا تحصل المحنة والكلفة في توفى النوم بل هو متضمن للفرح والسرور وفي توفى الموت شدة وكلفة فيكون وطن المتوفى النومي هو الدنيا وتكون المعاملة التي تظهر له من معاملات الدنيا والمتوفى الموتي منتقل الى الآخرة بعد تخريب وطنه المألوف وكانت المعاملة معه من معاملات الآخرة ولعلكم سمعتم من مات فقد قامت قيامته وإياكم والانحراف عن اعتقادات أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم اغترارا بالكشف الخيالية وظهور الصور المثالية فان النجاسة بدون متابعة هذه الفرقة الناجية غير متصورة فليكنم بالاجتهاد في اتباع هؤلاء الاكابر غاية الامكان تاركين ما ينافيه كأنما كان ماعلى الرسول الابلاغ وقد أوردني انبسا طيكم في العبارة في توهم ان هذه التخيلات تنكاد تخرجكم من تقليد هؤلاء الاكابر وتجعلكم ممن يتبع كشياف نفسه فعوذ بالله سبحانه منها

ايشان ان كبركهم خداوندی  
جل شأنه مخصوص شود  
وجالس مجلس اكابر گردد  
چنانكه گذشت مع ذلك  
امت امت ست و پیغمبر  
پیغمبر هر چند سر افراز  
گردد و علو بسیار پیدا کند  
دولتی ست كه به پیروی  
او به پیغمبری برسد قال الله  
تعالى ولقد سبقك كتبنا  
لعبادنا المرسلين انهم لهم  
المنصورون الآية  
(الجواب الثالث) لقولهم  
وقال ان المطلوب من  
الدعوة هو المحبوب يعني  
النبي عليه الصلاة والسلام  
والباقيون مطلوبون ببعيته  
وبطفيليته الافرد من  
افراد امته فانه ليس ببعيته  
بل بحض كرم الله تعالى  
(اعلم) انهم غيروا قول  
الشيخ رحمه الله بالزيادة  
والتقصان وهو في الاصل  
هكذا ( ترجمة الانفاظ  
الفارسية السابقة آنفا )  
التبعية في فرد الامة باعتبار  
التشريع فانه مالم يتبع

ومن شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا الشيطان عدو قوي ينبغي للإنسان أن يكون واقفا على نفسه حتى لا يخرج من الصراط المستقيم إلى سلك آخر أي بلاء وقع لم تجر مدة المفارقة إلى سنة حتى وقع الذهول عن الاحتياط والتزام متابعة السنة وأهل السنة وحصر النجاة في تقليد هؤلاء الأكابر التي كانت فيكم وجعلتم مخيلاتكم مقتداكم وفرغتم عليها فروعات كثيرة واحتمل ملاقاتنا يرى بحسب الظاهر بعيدا جدا فعليكم الميعة والمساومة بحيث لا ينقطع حبل الرجاء ربنا آتامن لذلك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والثلاثون إلى المقصود على في بيان أن ما قيل أن كثرة الخطرات من أسباب الوصل إنما هو على مقدار التبلي وفي تحقيق حقيقة الكثرة السهمية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد كتبتم أن ضارى طريق اشتكى إلى طالم طريق من هجوم الخطرات فقال حيث أن احاطة المطلوب وشموله بحكم وهو بكل شيء محيط معلوم ينبغي أن تعد الخطرة من أسباب الوصل لأن موجبات الفصل وأن يجعل أبواب المشاهدة مفتوحة وروضة القفلة مسدودة (هذا) الكلام صادق بحسب التبلي الصوري الذي هو مقدمة من مقدمات هذا الطريق فإن كان في هذا الوطن وصل فع كونه في الحقيقة فصلا فهو باعتبار الصورة وإن كانت مشاهدة واوهى في الواقع مباحة فهي أيضا بلا حطة الصورة وهذا التبلي ساقط من حيز الاعتبار عندنا كابر هذا الطريق لأنه ليس بمن لوجود السالك والمحق والمبطل شريك فيه فإن لجوئية الهند وفلا سفة اليونان خبر اعنه وهم محظوظون وملثذون بعلمه ومعارفه غاية ما في الباب أن حصول هذه الدولة للمحق من طريق صفاء القلب والمبطل من طريق صفاء النفس فلا جرم أن ذلك يفضي إلى الهداية وهذا يجر إلى الضلالة ولكن كلاهما في أسر الصورة لا خبر لهما من المعنى شعر

ما يعرف القفلان بأيد صورة \* حسن المنع من جميع مؤانس

ولكن في الحق احتمال النجاة من أسر الصورة والمبطل منهم في الصورة فإن الخلاص من أسر الصورة من غير التزام ملة الانبياء عليهم الصلاة والسلام محال (وأبضا) أن التبلي الصوري داخل في دائرة العلم ولكن لما طرح الحال والذوق فيه الشعاع يرى مثل الحال (وأبضا) أن المشهود في التبلي الصوري الكثرة لكن بعنوان المظهرية للوحدة وشهود الكثرة بأى عنوان كان وبال في وبال ينبغي أن لا يبقى في نظر الباطن اسم من الكثرة وشهودها ولا رسم ولا يكون المشهود غير الواحد الحقيقي أصلا حتى يتيسر الفناء الذي هو قدم أول في هذا الطريق فإن الفناء عبارة عن نسيان ماسوى الحق سبحانه وزواله من الباطن فكيف يكون لكثرة مجال في حق الوطن وما يكون شهود الكثرة فيه (وما) قال القائل من أن الخطرة من أسباب الوصل وأبواب المشاهدة فالمراد بذلك الوصل والمشاهدة الوصل والمشاهدة الصوريين وهما عين المفارقة والمباعدة فإن الوصل المعبر عندنا كابر هذه الطائفة العلية إنما هو في مقام البقاء بالله الذي يحصل بعد الفناء ونسيان جميع ماسواه تعالى ووجود

(الخطرة)

شريعة النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل إلى المطلوب ونسبة الانبياء لتبينا صلوات الله وسلامه عليه وعليهم باعتبار أن النبي المتبوع يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم واصله إلى تلك الدرجة العليا والاول بالذات ووصول الانبياء سواء اليها ثانيا وبالعرض لأن المطلوب من الدعوة والضيافة هو المحبوب ويطلب غيره بطفايته وبعينه لكن كلهم جالسون على سفرة واحدة في مجلس واحد على تفاوت الدرجات ومستوفون لتلذذات والتعنيمات عليها واهمهم يحملون الزلة التي تسبق بعدا كلهم على السفرة ولا يجلسون مع الانبياء على السفرة الا فرد من افراد امهم وهو مخصوص وجلس مجلس الاكابر كما ر ومع ذلك الامة امة والنبي نبي وان وصل ذلك الفرد العز والعلو



الخطرة مناف لتلك الدولة وحصول الوسوسة مانع لتلك الميزة وفي مقام الفناء الذي هو  
دهليز ذلك الوصول يكون انتفاء الخواطر على نوع لو كلف بتذكر الاشياء لانتدكر بواسطة  
فسيان السوى الذي حصل له وقد كتبتم وهو على كل شيء محيط بيان الاحاطة بما جاء  
بهذه العبارة يشبه ان تكون هذه من كلام المولدين فان تعديده الاحاطة بكلمة على كثرة  
الوقوع في كلام العجم والمتعارف في العبارة العربية النصيحة تعديده الاحاطة بالبلاء قال الله  
تبارك وتعالى وكان الله بكل شيء محيطا وقال تعالى انه بكل شيء محيط والظاهر ان هذه  
العبارة انما اوردت بطريق الاستشهاد بخييل انها من القرآن وليس كذلك فان بيان هذا  
المعنى في الكلام المجيد بعبارة اخرى كما مر ( وكتبتم ) ايضا ان الكثرة الوهمية والتعدد  
الاعتباري قد تراكت على وجه وقع اكثر العلماء في الغلط بتوهم تعدد الوجود وقنعوا  
من اللب بالشر ( اعلم ) ان الكثرة والتعدد وان كانت وهمية واعتبارية ولكن لما صدرت  
وظهرت بصنع الله جل سلطانه صارت متقنة ومستحكمة وكانت المعاملة الدنيوية  
والاخروية مربوطه بها والآثار الخارجية مترتبة عليها وارتقاها بمنوع وان ارتفع الوهم  
والاعتبار فان العذاب والثواب الدائمين الاخرويين الذين اخبر عنهم الخبر الصادق منوطان  
بالكثرة مربوطان بالتعدد والحكم بارتفاع الكثرة والتعدد دخول في الاجلاد والزندقة  
اذا ذنا الله سبحانه من ذلك فالصوفية العلية والعلماء الكرام كلهم قائلون بثبوت هذه الكثرة  
واستمرار هذا التعدد وبرون المعاملة الاخروية الدائمة مربوطه بها ولكن لما كان من شأن  
هذه الكثرة الارتفاع من شهود الصوفية وقت العروج بحمدونها وهمية واعتبارية  
وحيث انها لا ترتفع في نفس الامر وان كانت مرتفعة من الشهود يقول العلماء انها  
موجودة فترزاع الفريقين صار راجعا الى اللفظ بعد الاتفاق في المعنى كل من الفريقين  
حكم بمقياس وجدانه فالصوفية اعتبروا الشهود وحكموا بالوهمية والاعتبارية  
بملاحظة الارتفاع الشهودي وقال العلماء بوجودها بملاحظة ثبوتها واستقرارها  
في نفس الامر ولكل وجهة وقد بين هذا الفقير هذا المعنى في مکتوباته ورسائله بالتفصيل  
وارجع نزاع الفريقين الى اللفظ فان بقي خفاء ينبغي ان راجع فيها نظير العلماء قريب من  
الصواب لانه مطابق لنفس الامر ونظر الصوفية باعتبار السكر وغلبة الحال الا ترى ان  
النجوم مخفية في النهار واثبات في نفس الامر وان كانت مستورة عن الشهود فالحكم بثبوت  
النجوم اقرب الى الصواب من الحكم بعدمها بملاحظة عدم شهودها ومقصود العلماء من  
القول بوجود الكثرة ابقاء الشريعة التي مبناه على التعدد واجراء وعد صاحب  
الشريعة ووعيده فانه لا يتصور بدون الكثرة والصوفية ايضا معترفون بهذا المعنى وان  
اطبقوه على الشريعة بالتكليف وما قاله العلماء صادق بالتكليف ومطابق بلانتمحل لاغيار  
فيه أصلا ولا كدورة وانهم لا يثبتون وجودا مستقلا مستقدا حتى يكون فيه مجال للكلام  
ويكون شركة بالواجب تعالى وانما يثبتون وجودا ضعيفا مفاضيا ومستعارا من الغير  
كيف يجوز نمطية العلماء فانهم اكابر الدين ونسبة الغلط اليهم غلط محض ومحض الغلط  
ونحن العاجزون المتعوقون اخذنا الدين والشريعة من العلماء واستفدنا المذهب والملة من  
بركانهم فلو كان فيهم مجال للطعن لارتفع الاعتماد عن الشريعة والملة ولهذا قالوا الطاعن

فهو الدولة التي وصلها  
بتبعيته لنبى صلى الله عليه  
وسلم قال الله تبارك وتعالى  
ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا  
المسلمين انهم لهم  
المنصورون الآية انتهى  
بالفاظه وقوله الافرد من  
افراد امتهم مستثنى من  
قوله وامهم يحملون الزلة  
لا من قوله والباقون  
مطلوبون بتبعيته وبطفيليته  
كافهمه المعترضون بسبب  
تحريفهم عبارة الشيخ  
رحمه الله وليست هذه  
العبارة في مکتوبه  
بل العبارة التي كانت فيه  
هي مامر آتفا ومعر بها  
هذه العبارة التي ذكرتها  
وغرضهم بهذا التحريف  
اثبات القبح على الشيخ  
رحمه الله بعدم تبعيته  
لنبي صلى الله عليه وسلم  
الذي فهموه من العبارة  
التي غيرها مع ان الشيخ  
رحمه الله ينادى باعلى  
صوته بقوله فان من لم  
يتبع شريعة النبي صلى الله

في السلف ضال ومبتدع وعدوا طعنه من أسباب التضليل والتشكيك في الدين وحكموا بطلانه (وكتبتم أيضا) انهم قنعوا من اللب بالقشر يشبه انكم تحبتم الصور لبوا التنزيه قشرا فان دعوة العلماء ودلائلهم الى التنزيه ومشهود صاحب التجلي الصوري ومطلوبه الصور والاشكال ينبغي الانصاف اليهما متشبث باللب وايهما منخدع بالقشروانا أو اياكم اعلى هدى أو في ضلال مبين ربنا آتانا من لدنك رجة وهي لنا من أمرنا رشا والسلام أولا وآخر

المكتوب الثالث والثلاثون الى الملا شمس الدين في تحقيق كلام الشيخ شرف الدين يحيى المنيرى من ان السالك مالم يكفر ولم يقطع رأس اخيه ولم يتزوج بامه لا يكون مسلما

عليكم بالاستقامة يا ملا شمس قد سلمت ان شيخ المشايخ الشيخ شرف الدين يحيى المنيرى كتب في رسالته ارشاد السالكين ان السالك مالم يكفر لا يكون مسلما ومالم يقطع رأس اخيه لا يكون مسلما ومالم يتزوج بامه لا يكون مسلما لما المراد بهذه الكلمات (اعلم) ان المراد بالكفر كفر الطريقة الذى هو عبارة عن مرتبة الجمع الذى هو موطن الانتار ومقام عدم الامتياز بين حسن الاسلام وقبح الكفر بل كما يرى الاسلام مستحسنا يحد للكفر أيضا حسنا فيه ويحد كليهما مظهر للاسم الهادى والاسم المضل وينال من كل منهما حظا ويكون بهما مسئلتا وهذا هو ذلك الكفر الذى اخبر عنه حسين ابن منصور الخلاج وكان فيه ومات عليه وقال (شعر)

كفرت بدين الله والكفر واجب \* لدى وعند المسلمين قبيح

والشطحيات مثل قول انا الحق وقول سبحانه وقول ليس في جنتي سوى الله كلهما من اثار شجرة الجمع الذى منشأه استيلاء الحب وغلبة محبة المحبوب الحقيق لم يبق في نظر شهودهم غير المحبوب بل صار غمغما ومستورا وهذا المقام مقام الجهل والخيرة أيضا ولكن جهل هذا المقام محمود وخيرته بمدوحة فان وقع سير الى أعلى من مقام الجمع بعناية الله سبحانه هو اجتماع العلم بالجهل واقتربت المعرفة بالخيرة وظهر الفرق والتمييز وتبدل السكر بالحو فحينئذ يحصل الاسلام الحقيق وتيسر حقيقة الايمان وهذا ان الاسلام والايمان محفوظان من الزوال ومأموران من طريق الكفر والاستبدال والمراد بما ورد في بعض الادعية المأثورة من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انى امثلك ايمانا ليس بعده كفر هو هذا الايمان لانه محفوظ عن الزوال وقوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون بيان لعلامة حال أهل هذا الايمان فان الولاية لا تتصور بدون هذا الايمان وان كان يمكن اطلاق اسم الولاية في مرتبة الجمع أيضا ولكن النقص والقصور لازم تلك المرتبة دائما فان الكمال في الايمان والمعرفة لا في الكفر والجهل أى كفر وأى جهل كان فصيح ما قال الشيخ فانه مالم يتحقق بكفر الطريقة لا يشرف باسلام الحقيقة (وما) قال انه مالم يقطع رأس اخيه لا يكون مسلما فالمراد من الاخ الشيطان الذى يولد معه ويكون قرينه ويدله على الشر والفساد دائما كما ورد في الحديث على قائله الصلاة والسلام ما من ابن آدم الاومعه قرين من الجن قالوا ومعاك يا رسول الله قال نعم ولكن اعاننى الله عليه فاعلم يعنى من شره ان كان بصيغة المتكلم أو فاعلم شيطاني ان كانت الرواية بصيغة الماضي وهذه الرواية الاخيرة مشهورة وقتل هذا القرين عبارة

عليه وسلم لم يصل الى المطلوب كرات ومرات في اكثر مكتوباته وهم صمم بكم عى لا يسمعون ولا يبصرون مكتوباته بالانصاف مع ان الشيخ رحمه الله تعالى قيد أكثر اقواله بتعبية النبي صلى الله عليه وسلم وبالقرض والتقدير ان وجد قوله في بعض المواضع غير مقيد بهذا القيد فعلى النصف الذكى ان يحمله على المقيد ولا يجوز تفجيع المسلم فكيف من كان متقبلا لما لا يصلح اهدا ورما (الجواب) الرابع لقولهم قال في المكتوب السابع والثمانين من الجلد الثالث ان الله لم يجعل في حق من اسباب التربة غير العادات ولم يجعل العلة الفاعلية في تربيتي غير فضله ومن كمال كرمه وغيرته على لم يجوز في حق ان يكون لفعل الغير مدخل في تربيتي او ان توجه فيه الى غيره تعالى

عن عدم الاتقياد اليه واستنزاه ( فان قيل ) ان الانسان مع وجود العقل  
والفراصة فيه لم يكون مغلوبا للشيطان ويرتكب غير مرضاته تعالى ( اجيب ) ان الشيطان  
فتنوه بلاء سلطه الله سبحانه على عباده للابتلاء والامتحان وجعله مستورا عن نظرهم ولم  
يطلعهم على أحواله وجعله بصيرا بأحوالهم وأجراه مجرى الدم منهم والسعيد من يكون  
محفوظا بعناية الله تعالى من كيد مثل هذا البلاء ومكره ومع ذلك ذكر الله سبحانه كيد  
في القرآن المجيد بالضعف وجرا السعداء وشجعهم نعم ان حكم الشيطان بهذا التسلط مع امانته  
الله لعبده حكم الثعلب وبدون امداد فضله أسد مفترس ( شر )

الافاعطى قلبا ترى من جسارة لا سود وان الفيتنى قبل ثعلبا

( والجواب ) الآخر ان الشيطان ربما ينجي من طرق اهواء النفس ويدله على المشتبهات  
فيجد النصرة عليه بالضرورة باثارة النفس الامارة التي هي عدو المنزل ويجعلها منقادة لنفسه  
وكيد الشيطان ضعيف في حد ذاته وانما يفعل مايفعل باثارة من يؤوى العدو اليه وبلاؤنا  
في الحقيقة هو النفس الامارة التي هي عدوة ارواحنا لا احد عدو لنفسه الا هذه الخبيثة  
والعد والخارج انما يصنع ما يصنع بامدادها فينبغي اولان يقطع رأس النفس وان يمتنع من  
الاتقياد اليها والازدراء بها واهانتها ورأس الاخ يقطع في ضمن هذا الجهاد ويصير حقيرا  
وذليلا وجباب طريق السالك وسده هو نفسه والاخ خارج عن المبحث فانه يدعوى الى  
الشمر من بعد ومن صراط مستقيم الى سبيل معوجة ودفع العدو الخارجى بعد التخلص  
من اتقياد النفس متصور بامداد الله تعالى باسهل الوجوه ان عبادى ليس لك عليهم سلطان  
بشارة لعماد الذين تخلصوا من رقية النفس واخلصوا العبادة لمعبود الحقيقى والله سبحانه  
الموفق ( وما قال ) من أنه لم يتزوج بامه لا يكون مسلما يمكن ان يكون مراده بامه عينه  
الثابت الذى هو سبب ظهور وجوده في الخارج وورد التعبير عن العين الثابت بالام في  
اصطلاح هذه الطائفة قال واحد من الاعزة ( شر )

ولدت اى أباه \* ان ذا من عجبات ( ١ )

أراد بالام عينه الثابت وبأبها اسمان الاسماء الالهية الذى العين الثابت ظل ذلك الاسم  
وعكسه ولما كان ظهور ذلك الاسم في الخارج بتوسط ذلك العين الثابت عبر عن ذلك الظهور  
بالولادة وبالجملة يقولون الام ويريدون به العين الثابت ويقال لهذا العين الثابت تعينا  
وجوبيا فان التعينات عندهذه الطائفة العلمية خمسة يقال لها النزلات الخمسة والحضرات  
الجنس أيضا يثبتون منها في مرتبة الوجوب تعينين وثلاثة في مرتبة الامكان والتعينان  
الوجوبيان هما تعين الوحدة وتعين الواحدية وكلاهما في مرتبة العلم والفرق بالاجمال  
والتفصيل العلميين والتعينات الثلاثة الامكانية هي التعين الروحي والتعين المثالي والتعين  
الجسدى ولما كان العين الثابت في مرتبة الواحدية يكون تعينه وجوبيا بالضرورة وجب  
ان حقيقة الممكن عينه الثابت الذى له وجه الى التعين الوجوبى وذلك الممكن كالظل له  
فيكون ام ذلك الممكن من عالم الوجوب الذى اظهرته في عالم الامكان والتزوج بالام يعنى ان  
تعين الممكن الامكانى يتحد مع تعينه الوجوبى ( شر )

انى مرماه تعالى ومجنبي  
كرمه الذى لا يتناهى انتهى  
اعلم ان الشيخ قدس سره  
اراد من الغير غير النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
لانه صرح بقوله فان لم  
يتبع شريعة النبي صلى الله  
عليه وسلم لم يصل الى  
الطلب والفاظه الفارسية  
في المكتوب الاثنين  
والعشرين ومائة من الجلد  
الثالث وصول احذى را  
بطلبوبى توسط او عليه  
الصلاة والسلام محال باشد  
فهو سيد الانبياء والمرسلين  
ارساله رجة للعالمين  
( الجواب ) الخامس  
لقولهم وقال في هذا  
المكتوب انى مرماه الله  
ومراده وسلسلة ارادنى  
متصلة بالله من غير توسط  
احد ويدى نائب يد الله  
وان سلسلة ارادنى وان  
اتصلت بمحمد رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
بوسائط كثيرة في الطريقة  
التشبهية والجنسية  
( ١ ) وبعده وانا طفل صغير \*  
في حجور المرضعات سجد  
عنى عنه

لو نقض الممكن اغبرة الامكان لا يبقى سوى واجب

يعنى يكون تعيينه الامكانى مختفيا عن نظره ويطلق لفظ اناعلى التعيين الوجوبى لاجمعى ان  
التعيين الامكانى يتحدد بالتعيين الوجوبى فى نفس الامر فانه محال والقول به مستلزم للالحاد  
والزندقه لان المعاملة هنا بحسب الشهود فان كان زوال تعيين فباعتبار الشهود وان انحاد  
فبالشهود ايضا (شعر)

وهذا لا يصير قط ذاكا \* وذاكم لا يصير قط هذا

فاذا وجد السالك تعيينه فقد ابدك التعيين صار مستحقا لان يخلص عن التلوينات الامكانية  
وان يشرف بدولة الاسلام والانتقيا لمرتبة الوجوب (ينبغى) ان يعلم ان النزلات الخمسة  
التي قال بها الصوفية مجرد اعتبارات فى الوجود وتعلق بالكشف والشهود لا أنه فى الحقيقة  
تنزل هناك وتغير وتبدل فسبحان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا فى اسمائه بحدوث الاكوان  
وربما يورد الصوفية على السالكين اشياء على قدر وجدانهم الذى تتضمن السكر وغلبة الحال  
فلا ينبغى حمله على الظواهر بل ينبغى ان يصرفها عن الظاهر الى التأويل والتوجيه فان  
كلام السكرانى يحصل ويصرف عن الظاهر والله سبحانه اعلم بحقائق الامور كلها ولما  
نقلت هذه الكلمات الموجبة للقلق والاضطراب عن شخص عظيم كتبنا فى حلها اشياء  
بالضرورة والا فهدا الفقير لا يلتفت الى امثال هذه الكلمات المشعة بالخالفه ولا يحرك شفتيه  
باردوا القبول ربنا اغفر لنا ذنوبنا وامرانا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين  
الحمد لله رب العالمين أولا وآخرا والصلاة والسلام على رسوله دائما وسرمدا وعلى آله  
الكرام وصحبه العظام الى يوم القيام

### المكتوب الرابع والثلاثون الى والده المير محمد امين فى النصيحة

النصيحة التى انصح بهامى تهجج العقائدا ولا يوجب آراء أهل السنة والجماعة السذنين هم  
الفرقة الناجية شكر الله تعالى سعيهم والعمل بمقتضى الاحكام الفقهية بعد تهجج الاعتقاد  
ايضا ضرورى لادمن امثال ما نحن مأمورون به ولا مهرب من الانتهاء والاجتناب عما  
نحن منهون عنه ينبغى اداء الصلوات الخمس من غير كسل ولا فتور مع رعاية الشرائط  
وتعديل الاركان ولا بد من اداء الزكاة ايضا على تقدير حصول النصاب وعند الامام  
الاعظم رضى الله عنه تجب الزكاة فى حلى النساء ايضا ولا ينبغى صرف الاوقات فى اللهو  
والعب واتلاف العمر فيما لا يعنى فضلا عن صرفها فى أمور منهي عنها واياكم والرغبة فى  
الغنى والنخبة والانتداع بالالتذاذ بها فانها سم مطلى بالعسل وعليكم بالاجتناب عن الغيبة  
والنميمة بين الناس فانه قد ورد فى ارتكاب هاتين الذميتين وعيد شديد والاجتناب عن  
الكذب والبهتان ايضا ضرورى وهاتان الرذيلتان حرامان فى جميع الاديان ومتركبهما  
موجود عليه بوحيات كثيرة وستر عيوب الخلق وذنوب الخلائق والعفو والتجاوز عن  
زلاتهم من هزائم الامور وينبغى الشفقة والمرحمة على المسالك والاتباع والانغاض عن  
تقصيرهم دون ان يؤاخذهم بها وضرب هؤلاء المساكين بوجهه وبلاوجه وشنهم  
واذاؤهم غير مناسب وغير ملائم ينبغى للانسان ان ينظر الى تقصيراته الواقعة فى كل ساعة

والقادريه الا ان ارادنى  
بالله متصلة من غير واسطة  
محمد فاني مر يد محمد  
ورفيقه فانا اخذنا من شيخ  
واحد انتهى (اهل) ان لفظ  
المكتوب بدون التغيير  
الذى غير وه بالنقص  
والزيادة فيه هكذا ارادنى  
متصلة الى الله تعالى بلا واسطة  
أى بلا واسطة غير النبى صلى  
الله عليه وسلم وارادنى لمحمد  
صلى الله عليه وسلم بواسط  
كثيرة فى الطريقة  
التشبيدية احسدى  
وعشرون وفى الطريقة  
القادريه خمسة وعشرون  
والجشنية سبعة وعشرون  
وارادنى بالله تعالى لارى  
فيها قبول الوسائط كما مر  
فانا ايضا مر يد محمد صلى  
الله عليه وسلم وايضا مر شدى  
ومر شدى واحد يعنى الله  
تعالى وانا تابعه صلى الله  
عليه وسلم انتهى فلا فجع  
فيه ومر جواب بلا واسطة  
فى بيان قرب التوافل  
وقولهم من غير واسطة

بالنسبة الى جناب قدسه تعالى وهو تعالى لا يجهل في المواخذة عليها ولا يمنع الرزق بسببها وبعد تصحيح الاعتقاد واثبات الاحكام الفقهية ينبغي استغراق الاوقات بذكر الله تعالى على نهج أخذته وكما ينافيه ينبغي ان يحجب عنه (شعر)

كل شيء غير ذكر الله لو \* أكل قند فهو سم قاتل

وقد قيل في الحضور أيضا انه كلما انحط في الامور الشرعية يزيد في المشغولية واذا وقعت المساهلة في الاحكام الشرعية يزول الخلاوة والالتذاذ بالمشغولية وما أكتب زيادة على ذلك والله سبحانه أعلم

المكتوب الخامس والثلاثون الى الميرزا منوچهر في التعزية والتصبية واغتنام الشباب

أدام الله سبحانه وتعالى جعية ذلك السعيد المحتشم وطيب اوقاته وتلافى في حقه حزن ماضى وقات بأحسن الوجوه وافاض عليه من انعاماته (أبها) الولدان زمان عنفوان الشباب كما هو أوان الهوى والهوس كذلك هو زمان تحصيل العلم واكتساب العمل أيضا والعمل الذي يوجد في هذه الاوان يقتضى الشريعة القراء مع وجود استيلاء الموانع الشهوانية والاعراض النفسانية له اضعاف مزية واعتبار واعتداد على العمل الذي يقع في غير هذه الاوان فان وجود المانع الذي هو باعث على المشقة والمحنة رفع شأنه الى السماء وعدم المانع الذي هو مستلزم لعدم الكد والعناطرح معاملته الى الارض ومن ههنا كان خواص البشر أفضل من خواص الملائكة فان طساعة البشر مقرونة بالموانع وعبادة الملك بلا مزاجية الموانع الا ترى أن وقت اعتبار العساكر انما يكون في أوان استيلاء الاعداء الذين هم موانع الدولة ويكون لحركتهم البسيرة في ذلك الوقت اضعاف مزية واعتبار على حركتهم الكثيرة في غير هذا الوقت ومعلوم أن الهوى والهوس مرضى اعداء الله تعالى النفس والشيطان والعلم والعمل يقتضى الشريعة القراء مرضى محضرة الرحمن جل سلطانه وارضاء اعداء المولى واستحاط المولى الذي هو مولى النعم بعيد عن الفطانة والذكاوة والله سبحانه الموفق

المكتوب السادس والثلاثون الى جناب المير محمد نعمان في رفع شبهات منكرو عذاب القبر

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أن الجساعة ترددوا في عذاب القبر الذي ثبت بأحاديث مشهورة صحيحة بل بآيات قرآنية بل يكادون ينكرونها ويحزمون باستحالة ومقتداهم في هذا الاشتباه احساس احوال الموتى الغير المدفونة من الاستدامة على نهج واحد التي هي منافية للتعذيب والابلام الذي من لوازمه التذبذب والاضطراب والجواب في حل هذا الاشكال هو ان حياة عالم البرزخ الذي هو موطن القبر ليست من قبيل الحياة الدنيوية التي الحركة الارادية رالاحساس كلاهما من لوازمها فان انتظام هذه النشأة مربوط بهذين الامرين وفي حياة البرزخ لا حاجة الى حركة أصلا بل هي منافية لتلك النشأة البرزخية والاحساس فقط كاف هناك لوجدان ألم العذاب فحياة البرزخ كأنها نصف الحياة الدنيوية وتعلق الروح هناك بالبدن نصف التعلق به في النشأة الدنيوية فالاموات الغير المدفونة

محمد افتراء عليه والفاظه الفارسية ارادة من محمد صلى الله عليه وسلم بوسائط كثير ست در طريقه نقشبندية بيست وبك واسطه در ميانست ودر طريقة قادريه بيست ونيچ ودر طريقة چشتية بيست هفت و ارادة من بالله تعالى قبول وسائط نمايد چنانكه كشدت بسلم هم من مرید رسول الله ام صلى الله عليه وسلم وهم همیره او (الجواب) السادس لقولهم وقال في هذا المكتوب ايضا ان طريق سبحاني فان طريق التنزيه منه دخلت على الذات الاقدس لم التفت اسمه وصفته ولكن قول سبحاني منى ليس كقول من ابى يزيد البسطامي فانه لامساس بقوله بقولنا فان قوله خرج من دائرة الانفس وقولنا وراء

بحسب آلم العذاب بحياة برزخية ولا يوجد منهم شيء من الحركة والاضطراب بتلك الحياة أصلاً وما أخبر عنه الخبر الصادق عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات يكون صادقا (أقول) حسماً لمادة هذا الاشكال وأما أنه أن طور النبوة وراء طور العقل والفكر والامور التي العقل قاصر في ادراكها تثبت بطور النبوة فإن كان العقل كافياً فلا شيء يكون بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا شيء يكون العذاب الاخرى مربوطاً بعثتهم قال الله تبارك وتعالى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا العقل وان كان حجة ولكنه ليس بحجة بالغة كاملة والحجة البالغة انما تحققت بعثة الانبياء عليهم السلام وبها انقطعت السنة اعذار المكلفين قال الله تبارك وتعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عز وجل حكيماً فاذ اثبت للعقل قصور في ادراك بعض الامور فوزن جميع الاحكام الشرعية بميزان العقل لا يكون مستحسناً والتزام تطبيقها على العقل حكم في الحقيقة باستقلال العقل وانكار بطور النبوة اعادنا الله سبحانه من ذلك ينبغي اولاً فكر الايمان برسول الله وتصديق رسالته صلى الله عليه وسلم حتى يصدق في جميع الاحكام وبوساطته يتيسر الخلاص من ظلمات الشكوك والشبهات ينبغي أن يتعلل الاصل حتى يتعلل الفرع بعد ذلك ويعلم من غير تكلف وتعلل كل فرع بلائيات اصل متعسر جداً وأقرب طرق الوصول الى ذلك التصديق وحصول اطمئنان القلب ذكر الله جل سلطانه قال الله تبارك وتعالى لا بد ذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعلما الصالحات طوبى لهم وحسن سبب والوصول الى هذا المطلب العالي من طريق النظر والاستدلال بعيد جداً **شعر** أقدم أهل نظر من خرف \* وما الذي تمكينه يالهني

(ينبغي) أن يعلم أن مقلدي الانبياء عليهم الصلاة والسلام بعد اثبات نبوتهم وبعد تصديق رسالتهم من المستدلين وتقليدهم اياهم وتصديق كلامهم ح عين الاستدلال مثلاً اذا اثبت شخص أصلاً من الاصول باستدلال بجميع الفروع التي تنشأ وتنشعب من هذا الاصل تكون مستندة الى الاستدلال واستدلال الاصل يكون مستنداً في جميع فروع الهدى الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق والسلام على من اتبع الهدى

✽ المكتوب السابع والثلاثون الى مولانا محمد طاهر البدخني في بيان أن كل ما يصدر من الجليل المطلق فهو جليل مطلقاً ✽

الحمد لله رب العالمين دائماً وعلى كل حال اياكم والتوحش والتضجر من سماع الاخبار الموحشة فان كل ما يصدر من الجليل المطلق يكون حسناً ومليحاً وان كان ظهوره بصورة الجلال ولكنه في الحقيقة من الجمال لا تحملن هذا الكلام على القول ولا تصرفنه الى التفوه بل له تمام الحقيقة وكال لب لا يصح بالتكلم والكتابة فان تسمرت الملافة في الدنيا فيها والافعالمة الآخرة قريبة وبشارة المزمع من أحب مورثة التسلي للمهجورين ووصلت الحقيقة الشريفة الرسالة مع الدرويش محمد علي الكشميري واطلعنا على ما كتبتم وكتبنا في جوابه ما يسعه الوقت ليكن الاولاد والاحباب على جمعية ثابتين في مكانهم راضين بقضاء الله تعالى

الآفاق ولا نفس وقوله كسى لباس التنزيه وقولنا تنزيه لم يسه غبار التشبيه وقوله صدر عن السكر وقولنا صدر عن عين الصحو انتهى (اعلم) ان قول الشيخ اچدر حجة الله تعالى ان طريق سبحاني اى منسوب الى سبحان وهو تنزيه الله تعالى واليا فيه للنسبة لا ياء التكلم كما فهمه المعترضون يا ايهما العلماء رضى الله عنكم انظروا الى هؤلاء المعترضين كيف يعترضون على الرجل العالم العامل المتقى وهم ما يفرقون بين ياء التكلم وياء النسبة مع انه رضى الله صرح بنسبة التقابل والتباين بين لفظ سبحاني الذي صدر عن ابي يزيد البسطامي رضى الله عنه وبين لفظ سبحاني الذي في مكتوبه لانه فيه ياء النسبة وفي سبحاني ابي يزيد البسطامي ياء التكلم وهذا من قبيل



✽ المکتوب الثامن والثلاثون الى الملا ابراهيم في جواب سؤاله عن معنى حديث ستفرق أمی الخديث ودرجة أرباب الفقر ✽

ينبغي أن يعلم أن المراد من قول النبي صلى الله عليه وسلم كلهم في النار الا واحدة الواقع في حديث ستفرق أمی الى اثنين وسبعين فرقة دخولهم في النار ومكثهم في عذابها مدة لاخلودهم في النار ودوامهم في عذابها فان ذلك مناف للايمان ومخصوص بالكفار غاية ما في الباب أنه لما كان الباحث على دخولهم في النار معتقدا أنهم السوء يدخل كلهم فيها بالضرورة ويعذبون على مقدار خبث اعتقادهم بخلاف الفرقة الواحدة المستثناة فان اعتقادهم موجب للنجاة من عذاب النار وسبب لفلاحهم ولكن اذا ارتكب بعض منهم الاعمال السيئة ولم يعف عنه بالتوبة أو الشفاعة يجوز أن يعذب بالنار بقدر ذنبه ويحقق الدخول في النار في حقه فدخول النار في سائر الفرق شامل لجميع الافراد وان اتنى الخلود وفي حق الفرقة الناجية مخصوص بعض مرتكب لمعصية وفي كلمة كلهم رمز الى هذا البيان كما لا يخفى وحيث ان هذه الفرق البتة من أهل القبلة لا ينبغي الجراءة في تكفيرهم ما لم ينكروا الضروريات الدين ولم ردوا ما ثبت من الاحكام الشرعية بالتواتر وقبلوا ما علم بحجته من الدين بالضرورة قال العلماء لو وجد في مسألة تسعة وتسعون وجها توجب التكفير ووجه واحد ينفيه ينبغي تصحيح هذا الوجه وأن لا يحكم بالكفر والله سبحانه أعلم ولكنه أحكم (وايضا) ينبغي أن يعلم أن المراد من نصف اليوم الذي يدخل قراء هذه الامة قبل الاغنياء تلك المدة في الجنة هو خمسمائة سنة من سني الدنيا فان اليوم عند الله تعالى ألف سنة وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون شاهد لهذا المعنى وكيفية تقدير تلك المدة مفوضة الى علم الله جل شأنه من غير أن يكون هناك ليل ولا نهار ولا سنة ولا قر متعارفة والمراد من الفقير الفقير الصابر الذي هو ملتزم لآيات الاحكام الشرعية ومجتنب عن المنهيات الشرعية وللفقراء درجات ومراتب بعضها فوق بعض وأعلى مراتبه انما يتصور في مقام الفناء الذي يكون فيه غير الحق سبحانه مضمحلا ومتلاشيا ومنسيا ومن هو جامع لجميع مراتب الفقر أفضل عن تحقيق بعضها دون بعض فمن فيه فقر ظاهر مع وجود الفناء أفضل عن له الفناء فقط دون الفقر الظاهر فانهم

✽ المکتوب التاسع والثلاثون الى الخواجه حسام الدين أحمد في جواب مشاورته لسفر الحج مع توابه ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد ان احوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد المسؤل من الله سبحانه سلامتهم ووافيتكم وقد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة المرسلة باسم هذا الفقير على وجه الشفقة والرحمة وقد أظهرتم اشتياق التوطن في أحد الحرمين الشريفين مع الاهل والعيال والموت فيه (أيها) المخدوم المكرم ان ذهاب الاهل والعيال لا يظهر في النظر بل يكاد يفهم المنع وذهابكم وحدكم يظهر في النظر مستحسنا وزجروا صواكم بالسلامة والامر الى الله سبحانه (وكنتم) أيضا في مادة السيد ان الاطباء حاكوا بضرره أيها المشفق انه كلما بين النظر لا يشاهد فيه الضرر يدانه بحس ظلمة غير ظلمة الضرر ولم ندر ما وجهها وبالجملة ان ضرر الاطباء مفقود والله سبحانه أعلم والسلام

✽ المکتوب الاربعون الى مولانا محمد صادق الكشميري في بيان علم اليقين الحاصل للصوفية وعلم اليقين السالكين لأرباب المعقول ✽

تجنيس التلقين وكيف يجوز لهم تعبيده بهذا العقل والا دراك الذي لا يفرق بين ياه المتكلم وياه النسبة مع ان عبارته تدل على ياه النسبة صريحا وهي هذه سلسلتي السلسلة الرجائية وانا عبد الرحمن وربي ارحم الراحمين فطريقي الطريق السجاني وذمت من سبيل التنزيه وما ردت من الاسم والصفة الا الذات الا قدس تعالى هذا السجاني ليس كسجاني الذي قاله ابو يزيد البسطامي لانه لا مسا له بهذا السجاني لانه خرج من دائرة الانفس وهذا ما وراء الانفس والآفاق وسجاني ابي يزيد تشبيه ليس لباس التنزيه وهذا السجاني تنزيه محض ما وصله غبار التشبيه وذلك السجاني تفور من منبع السكر وهذا السجاني نبع من عين الصحة والفاظه

المجددة وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان علم اليقين عبارة عند الصوفية عن يقين حاصل من الاستدلال بالاثار على المؤثر وهذا المعنى ميسر لاهل النظر والاستدلال فسيكون الفرق بين علم اليقين المخصوص بالصوفية وعلم اليقين الحاصل لارباب العقول ولم يكن علم اليقين المختص بالصوفية داخلا في الكشف والشهود ولا يكون مالماء خارجا عن مضيق النظر والفكر (ينبغي) ان يعلم ان شهود الاثر لازم في علم كلتا الطائفتين حتى ينتقل منه الى المؤثر الذي هو غير مشهود غاية ما في الباب انهما كان بين الاثر والمؤثر ارتباط كان ذلك صيبا للانتقال من وجود الاثر الى وجود المؤثر وذلك الارتباط ايضا مكشوف ومشهود في علم اليقين المختص بالصوفية دون مالماء فانه نظري وفكري فيه فيكون الانتقال ايضا نظريا وفكريا بالضرورة فيكون يقين الطائفة الاولى داخلا في الكشف والشهود دون يقين الطائفة الثانية فانه لا يكون خارجا من مضيق الاستدلال والاطلاق الاستدلال على يقين الصوفية مبني على الظاهر والصورة لكونه متضمنا للانتقال من الاثر الى المؤثر والا ففي الحقيقة داخل في الكشف والشهود بخلاف يقين العلماء فان فيه حقيقة الاستدلال ولما كان هذا الفرق الدقيق مخفيا على الاكثربن بقوافي مرتبة الخيرة بالضرورة وأطال جاعة منهم من قصوره لسان الاعتراض على بعض الاعزة الذي فسر علم اليقين المختص بالصوفية بالاستدلال من الاثر الى المؤثر كل ذلك لعدم الاطلاع على حقيقة الامر والله بحق الحق وهو يهدي السبيل والسلام على من اتبع الهدى

✽ المصنف كتب الحادي والاربعون الى واحدة من النساء الصالحات في النصائح  
الضرورية لطائفة النساء ✽

قال الله تبارك وتعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يسالنهنك على ان لا يشركن بالله شيئا الآية نزلت هذه الآية يوم فتح مكة ولما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيعة الرجال شرع في بيعة النساء وكانت بيعة النساء بمجرد القول لم تقس يد النبي صلى الله عليه وسلم يد النساء البايعات أصلا ولما كانت الذمام والاخلاق الردية في النساء كثر منها في الرجال بين في بيعة النساء شرائط زائدة على ما في بيعة الرجال ونهى النساء عن تلك الذمام في ذلك الوقت لامتنال امر الله تعالى الشرط الاول عدم اشراك شيء بالله تعالى لافي وجوب الوجود ولا في استحقاق العبادة ومن لم يكن علمه مبرأ عن شائبة الرياء والسمعة ومظنة طلب الاجر من غير الله تعالى ولو بالقول والذكر الجليل فليس هو بخارج من دائرة الشرك ولا هو موحد مخلص قال عليه وعلى آله وصحبه الصلاة والسلام الشرك في امتي اخفى من ديب التلثة التي تدب في ليلة ظلماء على صخرة سوداء ✽ شعر ✽

لا في شركي من كان اذنشان بائي مور \* در شب تاريك بر سبك سياه ناز كتر است

وقال عليه الصلاة والسلام واتقوا الشرك الاصغر قالوا اما الشرك الاصغر قال الربا ولتعظيم مراسم الشرك ومواسم الكفر كلها قدم راسخ في الشرك والمصدق لدينين من اهل الشرك والمتشبه بمجموع احكام الاسلام والكفر مشرك والتسبري من الكفر شرط الاسلام والاجتناب من شائبة الشرك توحيد والاستمداد من الاصنام والطاغوت في دفع الامراض

(والاسقام)

الفارسية سلسلة من  
رجاني ست كه من عبد  
الرحن ام چه رب من  
رجن ست و مر بي  
من أرجم الراحين وطريقة  
من طريقة سبحاني ست كه  
از راه تنزيه رفته ام واز  
اسم و صفة جز ذات اقدس  
تعالى نخو استه ام اين  
سبحاني نه آن سبحاني ست كه  
بسطامي بآن قائل كشته  
ست كه آراي اين مسامحه  
آن از دائره نفس برآمده  
واين ماوراء انفس و اف  
قيست و آن تشبيه ست كه  
لباس تنزيه پوشيده ست  
واين تنزيه ست كه كردى  
از تشبيه بوى زسيده و آن  
از سر چشمه سكر جوش  
زده ست و اين از عين صحو  
برآمده ارجم الراحين  
در حق من اسباب تربيت  
راخيز از معلمات نداشته  
وعلة فاعلى در تربيه من  
غير از فضل خود نساخته  
از كمال كرم اهتمام و غيرتى كه  
در حق من دارد تعالى

والاسقام كما هو شائع فيما بين جملة أهل الاسلام من الشرك والضلالة وطلب الحوائج من  
الاجار المموتة نفس الكفر وانكار على واجب الوجود تعالى وتقدس قال الله تبارك  
وتعالى شكايه عن حال بعض أهل الضلال يريدون ان يهاكوا الله الطاغوت وقد أمروا  
أن يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا واكثر النساء مبتليات بهذا الاستعداد  
المنوع عنه بواسطة كمال الجهل فيهن يطلبن دفع البلية من هذه الاسماء الخالية عن المعنيات  
ومفتونات باداء مراسم الشرك وأهل الشرك خصوصا وقت عروض مرض الجدري  
المعروف فيما بين نساء الهنود بالسيلة فان ذلك الفعل مشهود ومحسوس من خيارهن  
وشرارهن في ذلك الوقت بحيث لا تكاد توجد امرأة خالية من دقائق هذا الشرك  
وتاركة للاقدام عليه رسم من رسومه الا من عصمها الله تعالى وتعالى وتعالى  
الايام المعظمة عند الهنود وأداء رسوم الايام المتعارفة عند اليهود مستلزم للشرك  
ومستوجب للكفر كما أن جملة أهل الاسلام خصوصا طائفة نسائهم يؤدون رسوم  
أهل الكفر في أيام دوالي الكفار ويجعلونها عندهم ورسولون الى يوت بانهم  
واخوانهم هدايا كهذا بأهل الشرك ويصبغون في ذلك الموسم ظروفهم مثل الكفار  
ويملأونها بالارز الاجرم ثم يرسلونها هدايا ويعتنون بهذا الموسم كمال الاعتناء وكل ذلك  
شرك وكفر بدین الاسلام قال الله تبارك وتعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون  
وما يفعلونه من ذبح الحيوانات المنذورة للمشايخ عند قبور المشايخ المنذورة لهم جعله  
الفقهاء أيضا في الروايات الفقهية داخلا في دائرة الشرك وبالقوا في هذا السبب والحقوق يجنس  
ذبايح الجن المنوع عنها شرما والداخل في دائرة الشرك فينبغي الاجتناب عن هذا العمل  
أيضا لكون شاة الشرك فيه فان وجوه التذخير ذلك كثيرة فلا شيء يرتكب ذبح الحيوان  
ويجعل ملحقا بذبايح الجن ويتشبه به بعدة الجن ومثل ذلك صيام النساء بنية المشايخ وبلايان  
ويختن أكثر اسميهم من عند انفسهن ويصمن بينهم ويعين لكل افطار يوم وضعا مخصوصا  
ويعين الايام ايضا للصيام ويجعلن مطالبهن ومقاصدهن مربوطة بتلك الصيام ويطلبن حوائجهن  
منهم بواسطة تلك الصيام ويزعن قضاء حوائجهن منهم وذلك الفعل اشراك للغير في عبادة الله  
تعالى وطلب قضاء الحوائج عن الغير بواسطة العبادة اليه فينبغي ان يعلم شناعة هذا الفعل وقد  
ورد في الحديث القدسي قال الله تعالى الصوم لي وانا اجزي به يعني ان الصوم مخصوص بي  
لاشركه للغير بي في الصوم وان لم يجز اشراك احد به تعالى في جميع العبادات ولكن تخصيص  
الصوم للاهتمام به والتأکید في نفي الشراكة عند قول بعض النساء وقت اظهار شناعة هذا  
الفعل نحن نصوم هذه الصيام لله تعالى وانا نهدي ثوابها لارواح المشايخ حيلة منهم فان كن  
صادقات في ذلك فلا شيء يحتاج الى تعيين الايام للصيام وتخصيص الطعام وتعيين أوضاع  
شبعة مختلفة في الافطار وكثيرا ما يرتكبن المحرمات وقت الافطار ويفطرن بشيء حرام  
ويستلن شيئا من غير حاجة ويفطرن به ويزعن قضاء حوائجهن مخصوصا بارتكاب هذا  
المحرم وهذا عين الضلالة وتسويل الشيطان العين والله العاصم (والشرط) الثاني المذكور  
في بيعه النساء النهي عن السرقة وهي من كبار السيئات وحيث كانت هذه الذميمة متحققة في

نحوز غي فرمايدكه فعل  
ديكر برادر تزيه من مدخلي  
باشد ويامن بيديكري درين  
معنى متوجه كردم مرابى  
الهي ام جل شأنه ومجتنباى  
فضل وكرم نامتساهى  
او تعالى ع با كريمان كارها  
دشوار نيست انتهى  
(الجواب السابع لقولهم  
وقال في المکتوب الموق  
مائة من الجلد الثالث وان  
كان محمد ارسول الله صلى  
الله عليه وسلم لم يكن أحد  
بشاركه في الدولة الخاصة به  
الا أنه بعد تخليفه وتكميله  
صلى الله عليه وسلم بقيت  
من طينته بقية جعلت  
خيرة طينتي فجعلوني بتبعيته  
ووراثته شريك دولته  
الخاصة انتهى اعلم انه ما  
وقع جعلوني بيا بالمتكلم  
في مکتوبه وهى محرفة  
بل في مکتوبه هذه العبارة  
وان لم يكن احد شريكه  
في هذه الدولة الخاصة  
الحمدية لكن هذا القدر  
يدرك ان من دولته الخاصة

أكثر أفراد النساء حتى لا تكاد توجد امرأة خالية عنها جعل النهي عنها من شرائط يعقبن واللاتي  
يتصرفن في أموال أزواجهن من غير إذنهم ويتلفنها بلاثعاش داخلات في جلة السارقات  
وهذا المعنى يمكن أن نقول أنه ثابت في عموم النساء وهذه الخيانة تكاد توجد في جميع أفرادهن  
الامن عصمها الله سبحانه ولينهن بعد ذلك سيئة وخيانة وخوف استحلال هذه السيئة غالب  
في حقهن وخوف الكفر من جهة هذا الاستحلال أزيد في شأنهن والحكيم المطلق جل شأنه  
نهي النساء عن السرقة بعد النهي عن الشرك بعلاقة أن لهذه الذميمة قدما رائعا في الكفر في  
حقهن وذلك بواسطة شيوع استحلالهن إياها وانما انكر من سائر كبار السيئات في حقهن  
فإذا حصل للنساء بواسطة تكرار أخذ أموال أزواجهن ملكة الخيانة وزال قبح التصرف في  
أموال الغير عن نظرهن لا بعد أن يتعدى تصرفهن في أموال غير أزواجهن فيصرفن أموال  
الغير ويخفن فيها بلاثعاش يكاد يكون هذا المعنى واضحا بدني تأمل فتحقق أن نهى النساء عن  
السرقة من أهم مهمات الاسلام وتعين كون قبحها بعد قبح الشرك بالنسبة اليهن (تذليل)  
قال نبينا صلى الله عليه وسلم بواللحساب ان درون ما سوا السرقة قالوا الله ورسوله أعلم قال ان اسوأ  
السرقة من يسرق من صلته يعني لا يكمل أركان صلاته ولا يؤديها على وجه  
الكمال والاجتناب عن هذه السرقة أيضا ضروري حتى لا يكون من أسوأ  
السارقين فينبغي أن ينوي الصلاة بحضور القلب فان العمل لا يصح بدون حصول التوبة  
وأن يقرأ القراءة صحيحة وأداء الركوع والسجود والقومة والجلسة بالاطمئنان يعني ينبغي  
أن يقوم بعد الركوع قساما كاملا وان يسكن فيها مقدار تسبيحة وأن يجلس بين السجدين  
مقدار تسبيحة أيضا حتى يتيسر الاطمئنان في القومة والجلسة فمن لم يفعل كذلك فقد أدخل  
نفسه في زمرة السارقين وصار موردا للعقيد (والشرط) الثالث المنصوص في بيعة النساء  
النهي عن الزنا وتخصيص بيعة النساء بهذا الشرط بواسطة أن حصول الزنا غالبا يكون في الأغلب  
بتوسط حصول رضا النساء بهذا العمل وعرض أنفسهن على الرجال فتكون النساء أسبق  
فيه ويكون رضاهن معتبرا في حصوله فيكون النهي عنه أكدر في حقهن ويكون الرجال تابعين للنساء  
فيه ومن هنا قدم الحق سبحانه الزانية على الزاني في كتابه المجيد وقال تعالى الزانية والزاني فاجلدوا  
كل واحد منهما مائة جلدة وهذه الذميمة موجبة لخسارة الدنيا والآخرة ومستحبة في  
جميع الأديان ومستنكرة روى أبو حنيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
أيها الناس اتقوا من الزنا فان فيه ستة خصال ثلاثة منها في الدنيا وثلاثة في الآخرة فأما التي  
في الدنيا الاولى ان الزنا يذهب بهاء الانسان ونورانيته وصفاءه والثانية انه يورث الفقر  
والثالثة انه يورث النقصان في العمر وأما التي في الآخرة فأحداها سخط الله وغضبه تعالى  
والثانية سوء الحساب والثالثة عذاب النار اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال زنا العين  
النظر الى الاجنبيات وزنا اليدين مس الاجنبيات وزنا الرجلين المشي نحو الاجنبيات قال الله تبارك  
وتعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما  
يصنعون وقال تعالى وقل للمؤمنات يغضن من أبصارهم ويحفظن فروجهن (ينبغي) ان  
يعلم ان القلب تابع للعين ومالم تغض العين عن المحرمات فحفظ القلب مشكلا ومادام القلب

به صلى الله عليه وسلم بعد  
تخليقه وتكميله بقيت  
بقية لان من لوازم اهل  
الكرم ان تبقى بقية في  
سفرتهم بعد اكلمهم وهي  
نصيب الخدام وتلك البقية  
اعطيت لاحد أصحاب  
الدولة من امته صلى الله  
عليه وسلم وجعلها خيرة  
طيبته فجعل شريك دولته  
الخاصة عليه وعلى آله  
الصلوات والتسليمات  
انتهى ولا يلزم منه قبح  
على قائله وقد فهم  
المترون من هذه العبارة  
انه ادعى ختم النبوة  
كما صرح به في آخر هذا  
السؤال في جوابه ونصه  
وقوله انه خلق من طيبته  
وانه شريك دولته الخاصة  
فبح ثامن لان دولته  
الخاصة ليست الا ختم  
النبوة ضرورة ان الرسالة  
والنبوة والهبة والخلقة  
والولاية غير مختصة به  
صلى الله عليه وسلم انتهى  
انظروا يا اخواني كيف

مشغولا بحفظ الفرج متيسرة فكان غرض البصر من المحرمات ضروريا حتى يتيسر حفظ الفرج  
وفى في القرآن المجيد النساء عن لبن الكلام مع الرجال الأجانب مثل الفاجرات لئلا يطعم  
الذين في قلوبهم مرض فيهمون بالسوء بل يلقن قولا معروفا خاليا عن الوهم والطمع وورد  
النهى أيضا عن ابداء النساء زينتهن عند الرجال لئلا يظهر فيهم الاقتضاء وورد النهى أيضا  
عن الضرب بارجلهم الى الارض ليعلم ما يتخفن من زينتهن مثل الخلل وأمثاله فيحرك  
ويظهر شئنه وهى مستلزمة ليل الرجال الى النساء (وبالجملة) ان كل ما هو منجر الى الفسق  
فهو مستحب ومنهى عنه ينبغى الاحتياط منه لئلا ترتكب مقدمات المحرمات ومباديها حتى  
يتيسر السلامة من نفس المحرمات والله سبحانه العاصم وما توفى الا بالله عليه توكلت واليه  
أنيب (لا يخفى) ان المرأة الاجنبية كالرجل الاجنبى في حق النظر الى المرأة ومسها بشهوة ولا  
يجوز تزين المرأة نفسها لفغير بملابس جلا كان ذلك الفغير او امرأة وكان نظر الرجال  
الى الامرد ومسلم اياه بالشهوة حرام نظر النساء الى النساء ومعهن ايمن بالشهوة  
ايضا حرام ينبغى أن يرعى هذه الدققة كالرعاية فانها طريق واسع الى خسارة الدنيا  
والآخرة وفي وصول الرجل الى المرأة تعسر بواسطة التباين بين الصنفين ووجود الموانع  
بخلاف وصول المرأة الى المرأة فانه لاتحاد الصنف في كمال اليسر والسهولة فينبغى رعاية  
الاحتياط في ذلك أكثر منها فيما هنالك وينبغى المنع البالغ من نظر المرأة الى المرأة ونظر الرجل  
الى المرأة ونظر المرأة الى الرجال (والشرط) الرابع المذكور في بعة النساء النهى عن  
قتل الاولاد وكان نساء الجاهلية يقتلن بناتهن مخافة الفقر وهذا العمل الشنيع كأنه متضمن لقتل  
النفس متضمن لقطع الرحم ايضا وهو من الكبائر (والشرط) الخامس المذكور في بعة النساء النهى  
عن البهتان والافتراء ولما كانت هذه الذميمة في النساء أكثر خصصن بالنهى عنها وهذه الصفة من  
أشد ذمائم الصفات فجاء وأرد ذلك ردائل الاخلاق فانها متضمنة للكذب الذى هو حرام في جميع الاديان  
ومستكر وأيضانه متضمن لا بداء المؤمن وهو حرام وانه مستلزم لفساد في الارض وهو محظور  
ومنوع عنه ومحرم ومستكر بنص القرآن (والشرط) السادس النهى عن معصية النبي  
ومخالفة صلى الله عليه وسلم في كل أمر معروف بأمر به وهذا الشرط متضمن لامتناع جميع الاوامر  
والاتهاء عن جميع المناهى الشرعية من الصلاة والصوم والزكاة والحج وهذه الاربعة  
عمادى الاسلام عليها بعد الايمان بالله تعالى وبما جاء من عنده بالضرورة فينبغى اداء الصلوات  
الخمس من غير كسل وقنور بالجهد والجهد وينبغى أيضا اداء الزكاة المالية الى مصارفها  
بقبول المنة وينبغى أيضا صيام شهر رمضان الذى هو مكفر لسيئات سنة وينبغى أيضا  
اداء الحج الذى قال النبي صلى الله عليه وسلم في حقه الحج يجب ما كان قبله حتى يكون الاسلام  
قائما وكذلك لا بد من الورع والتقوى قال النبي صلى الله عليه وسلم ملاك دينكم الورع  
وهو عبارة عن ترك المنهيات الشرعية فينبغى الاجتناب عن تناول المسكرات وأن يعدها  
كالخمر محرما ومستكرأ والاجتناب عن الفناء أيضا ضرورى فانه داخل في اللهو واللعب  
الحرام وورد ان الفناء رقية الزناء والاجتناب عن الغيبة والنميمة أيضا لازم فانها ممنوع عنهما  
وأيضاً الاجتناب عن السخرية وايداء المؤمن ضرورى فان ايداء المؤمن بغير حق بأى وجه كان  
وسخرية منهى عنهما ولا ينبغى اعتبار الطيرة واعتقاد تأثيرها ولا ينبغى أيضا اعتقاد تعدى

فهموا من هذا القول مع  
انه صرح في مكتوباته  
في مواضع كثيرة بانه  
صلى الله عليه وسلم خاتم  
الرسالة والنبوته ومراده  
بالدولة الخاصة مرتبة  
الفتاء الاتم وهو مختص  
بالنبي صلى الله عليه وسلم  
عند الصوفية (بل المراد  
به النبلى الدائم كما صرح  
به في كثير من مكاتيبه)  
ويكون لبعض أمته بتبعيه  
وورائته فنبى صلى الله  
عليه وسلم أيضا فينبغى  
يكون متخلقا باخلاقه  
وهو المراد بالطينة ويعطى  
له الوجود الوهبي ويكون  
مع النبي صلى الله عليه  
وسلم في الجنة بموجب قوله  
تعالى ومن يطع الله  
والرسول فاولئك مع الذين  
اتم الله عليهم من النبيين  
الآية وحديث المرمع  
من احب وهو الشركة  
في دولته الخاصة فنشنع  
على من يريد بهذه المعية  
التي تفهم من الكتاب

المرض من شخص الى آخر فان الخبر الصادق عليه الصلاة والسلام منع عن كليهما حيث قال لا طيرة ولا عدوى ولا ينبغي اعتبار كلام الكاهن والنجم ولا يستلهما عن الامور الغيبية ولا يعتقد معرفتهما بالامور الغيبية فانه قد ورد المنع عن ذلك بالمبالغة وينبغي الاجتناب عن استعمال المعصر مباشرة وامرا فانه حرام قطعي وله قدم راسخ في الكفر ولا كبيرة اقرب الى الكفر من استعمال المعصر ينبغي الاحتياط عنه حتى لا تصدر دققة من دقائقه فانه قد ورد مادام المسلم مسلماً لا يصدر عند السحر فاذا زال عنه الايمان اما اذا الله سبحانه عن ذلك بصدر عنه المعصر فكل من المعصر والايمان كأنه نقيض الآخر فاذا وقع السحر لا يبقى الايمان فينبغي رعاية هذه الدققة لئلا يتطرق الخلل في الايمان ولئلا يخرج الاسلام عن اليد بشؤم هذا العمل وبالجملة كلما مر به الخبر انصديق عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبينه العلماء في الكتب الشرعية ينبغي الاجتهاد والسعي البالغ في امثاله معتقدا خلافه سيما فاننا موصلا الى الموت الابدي وموقفاً في انواع العذاب السرمدي ولما قبلت النساء المبايعات هذه الشرائط كلها بآية النبي صلى الله عليه وسلم بمجرد القول واستغفر له الله بأمره جل وعلا والاستغفار الذي وقع عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق جماعة يرجي رجاء تاما ان يكون مستجابا وان تكون الجماعة مغفورة لها وكانت هند زوجة ابي سفيان رضي الله عنهما داخلة في المبايعات بل كانت هي رئيسهن وتكلمت من لسانهن في هذه البيعة والاستغفار رجاء عظيم في حقها فاي امرأة تعترف بهذه الشرائط وتعمل بمقتضاها تكون داخلة في هذه البيعة حكما ويرجى لها من بركات ذلك الاستغفار وقاله الله تبارك وتعالى ما فعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم والشكر عبارة عن قبول الاحكام الشرعية والعمل بمقتضاها وطريق النجاة والخلاص هي متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام في الاعتقاد والعمل والامتثال والشيخ انما هما لدلالة على الشريعة ولحصول اليسر والسهولة في الاعتقادات والعمليات ببركتيهما لا لأن يفعل المريدون ما أرادوا وياكلوا ما شاؤا ثم يكون الشيخ مترا لهم عن النار وينع عنهم العذاب فان هذا المعنى غني محض لا يشفع هناك أحد الا بالله ومن لم يكن ممن ارتضاه ربه لا يشفع فيه أحد وانما يكون مرتضى اذا كان تاملا بمقتضى الشريعة فحينئذ اذا صدرت عنه زلة بمقتضى البشرية فتداركها يمكن بالشفاعة (فان قيل) بأي اعتبار يمكن ان يقال للمذهب مرتضى (اجيب) ان الحق سبحانه اذا اراد مغفرة شخص يبدى وسيلة للعفو عنه فهو مرتضى في الحقيقة وان كان مذنباً في الظاهر والله سبحانه الموفق ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشداً والسلام

المكتوب الثاني والاربعون الى الخواجه محمد هاشم في بشارته

بعد الحمد والصلاة وتبليغ الدعوات انهى ان المحيية الشريفة الرسالة مع الملا فتح الله قد وصلت وحيث كانت متضمنة لبيان المحبة والاخلاص والحرارة والاشتيان اورثت فرحاً وسروراً وظهرت بنسباً ثورانية تكتم في النواحي وقت مطالعة كتابكم انساباً كثيراً في النظر واوقعني ذلك في الرجاء لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وما كتب زيادة على ذلك أيها الحب انا ما علم ما كان الباحث على ترك المير محمد نعمان المراسلات فان كان له

والسنة الشريكة معه صلى الله عليه وسلم فاحكمه بينوا تؤجروا والمراد بالطينة الاخلاق الحميدة الاصلية الحقيقية للنبي صلى الله عليه وسلم والالكان قبره عند قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما كان قبر الشيخين رضي الله عنهما اخرج الديلمي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم خلقت انا وابو بكر وعمر من طينة واحدة واخرج البخاري في تاريخه وغيره اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من طينة آدم انهى ومن خلقة النخلة التي لا تساوي بنى آدم في الفضل والكرامة من طينة آدم عليه السلام لا يلزم النقص في سيدنا آدم عليه السلام فكذا في النبي صلى الله عليه وسلم فكيف لا يشرف فرد من بنى آدم بهذه الفضيلة وهو اشرف من النخلة ويحتمل ان الشيخ رحمه الله قال هذا



توهم شيء من هذا الجانب فليس بواقع أصلاً بل ينبغي تصور كمال الصفاء وتفكير مراعاة  
لغاية السعي في محافظة جانب المير محافظة الطير لبيضته لتلايق فتور في امر الطلب فيكون  
سدافي طريق السالكين وقد طرأ الضعف على الفقير منذ شهرين ولهذا عجز عن تسويد جواب  
بعض اسئلته المدرجة في المکتوب السابق فان رزق الله سبحانه الصحة والعافية نكتب ان  
شاء الله والافالتمس من الاحباب الدماء والفائحة وحسبنا الله ونعم الوكيل والسلام عليكم وعلى  
سائر أهل الله وليكن الاولاد الكرام سالمين فاني محفوطين

✽ المکتوب الثالث والاربعون الى الخواجه محمد سعيد والخواجه محمد معصوم سلمهما الله  
تعالى في بيان مكالته الواقعة في مجمل سلطان الوقت مدظله ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد ان احوال هذه الحدود واوضاعها مستوجبة  
لحمد قد تقرر صحبات عجيبية وغريبة وبغاية الله سبحانه وتعالى لا يتطرق مقدار شجرة من  
المساهلة والمداهنة في هذا القيل والقال الى الامور الدينية والاصول الاسلامية ويقع  
البيان في هذه المعارك بعين العبارات التي كانت تصدر في الخلاوات والمجالس الخاصة بتوفيق  
الله سبحانه فان كتبنا ماجرى في مجلس واحد يستدعي أن يكون مجلداً خصوصاً في البارحة  
التي هي اليلة السابعة عشر من شهر رمضان قد ذكرت اشياء كثيرة من فائدة بعثة الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام وعدم استقلال العقل والايان بالآخرة وعذابها وثوابها ومن اثبات  
الرؤية وخاتمة خاتم الرسل ومن مجد دكل مائة ومن الافتداء بالخلفاء الراشدين رضي الله  
تعالى عنهم أجمعين وسنية التراويح وبطلان التنازع ومن احوال الجن ومن عذابهم  
وثوابهم وامثال ذلك وصارت مسموعة بحسن الاستماع وذكروا في ضمن ذلك أيضاً اشياء أخر  
من احوال الاقطاب والابدال والاولاد وبيان خصوصياتهم كذا وكذا الحمد لله سبحانه تكونون  
على ما أنتم عليه لا يظهر تفسير أصلاً ولعل الله سبحانه وتعالى في هذه الوقائع والملاقات  
مصالح مستورة واسرار امكنونة الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
لقد جاءت رسل ربنا بالحق وأوصلت ختم القرآن الى سورة عنكبوت وكل ليلة انصرف  
من ذلك المجلس وأجئ الى محلي اشتغل بالتراويح وفائدة الحفظ التي هي دولة عظيمة قد حصلت  
في هذه الفترات التي هي عين الجمعية الحمد لله أولاً وآخراً

✽ المکتوب الرابع والاربعون الى المير عبدالرحمن بن المير محمد نعمان في دفع شبهات المنكرين  
لرؤية الاخرية ✽

بسم الله الرحمن الرحيم الاعراض الذي يوردونه في مسئلة الرؤية بل الدليل الذي يقيمونه  
على نفي الرؤية هو ان الرؤية البصرية تقتضي محاذاة المرق ومقابلته بالرائي وهي مفقودة  
في حق الواجب تعالى لكونها مستلزمة للجهة المنجرة الى الاحاطة والتحديد والنهاية  
المستلزمة لنقص المنافي للالوهية تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (والجواب) ان القادر  
على التكمال جل سلطانه اذا أعطى للبصر الذي هو عبارة عن القطعتين العصيتين الجوفتين  
الخاليتين عن الحس والحركة في هذه النشأة الضعيفة الفانية قوة احساس الاشياء  
وابصارها بشرط المقابلة والمحاذاة لم لا يمكن ان يعطى في النشأة الآخرة القوة الباقية

باعتبار جده لان سيدنا  
عمر كان جسده بقية طينة  
النبي صلى الله عليه وسلم  
والشيخ من اولاده وعلى  
تقدير التسليم على ان المراد  
بالطينة الطينة الحقيقية  
لا المجازية لا يارم فبح  
بهذا القول الصادر من  
الشيخ رحمه الله أيضاً لا سيما  
اذا قلنا انه لما كان للشيخ  
رحمه الله تعالى نسبتان  
جليلتان احداً هما نسبية  
والاخرى حسية فالاول  
انتسابه الى سيدنا عمر رضي  
الله عنه لانه فاروق والثاني  
انتسابه الى طريقة الصديق  
رضي الله عنه وهما رضي  
الله تعالى عنهما قد خلقا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
من طينة واحدة لما جاء في  
الحديث فيكون الخلق  
الثابت لهما بلا واسطة ثابتا  
له بالواسطة ولذا انصب له  
الفيض صبا وذلك فضل  
الله يؤتيه من يشاء والله  
ذو الفضل العظيم وقوله  
وان لم يكن احد بشركه

لهاتين القطعتين العصبيتين قوة تبصر بهما المرئي بلا مقابلة ومحاذاة سواء كان ذلك المرئي في جميع الجهات أو لم يكن في جهة أصلاً فما الاستبعاد في ذلك وأين المحال فإن الفاعل المختار جل سلطانه في أعلا مرتبة الاقتدار وقابل مستعد لأن يتعلق به الأحساس والابصار غاية ما في الباب أنه تعالى راعى في بعض الإمكانة لمصالح شرط المحاذاة وتعين الجهة في إحساس الابصار وفي بعض إمكانه أزمته أخيراً سقط ذلك الشرط من حين الاعتبار وقرر من غير هذا الشرط رؤية الابصار وقياس موطن على موطن آخر مع وجود كمال الاختلاف والتضاد بينهما بعيد عن الانصاف وقصر النظر على مكشوفات عالم الملك والشهادة وانكار على عجائب عالم الملكوت (فان قيل) إذا كان الحق سبحانه مرتباً ينبغي أن يكون محاطاً ومدركاً بالبصر وذلك مستلزم للحد والنهاية تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (أجيب) يمكن أن يكون مرتباً ولا يكون محاطاً ومدركاً بالبصر قال الله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير والمؤمنون يرون الحق سبحانه في الآخرة ويجدون باليقين الوجدان في أنهم يرونه جل شأناً فهو يجدون في أنفسهم الالتذاذ القريب على الرؤية على وجه الكمال ولكن المرئي لا يكون مدركاً لهم أصلاً ولا يحصل لهم شيء منه قطعاً غير وجدان الرؤية وغير الالتذاذ بها (شعر)

ولا أحد يصطاد حقاً فاسترح \* والآنكون حامل الفخ دائماً

والتقصان الذي يتوهم في الرؤية من كون المرئي محاطاً ومدركاً مفقود في ذلك الموطن وبمجرد ثبوت الرؤية بلا جهة والالتذاذ الحاصل للرأي من تلك الرؤية لانقص ولا قصور فيه أصلاً بل من كمال انعام المرئي واحسانه اجلاء جلاله الكامل لمحر في نأثرة بحبسه وارواؤهم من زلال رؤيته وتشريفهم بوصال حضرته من غير أن يعود شيء من التقص والقصور الى جناب قدسه تعالى وبدون ثبوت الجهة والاحاطة في حضرة أنسه سبحانه (شعر)

ازآن طرف نذبزد كمال او نقصان \* وزين طرف شرف روزگار من باشد

ترجمة في مجدكم لا يلحق التقصان من \* هذا ولي فيه ألوف كرامة

أو نقول لو كانت المقابلة والمحاذاة شرطاً في حصول الرؤية ينبغي أن تكون شرطاً في جانب الراي أيضاً لكونها شرطاً في جانب المرئي فإن المقابلة نسبة قائمة بالمقابلين أعني الراي والمرئي فلزم أن لا يرى الحق سبحانه الأشياء ولا تكون صفة رؤية الأشياء ثابتة له تعالى وتقدس وذلك مخالف للنصوص القرآنية قال الله تعالى والله بما تعملون بصير وهو العميع البصير وسيرى الله عملكم وأيضاً هو تقص وسلب للصفة الكاملة منه تعالى (فان قيل) ان الرؤية في الواجب تعالى عبارة عن العلم بالأشياء لأنها أمر آخر وراء العلم مستلزم للجهة (أجيب) لا شك ان الرؤية من الصفات الكاملة ثابتة للواجب سبحانه بالاستقلال بنص القرآن وارجاعها الى العلم ارتكاب خلاف الظاهر ولو سلم انها من اقسام العلم لا يلزم منه عدم اشتراط المحاذاة فيها فان العلم على قسمين قسم لا يشترط فيه محاذاة المعلوم وقسم آخر تشترط فيه المحاذاة وهو المسمى بالرؤية وهذا القسم أعلى اقسام العلم في الممكنات وحاصل في مرتبة اطمئنان القلب والأمن في المعقولات من معارضة الوهم والحالي عن تلك المعارضة

فيها صريح بأنه لا يدعى الثبوت ولا شك في كفاية بعضهم المعترضون (الج ب) الثامن لقوام وقا في المکتوب الثالث والدين ومائة من الجاد الاول أن كما يصح ان يرى يعلم في ذلك بكلمة لا ضروري فالمطلوب المثبت ما وراء ذلك ويلزم منه أن كل ما هو مشهود ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم مستحقاً للثاني فان محمداً صلى الله عليه وسلم مع علو شأنه كان بشراً والبشر متم بسمه الحدوث والامكان وماذا يدرك البشر من خالق البشر والممكن من الواجب والحادث من القديم جلّت عظمتهم وكيف يحيط ولا يحيطون بشيء من علمه نص قاطع (اعلم ان هذا القول في الاصل يوافق قول سيدنا مولانا الشيخ بهاء الدين النقيشبندي قدس سره وألفاظه

انما هو المحسوس ومن ههنا طلب الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام رؤية احياء الموتى ليطمئن قلبه مع وجود الايمان واليقين به ( ينبغي ) ان يعلم ان الرؤية التي هي من الصفات الكاملة اذالم تكن في الواجب تعالى من أين جاء للممكن فان كل كمال حاصل للممكن هو عكس الكمال الذي في مرتبة الواجب تعالى وتقدس وحاشا ان يكون في الممكن ما ليس للواجب تعالى فان الممكن هو عين النقص في خد ذاته فان كان فيه كمال فهو طارئة من مرتبة حضرة الوجوب تعالى وتقدست التي هي عين كل خير وكال ( شعر )

ما جئت من بيتي بشي انما اعطيتني ما بي وتقصي بعض ذا

( وجواب آخر ) من أصل السؤال ان هذا الاعتراض متمش في وجود الواجب تعالى وتقدس فكما أنه ينفي الرؤية بنفي الوجود من جناب قدسه تعالى فهذا الاعتراض ليس بوارد لكونه مستلزما للمحال العقلي بانه ان الواجب سبحانه اذا كان موجودا يكون ألبتة في جهة من جهات العالم من فوق وتحت وقدام وخلف ويمين وشمال وذلك مستلزم للاحاطة والتحديد المستلزم للنقص المتنافي للالوهية تعالى الله وتقدس عن ذلك ( فان قيل ) يمكن ان يكون في جميع جهات العالم فلا يلزم الاحاطة والتحديد ( اجيب ) ان كونه في جميع جهات العالم لا ينفي الاحاطة والتحديد فانه على هذا التقدير ايضا يكون وراء العالم ألبتة فان الالائية لازمة للغيرية الانسان متغابر ان قضية مقررة عند ارباب العقول وذلك مستلزم للتحديد ( لا يخفى ) ان طريق التفصي من امثال هذه الشبهات الموهبة الغير الحقة التزام الفرق بين احكام الغيبة واحكام الشهادة وعدم قياس الغائب على الشاهد فانه يمكن ان يكون بعض الاحكام صادقا في الشاهد وكاذبا في الغائب وكذا في الشاهد ونقصا في الغائب فان تبين الاحكام ثابتا خصوصا اذا كان بين المواقف بون بعيد ما للتراب ورب الارباب رزقهم الله سبحانه الانصاف حتى لا ينكروا النصوص القرآنية بهذه التوهيمات والتخيلات المشبهة ولا يكذبوا الاحاديث الصحيحة النبوية ينبغي الايمان بامثال هذه الاحكام المنزلة بحيل كيفيةها على العلم اللاكفي معترفا بقصور الادراك عن معرفتها لانه ينبغي نفي تلك الاحكام بانتفاء الادراك فانه بعيد عن السلامة والصواب فانه يمكن أن تكون اشياء كثيرة صادقة في نفس الامر وتكون مستبعدة عن ادراك عقولنا الناقصة فلو كان العقل كافيا لكان مثل ابي علي سينا الذي هو مقتدى ارباب المعقول محققا في جميع الاحكام العقلية غير غالط فيها والحال أنه أخطأ في مسألة واحدة وهي الواحد لا يصدر عنه الا الواحد ما هو واضح لناظر النصف بأدنى تأمل وطمع فيه الامام الفخر الرازي في هذا المقام بهذه العبارة والعجب ممن يفتني عمره في تعليم الآلة العاضمة عن الخطأ في الفكر وتعلمها ثم اذا جاء الى هذا المطلب الاشرف وقع منه اشياء يضحك منها الصبيان وعلماؤه أهل السنة شكر الله تعالى سعيهم يثبتون جميع الاحكام الشرعية سواء كانت معقولة المعنى او لا ولا ينفونها بعلّة عدم ادراك كيفيةها مثل عذاب القبر وسؤال منكرو تكبر والصراط والميران وامثالها مما عجزت عقولنا الناقصة عن ادراكه وهؤلاء الكبراء جعلوا مقتداهم الكشّاب والسنة وجعلوا عقولهم تابعة لهمما فان ظفروا بادراكها فيها والايقلون الاحكام الشرعية ويحملون عدم الادراك على قصور

هر چه دیده شد وبتنیده  
شد آن همه غیبر اوست  
بکلمه لانی باید کرد انهمی  
( قال فی الحدیقه الندیة  
وكان الشيخ ابو اسحق  
الاسفرائینی بقول جبریع  
ما قاله المتكلمون فی التوحید  
قد جهمه اهل الحق فی كلین  
الاولی اعتقاد ان كل  
ما تصور فی الاوهام قاله  
تعالى بخلافه والثانیة  
اعتقاد ان ذاته سبحانه  
لیست كالذوات ولا معطلة  
عن الصفات اه فانظر  
الی انصافه مع جلالة  
قدره حیث سماهم اهل  
الحق واستحسن كلامهم  
غایة الاستحسان وهؤلاء  
الاراذل یزفون عرض  
كل امة محمد صلی الله  
علیه وسلم بهذا الكلام  
الذی استحسنه مثل من  
سمى فی علم الکلام بالاساذ  
الاسفرائینی علی الاطلاق  
ونقل مثل اولیهما عن  
باب مدینه العلم کرم الله

فهمهم لانهم كغيرهم يقبلون ما تقبله وتدركه عقولهم ويردون ما يعجز عن ادراكه عقولهم  
لا يعلمون أن بمثابة الانبياء عليهم الصلاة والسلام اغماهى بواسطة قصور العقول عن ادراك  
بعض المطالب المرضية للمولى سبحانه والعقل وان كان حجة ولكنه ليس بحجة كاملة  
والحجة الكاملة اغماقت بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى وما كنا معذبين  
حتى نبعث رسولا ( ولترجع ) الى أصل الكلام فنقول ان المقابلة والمحاذاة وان كانت شرطا  
في رؤية الشاهد ولكن يمكن أن لا يكون ذلك شرطا في الغائب كما أن الغائب موجود وليس  
في جهة من جهات الموجودات أصلا فكما أنه منزّه عن جميع الجهات بالرؤية الراقية  
لا تكون جهة من الجهات ثابتة بعد الرؤية أيضا وتكون المقابلة والمحاذاة مفقودة هناك  
فأى استبعاد أو أى استغالة هنا ورؤية اللاكيفية لا كيفية فانه لا سبيل للكيفية الى اللاكيفية  
لا يحمل عطايا الملك الامطياة وقياس الرؤية المنزهة عن الكيف على الرؤية المتكيفة بكيف  
المتعلقة بمرئيات غير مناسب وبعيد عن الأنصاف والله سبحانه الموفق للصواب

✽ المکتوب الخامس والاربعون الى مولانا سلطان السرهندي في علوشان قلب المؤمن  
والمنع عن ايذائه نقول بالمعنى ✽

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله أجمعين أما بعد فاعلموا ان القلب  
جار الله سبحانه وليس شئ أقرب الى جناب قدمه كالقلب اياكم وايذائه اى قلب كان مؤمنا  
كان او عاصيا فان الجار وان كان ماصيا يحمى فاحذروا من ذلك واحذروا فانه ليس بعد الكفر  
الذى سبب ايذاء الله تعالى ذنب مثل ايذاء القلب فانه أقرب ما يصل اليه سبحانه والخالق  
كلهم عبيد الله سبحانه والضرب والاهانة لعبد أى شخص كان بوجوب ايذاء مولاه فما شأن  
المولى الذى هو المالك على الاطلاق فلا يتصرف في خلقه الا بالقدر الذى أمر به فانه ليس  
بداخل في الايذاء بل هو امتثال لامر الله تعالى مثل الزانى البكر حده مائة سوط فلوزاد  
احد على مائة كان ظملا وادخلا في الايذاء واعلموا أن القلب أفضل المخلوقات واشرفها وكما  
أن الانسان أفضلها لاجاله وجمه ما في العالم الكبير كذلك القلب لجامعيته ما في الانسان  
وكال بساطته واجاليته فانه كلما كان الشئ أشد اجالا وأكثر جمعية يكون أقرب الى جنابه  
تعالى وان ما في الانسان اما هو من عالم الخلق أو عالم الامر والقلب برزخ بينهما وفي مراتب  
العروج يعرج بما تضمنه الطائفتان الانسان الى اصوله مثلا يكون عروجه او لا الى الماء ثم الى الهواء  
ثم الى النار ثم الى اصول الطوائف ثم الى الاسم الجزئى الذى هو ربه ثم الى كليه ثم الى ماشاء الله  
تعالى بخلاف القلب فانه ليس له أصل يعرج اليه بل يكون العروج منه اولا الى الذات  
تعالى وانه باب غيب الهوية لكن الوصول من طريق القلب وحده بغير ذلك التفصيل  
متعسر وانما يتم الوصول بعد اتمام ذلك التفصيل الا ترى ان الجامعية والوسعة  
فيه انما تكون بعد طيه تلك المراتب التفصيلية والمراد من القلب هنا هو القلب الجامع  
البسيط لا المضغفة الحميمة

✽ المکتوب السادس والاربعون الى حضرة المخدم زاده محمد سعيد مدظله العالى في بيان  
العروج والنزول نقول بالمعنى ✽

وجهه حيث قال كلما خطر  
في بالك او تخيلته بخيالك  
فالله وراه ذلك وفى هذا  
المكتوب الذى هو فى بيان  
كلمة لا اله الا الله عبارته  
مثل ان كلما يجئ في العلم  
والبصر تغيبه بكلمة  
لا ضرورى لان المطلوب  
الثبت ما وراء البصيرة  
والعلم فيلزم منه ان مشهود  
محمد صلى الله عليه وسلم  
ايضا لئلا يبق والمطلوب  
الثبت ما وراء ذلك متحقق  
يا اخي ان محمد صلى الله  
عليه وسلم مع ذلك الشأن  
العالى بشرو بعلامة الحدوث  
والا مكان منسجم والبشر  
من خالق البشر اى شئ  
يدرك وماذا يدرك الممكن  
من الواجب وكيف يحيط  
بالقديم الحادث ولا يحيطون  
به علما نص قاطع في حق  
جميع الخلائق نيا كان او  
غيره ولهذا قيل سبحانه  
ما عرفناك حق معرفتك  
ولهذه الكلمة معنيان  
احدهما في نفي معرفته تعالى

نحمده ونستعينه ونصلى على سيدنا ومولانا وشفيح ذنوبنا محمد وآله وأصحابه اعلوا ان الله سبحانه اظهر لى ان في الكائنات نقطة هي مركز العالم الظلي وتلك النقطة اجال جميع العالم والعالم بتمامه تفصيل لذلك الاجال وتلك النقطة كالشمس في السماء بها يتنور ما في الاقافى فكل من يصل اليه الفيض منه سبحانه يكرهون بتوسل تلك النقطة وتلك النقطة محاذية لنقطة غيب الهوية وتلك النقطة كائنة في مرتبة النزول فإلم يكن النزول في هذه المرتبة من الهبوط والاسفلية لا يكون العروج الى تلك المرتبة المسماة بغيب الهوية وهذا النزول في الدعوة والتكميل وفي ذلك النزول الذي يكون في مرتبة تلك النقطة يتخيل كان الوجه الى العالم والظهور اليه سبحانه وظهر ان هذا التوجه الى العالم والانتقال عنه سبحانه انما هو الى الموت فاذا جاء وقت الوصال انعكس الحال ففى هذه النشأة الفراق والشوق من الجانبين والملافة انما تكون بعد الموت وظهر معنى الحديث القدسى الاطال شوق الابرار الى لقائى وأنا اليهم لاشد شوقا واعلم انه مع تحقق النزول في هذه المرتبة ليس بين السالك وبين الله سبحانه حجاب بل الجلب كلها مفقودة ولكن التوجه الى الله سبحانه مفقود بل التوجه ثمة بتمامه الى الخلق فهذا مقام الدعوة وقد يقع النزول من تلك النقطة التى هي مركز دائرة العالم الظلي الى النقطة التى هي مركز دائرة العدم وهو مقام الكفر بالله تعالى والانكار له سبحانه وللانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يات به تعالى ويقع العروج عن تلك النقطة الى مركز دائرة الاصل التى هي دائرة مقامات الانبياء عليهم السلام وتلك النقطة التى ذكرناها ظلمانية غاية الظلمة فالنزول في ذلك المقام لتنويره واشراقه أمر عظيم القدر ومقابلها نقطة الاسلام وهى النقطة التى يقع العروج اليها بعد هذا النزول الظلماني ومصباح تلك النقطة الظلمانية كلمة لا اله الا الله والسلام

✽ المكتوب السابع والاربعون الى سلطان الوقت مد ظله في استمرار الدماء وممدح العلماء والصلحاء ✽

ان اقل الداعين اجد يظهر الانكسار والتواضع لخدام ذلك الجنب المعلى ويؤدى شكر نعمة الا من والامان التى هي شاملة لخال الخواص والعوام ويطلب الفتح والنصرة للعساكر الاسلامية في اوقات مظنة اجابة الدماء وزمان اجتماع الفقراء فان كل اجد مخلوق لا امر وكل ميسر لما خلق له فان العتب في افعال الله تعالى تمتنع والامر الذى جعل مربوطا بالعساكر الفزاة المجاهدين هو تقوية قوائم الدولة القاهرة وتأييد اركان السلطنة الباهرة التى ترويح الشريعة الفراء منوط بها لما قبل من ان الشرع تحت السيف وهذا الامر جليل القدر ايضا مربوط بعسكر الدماء الذين هم الفقراء وأصحاب البلاء فان الفتح والنصرة على قسمين قسم جعل مربوط بالاسباب وهو صورة الفتح والنصرة المتعلقة بعسكر الفزاة والقسم الثانى حقيقة الفتح والنصرة الكائنة من عند مسبب الاسباب وقوله تعالى وما النصر الا من عند الله اشارة الى ذلك وهى متعلقة بعسكر الدماء فعسكر الدماء سبق بنه وانكساره عسكر الفزاة وترقى من السبب الى المسبب (ع) بردند شكسكان ازين ميدان كوى \* وايضا ان الدماء برد القضاء كما قال المخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام

بالكنه والثاني معنى ذكر لا اله الا الله والمعنى الاول ان كل ما يصح ان يرى في بصيرة احد من البشر او يسمع او يعلم من المكاشفات والمجاهدات نفى ذلك بكلمة لا ضرورى فالمطلوب المثبت وهو ذاته تعالى وراء تلك المعرفة التى جاءت في بصيرته او علمه لان الله تعالى وراء الورا الذى خطر في بال البشر ولا يعرف احد كنه ذاته تعالى الا هو لان ذاته وكالاته تعد غير متناهية والسير في الله تعالى لانه نهاية له ولهذا قيل سبحانه ما عرفناك حق معرفتك والمعنى الثانى ان كل ما يرى في بصيرة المالك او يعلم من الحوادث الكونية نفى الوجود الا صلى والحقيقى عنه بكلمة لا اله ضرورى ويثبت هذا الوجود الا صلى الحقيقى لما وراء ذلك الكون وهو الله تعالى بالا الله

(١) قوله لا برد القضاء  
الخ أخرجه الترمذي عن  
سلمان الفارسي رضي الله  
عنه عنه

(٢) قوله كان رسول الله  
الخ أخرجه البغوي في شرح  
السنة عن أمية بن خالد

وكذا وقع في فصل الخطاب  
لخواجه محمد يار ما رضي  
الله عنه بعد الكراسين من  
أوله في بيان ذكر لا اله الا  
الله انه مركب من النقي  
والاثبات فالذاكر في طرف  
النقي بنى وجود جيب  
المحدثات الاصل وفي طرف  
الاثبات ثبت وجود  
القديم جل وعلا انتهى  
فاذا علمت هذا ايها المحقق  
الصادق فافهم انه لا يلزم  
فج لثبات هذا القول  
وكيف يلزمه وهو عين  
الايان وجع كثير من  
الاولياء قائلون بالمعنيين  
الذين بينهما قال المعترضون  
وقوله ان مشهودة صلى  
الله عليه وسلم واجب  
النفي بلا مع دعواء انه  
وصل الى كنه الذات  
البحث هو وولده فج  
سابع عشر انتهى القول  
بوصوله الى كنه الذات  
تعالى افتراء عليه كما بينه  
وما قال الشيخ بهذه العبارة  
من ان مشهودة صلى الله

لا برد القضاء الا الدماء (١) والسيف والجهاد ليس فيهما قدرة رد القضاء ففسد الدماء  
مع وجود الضعف والانعكاس كان اقوى من عسكر الغزاة وايضا ان عسكر الدماء كالروح  
لعسكر الغزاة وهوله بمثابة القالب فلا بد لعسكر الغزاة من عسكر الدماء فان القالب  
الخالي عن الروح ليس يقابل لتأيد والنصرة ومن ههنا قالوا كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يستفتح بصعاليك المهاجرين (٢) مع وجود جند الغزاة واستيلاء المحاربين  
فالغزاة الذين هم جنود الدماء مع وجود الذلة والمسكنة وعدم الاعتبار كما قالوا  
الفقر - واد الوجه في الدارين وقع عليهم الاحتياج في بعض المواقع وحصل لهم  
الاعتبار مع عدم اعتبارهم هذا في الواقع وفاقوا أقرانهم في أمثال هذه المواضع قال المخبر  
الصادق عليه الصلاة والسلام بوزن مداد العلماء بدم الشهداء يوم القيمة فيترجم  
مداد العلماء بجهنم الله وبمحمد قد صار ذلك المداد وسواد الوجه باعشا على عزهم  
ورفعتهم وبلغ من الخفيض الى الاوج درجاتهم ثم (ع) وفي الظلمات من ماء الحياة \*  
قال الشاعر شعر \*

غلام خوشينم خواند لاله رخسارى \* سياه روى من كرد ما ثبت كاري  
وهذا الفقير وان لم يكن لا ثقبان يجعل نفسه في عداد جنود الدماء ولكن بمجرد اسم الفقر  
ولا احتمال اجابة الدماء لا يجعل نفسه فارغا من دماء الدولة القاهرة ويكون رطب اللسان بالدماء  
والفاتحة بلسان الحال والقال ربنا تقبل منا تلك أنت السميع العليم

المكتوب الثامن والاربعون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد مد ظله العالي  
في بيان سر اقربته تعالى وبيان انكشاف كنه الذات بالعلم الحضوري \*

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (اعلم ان اقربته تعالى  
مربوطة بالعلم الحضوري الذي تعلق باصل المعلوم لا بظلاله وبصورة من صورته  
فان ذلك نصيب العلم الحسولي فالعلم الحسولي لا يكون في الحقيقة علم نفس الشيء بل علم صورة  
من صورته ويكون الجهل متحققا بالنسبة الى نفس ذلك الشيء سبحانه الله قد قالوا للجهل  
بالشيء علما بذلك الشيء وكأنهم تصوروا صورة الشيء وظله عين الشيء وزعموا علم تلك  
الصورة علم ذلك الشيء وذلك منوع ودعوى العينية غير ممنوعة فان بين الشيء وصورة  
نسبة الاتينية وكان ثبت نسبة الاتينية فالغاي لازم الاثنان - فبان ان قضية مقرر من قضايا  
ارباب المعقول وايضا ان العلم بصورة الشيء كيف يكون مستلزما للعلم بذلك الشيء كما هو  
فان صورة الشيء تمثل ظاهر الشيء ظهر متلبسا بأحكام المرآة وكم من دقائق شيء واسراره  
ليس منها في الصورة اسم ولا رسم شعر \*

لو صور النقاش صورة ذالنا \* واحيرني ما حيلتي في غنجه  
وليت ظاهر الشيء يظهر بصرفاته في صورة الشيء ويكون الباطن موقوفا ومسكوتا عنه  
فانه اذا ثبت ان ظاهر الشيء يظهر في صورة الشيء متلبسا بأحكام المحل والمرآة على ما مر  
لابقى الظاهر على صرفاته بقينا بل تعرض له هيئة أخرى فالصورة كما أنها محرومة من باطن  
الشيء محرومة أيضا من ظاهره فلا يكون علم تلك الصورة مستلزما لعلم ذلك الشيء



كأهـ بالضرورة وبالجملـ ان المعلوم هو ما يكون كائناً في الذهن ولما كان الكائن في الذهن  
الصورة يكون المعلوم أيضاً هو تلك الصورة ولما كانت بين الصورة والشيء نسبة التباين  
والتغاير لا يكون علم الصورة مستلزماً لعلم الشيء كاهـ والعلم الحضورى هو الذى يكون  
الحاضر فيه في المدركة نفس الشيء من غير أن يخلل في الينشئ من الظل والصورة فيكون المعلوم  
في هذا العلم هو نفس الشيء لا صورة من صورـ فيكون العلم الحضورى أشرف بل يكون العلم  
هو فقط لا غير ويكون ما سواه من العلم المحصولى جهلاً مشتبهاً بصورة العلم والمتصف  
بالجهل المركب من يزعم جهله علماً ولا يدري بأنه لا يدري فلا يكون العلم المحصولى الى ذاته  
وصفاً تعالى سبيل ولا تكون الذات والصفات الواجبة تعالى وتقدس معلومة  
بهذا العلم فان هذا العلم في الحقيقة علم بصورة المعلوم لا بنفس المعلوم كما هو ولا سبيل للصورة  
في حضرته جل سلطانه حتى يظن العلم بالصورة علماً بالأصل وان قال البعض ان الحق سبحانه  
وان لم يكن له مثل ولكن له تعالى مثال ولكن هذه الصورة المثالية على تقدير ثبوتها غير تلك الصورة  
المنفية التى تعلق بها العلم يمكن أن تكون الصورة كائناً في المثال الذى هو أوسع المخلوقات ولا تكون  
ثابتة في الذهن وهذا الحديث القدسى لا يسعى أرمى ولا سمانى ولكن يسعى قلب عبدى المؤمن  
مخصوص بقلب العبد المؤمن الذى معاملته مغارة لعائلة سائر الناس لتشرفه بالفناء والبقاء  
وتخلصه من الحصول وتحققه بالحضور فان كان هناك التوسع فهو باعتبار الحضور لا باعتبار  
الحصول (ع) في أى مرآة يكون مصوراً (ينبغى) أن يعلم أن في العلم الحضورى اتحاد  
العالم بالمعلوم فزوال هذا العلم عن العالم لا يجوز فان المعلوم هو نفسه فلا ينفك عنه بل العلم ثمّ عين  
العالم وعين المعلوم فابن الجبال لا تشكك ينبغى أن يعلم أن المعلوم لما كان في العلم الحضورى نفس  
الشيء لا صورته ينكشف المعلوم فيه كاهـ بالضرورة وبالصورة يصير معلوماً بالكنهه فان كنهه الشيء عبارة  
عن نفس الشيء ولما كان جميع الوجوه والاعتبارات ساقطة وبقي نفس الذات الحاضرة عند  
المدركة صار كنهها معلوماً بخلاف العلم الحضورى فان المعلوم هناك وجوه الشيء واعتباراته التى  
هى صورته وأشباحه لا نفسه كما هو فلا يكون المعلوم هناك كنهه الشيء ولا يكون الشيء فيه معلوماً  
بكنهه غاية ما في الباب ان في العلم الحضورى انكشاف الشيء ودرك الشيء وفي العلم الحضورى  
انكشاف الشيء موجود ودركه مفقود فكنه المعلوم يصير منكشفاً لا يكون مدركاً  
(لا ينبغى) انه اذا ثبت العلم الحضورى بالنسبة الى ذات الواجب جل سلطانه كما مرزم ان  
يكون كنهه الذات منكشفاً وتكون الذات معلومة كاهـ وهذا خلاف ما تقرر عند العلماء واقول  
ان هذا العلم الحضورى الذى تعلق بذات الواجب تعالى من قبيل الرؤية التى يثبتونها بالنسبة  
اليه تعالى وهناك الانكشاف موجود والدرك مفقود وكذا هنا الانكشاف موجود  
والدرك مفقود فاذا تعلق الرؤية بذات الواجب تعالى لم لا يتعلق بها العلم الذى هو الطف  
من الرؤية والمذكور انما هو في الإدراك المستلزم للاحاطة لاني الانكشاف قال الله تعالى  
لا تدركه الابصار لم يقبل لآراءه الا بصار (فان قيل) اذالم يحصل الدرك ماذا يجدى الانكشاف  
(اقول) ان المقصود من الانكشاف هو التذاذ الرأى وهو حاصل بتحقيق الدرك والا (فان قيل)  
ان الانكشاف بلا درك كيف يكون مستلزماً للتذاذ (اجيب) ان العلم بالانكشاف كاف حصل

عليه وسلم واجب التيق  
بلا ومقصوده رجه الله  
تعالى كانه لا يدركها احد  
الا هو وفي حق النبي ايضا  
السير في الله غير متناه وهو  
ايضا دائماً في السرى في  
المشاهدات والتجليات  
والعلوم ليست مخصصة  
في حقه ايضاً لان معلومات  
الله غير متناهية كذلك ذاته  
تعالى وصفاته قال الصوفية  
كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يترقى في كل يوم في معرفة الله  
تعالى وعلوه به من درجة  
الى مائة درجة ويستزبد فيها  
ولا ينحصر منها ويستغفر  
من الخال الذى هو أدون  
بالنسبة الى الخال الذى  
فوقه وبشيها لسة  
استعداده صلى الله عليه  
عليه وسلم هكذا الى غير  
النهاية بدليل قوله تعالى  
وقل رب زدنى علماً  
ولحديث مسلم عن الاغر  
المزنى قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه  
ليغان على قلبي وانى

الدرك ولا نقول ان الدرك ايضا حاصل في ذاك الموطن ولكنه مجهول الكيفية والدرك  
النفى والله أعلم هو ما تعلم كيفته ويوجب احاطة العلوم لا يحيطون به علما مناسب للعلم الحصولي  
فانه اذا لم يكن الدرك في العلم الحضورى من ان يكون في العلم الحصولي فان كلاً هوى في الظل  
مستفاد من مرتبة الاصل ولكن الدرك في الاصل مجهول الكيفية وفي الظل معلوم الكيفية  
المكتوب التاسع والاربعون الى جناب حضرة المير محمد نعمان في بيان أن العلم  
الحضورى للعارف بنفسه يتعلق به تعالى \*

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ينبغى أن يعلم أن العلم الحصولي هو بالنسبة  
الى الآفاق والعلم الحضورى بالنسبة الى الانفس فاذا ظهرت معاملة اقربته تعالى لعارف تام  
المعرفة وحصلت وكان العارف متخلياً بهذا المقام العالى يكون حكم تلك الانفس  
في حقه حكم الآفاق وتبدل العلم الحضورى المتعلق بها علما حصوليا وفي هذا الوقت  
يعرض لاقربته تعالى حكم الانفس والعلم الحضورى الذى كان اولاً متعلقاً بالانفس يكون ح  
متعلقاً بتلك الاقربة لاجبى أنه يجد نفسه عين الواجب تعالى ويظن ان العلم المتعلق بنفسه متعلق  
بعينه بالواجب سبحانه فان هذا هو بعينه معاملة التوحيد ومتعلق بمقامات القرب ونهاية  
القرب هي الاتحاد والاقربة غير ذلك ومعاملته شئ آخر ينبغى بمحاوذة الاتحاد والاعتراف  
بالاثنية حتى يتصور الاقربة ولا يقنع القاصر من لفظ الاثنية في التوهم ولا يزعم ان الاتحاد  
فوق الاثنية فان الاثنية التي هي دون الاتحاد مقام العوام كالانعام وهذه الاثنية التي لها  
الوف مزية على الاتحاد مقام الانبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام كالأحقى الذى دون  
السكر هو حال العوام والحق الذى بعد السكر مقام الخواص بل أخص الخواص وكما  
ان الاسلام الذى قبل كفر الطريقة اسلام عوام أهل الاسلام والاسلام الذى بعد كفر  
الطريقة اسلام أخص الخواص والعجب ان العارف وأن لم يرتفعه واجبا تعالى ولكن العلم  
الحضورى المتعلق بنفس العارف يتعلق بالواجب ويكون علمه بنفسه الذى هو حضورى  
حصوليا (ع) وكفى فى العشق من عجب عجيب \* والعقل المعتقل لا يهتدى الى هذه الدقيقة  
بل يجعلها راجعة الى جمع الصديقين قال واحد من العارفين عرفت ربي يجمع الاضداد  
ربنا آتانا من لدنك رحمة وهى لنا من امرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخمسون الى القاضي نصر الله في بيان الفرق بين استدلال العلماء الراسخين  
واستدلال ارباب الظاهر بالاثر على المؤثر \*

ان الاستدلال بالاثر على المؤثر وبالخلق على الخالق جل سلطانه شغل علماء الظاهر وشغل  
العلماء الراسخين أيضا الذين هم كل ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام علماء الظاهر  
يحصلون من العلم بوجود الخلق العلم بوجود الخالق ويجعلون وجود الاثر دليلا على  
وجود المؤثر ويحصلون الايمان واليقين بوجود المؤثر والعلماء الراسخون الذين قطعوا  
درجات كالات الولاية وبلغوا مقام الدعوة التي هي خاصة الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
بالاصالة أيضا يستدلون بالاثر على المؤثر بعد حصول التجليات والمشاهدات ويكتسبون

لاستغفر الله في اليوم مائة  
مرقأى انه ليقطى بأستار  
انوار تجليات الله تعالى  
ومشاهداته على قلبي واتى  
لاستغفر الله تعالى من  
انوار التجليات التي هي  
أدون بالنسبة الى الانوار التي  
هي فوقها واعلاها الى  
غير النهاية وفي الحديث  
كل يوم لا زاد علم يقربني  
من الله لا بوزك لي في  
طلوع شمس وقول المعترضين  
في بعض رسائلهم  
ومن هذا النمط ما رأيته  
لحفيدة من رسالة سماها  
بكشف الغطا فانه قال  
رأيت النبي صلى الله عليه  
وسلم وهو يقول كنت في  
هم أمتي يوم القيمة انى اذا  
شفعت لهم من يجوزهم  
الصراط وبوصلهم الى  
الجنة فلما رأيت هذا  
الرجل يشير الى الشيخ  
أجدال سر هندي الطمأننت  
وذلك انى كلما شفعت في  
طائفة من العصاة اسلمهم  
اليه فيوصلهم الى الجنة  
وبرجع واسلم اليه طائفة

بهذا الطريق أيضا إيماناً بالمؤثر الحقيقي فانهم يعرفون في آخر الامر ان كلما كان مشهودا ومجليا لهم كان ظلاما من ظلال المطلوب مستحقة للثني وعدم الايمان ويتيقنون أن الايمان باللا كفي لا يتسرف في هذا الموطن من غير استدلال فلا جرم يقبلون على الاستدلال ويطلبون المطلوب بلا حيلولة الظلال ولما كانت لهؤلاء الكبراء محبة قوية لجناب قدسه تعالى بحيث جعلوا ماسوا فداء له سبحانه فلا جرم يصلون الى المطلوب الحقيقي من طريق الاستدلال لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب ويتخلصون من مضيق التجليات والظهورات المشوبة بالظلال ويعدون نحو أصل الاصل والمقام الذي يبلغ فيه علم علماء الظاهر يصل فيه هؤلاء الاكابر بانفسهم منجذبين بجذبات المحبة ويحصل لهم الاتصال اللا كفي وهذا الفرق انما نشأ من طريق المحبة فكل من هو محب منقطع عن غير المحبوب متصل به ومن ليست فيه هذه يكتفي بالعلم ويقتنم ذلك بل ربما يبلغ هؤلاء الكبراء مبلغا لا يبلغ فيه علم العلماء ونهاية العلم على تقدير الصحة الى دهليز المطلوب والذي هو واصل الى المطلوب فهو مع المطلوب والمعبودة لا تترك دقيقة لا تكون نصيبا لهم قال واحد من الكبراء (ع) بسنده باحق همجوشير وشكرست هوالله المثل الاعلى ينبغي أن يكون عبدا وأن يتخلص عن عبودية ماسوا تعالى والله سبحانه الموفق

المكتوب الحادى والخمسون الى الملا شير محمد الالهورى في بيان الفرق بين تصديق القلب وبقينه

أخرى فيوصلهم ويرجع وهكذا الى آخره انتهى ما وجدته في رسالة كشف الغطاء وهى موجودة ههنا في مكة المكرمة هكذا افترى المسترضون على الشيخ رحمه الله تعالى وايضا في هذه الرسالة للمعترض ان اولاد الشيخ أحمـد يلقنون لمريد بهم بأنه نبى وشريك فى نبوته صلى الله عليه وسلم هذا افتراء عليهم (الجواب) التسامح لقولهم وقال فى المكتوب التاسع والاربعين من الجلد الثالث لا ينبغي انه لما حصلت لى النسبة الحضورية بذات الواجب جل سلطانه لزم ان يكشف كنه ذاته جل سلطانه وان يعلم بكنه ذاته كما هو وهذا وان كان مخالفا لما هو مقرر عند العلماء لكنه علم حضورى متعلق بذات الواجب تعالى فهو كالرؤية بالنسبة الى ذاته

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (سؤال) قال بعض محققى التكلمين ان حقيقة الايمان قبول القلب وانقياده بالمؤمن به فسامعنى ذلك وهل القبول والانقياد عبارة عن نفس التصديق وبقين القلب بالمؤمن به أو امر زائد عليهما (الجواب) ان قبول القلب غير بقين وان لم يكن غير التصديق ولكنه متفرع على اليقين فان القلب لا يتخلو بعد حصول اليقين من إحدى الخاتين أما التسليم والانقياد بالمؤمن به أو الجود به والانكار عليه وعلامة التسليم والانقياد رضا القلب بالمؤمن به وانشراح الصدر له وعلامة الجحود والانكار كراهة القلب بالمصدق به وضيق الصدر عليه قال الله تبارك وتعالى فمن رد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن رد أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء الآية وحصول التسليم والانقياد للقلب بالمؤمن به بعد حصول التصديق واليقين به واليقين به بمحض الموهبة الالهية جل سلطانه وبصرف كرمه اللامتناهى ومن ههنا قيل ان الايمان موهبة الهية ومنشأ الجحود والانكار بعد حصول اليقين والتصديق بالمصدق به رسوخ الصفات الردية فى النفس الامارة وقرنها فيها لكونها مجبولة على حب الجاه والرياسة ومطبوعة على عدم قبول تبعية أحد وتقليده تريد أن يصدها ويقبلها كل أحد وهى لا تقلد أحدا ولا تتبع ولا تستسلم فردا من الافراد ولا تنقاد وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون وقد خلص الله سبحانه طائفة بمحض فضله وكرمه من هذا المرض الجلبى وشرفهم بشرف تسليم الانبياء وانقيادهم عليهم الصلاة والسلام الذين هم هداة الانام الى سبل السلام والصراط المستقيم ووعدهم بمجنات النعيم التى هى محل رضائه تعالى وترك طائفة على طورهم ولم

يخلصهم من تلك الرذائل جبراً وقهراً ولم يجذبهم الى هذه الدولة ولكن بالغ في بيان الصراط المستقيم وتبشير المصدق الطيع وانذار المكذب العصاى بارسال الرسل وازال الكتب واقام الجلة على الفريقين

المكتوب الثانى والخمسون الى الفقير محمد هاشم الكشمي في بيان فناء القلب والنفس وزوال العلم الحسولى والحضورى

الفناء عبارة عن نسيان ماسوى الحق سبحانه وما سواه تعالى على قسمين آفاقى وانفسى فنسيان الآفاقى عبارة عن زوال العلم الحسولى بالنسبة الى الآفاق ونسيان الانفسى عبارة عن زوال العلم الحضورى بالنسبة الى الانفس فان العلم الحسولى يتعلق بالآفاق والعلم الحضورى بالانفس وزوال العلم الحسولى بالاشياء مطلقاً وان كان متعسراً الكونه نصيب الاولياء ولكن زوال العلم الحضورى مطلقاً عسير جداً ونصيب السكمل من الاولياء يكاد يكون تجويزه بل تصوره محالاً عند أكثر العقلاء لزعمهم عدم حضور المدرك عند المدرك سفسطة فان حضور الشئ عند نفسه ضرورى عندهم فزوال العلم الحضورى وان كان لحظة لا يكون مجوزاً عندهم فكيف اذا كان زوال هذا العلم مطلقاً بحيث لا يعود أبداً والنسيان الاول الذى هو بالنسبة الى العلم الحسولى يتعلق بفناء القلب والنسيان الثانى الذى هو بالنسبة الى العلم الحضورى مستلزم لفناء النفس الذى هو أتم وأكمل وحقيقة الفناء انما هى في هذا الوطن والفناء الاول كالصورة لهذا الفناء وكالظل له فان العلم الحسولى ظل العلم الحضورى في الحقيقة فيكون فناءه ظل فناء هذا بالضرورة وبحصول هذا الفناء تستقر النفس في مقام الاطمئنان وتصير راضية عن الحق سبحانه ومرضية له تعالى وبعد البقاء والرجوع تتعلق معاملة التكميل والارشاد بها ولها يتيسر الجهاد والفراغ مع طبائع العناصر الاربعة المختلفة التى هى أركان البدن وكل واحد منها يقتضى أمراً من الامور غير ما يقتضيه الآخر ويريد شيئاً من الاشياء خلاف ما يريد الآخر وهذه الدولة غير متيسرة لواحدة من الطوائف وهى التى تصلح الاثنية الابليسية الناشئة من عنصر النار بسياستها وتورث الاعتدال للقوة الشهوية والغضبية وسائر الاوصاف الذميمة التى فيها شركة للبهائم والحيوانات بحسن تربيتها سبحانه الله قد صار شر الطوائف خيراً ما قال عليه الصلاة والسلام خياركم فى الجاهلية خياركم فى الاسلام اذا فقهوا **تبيينه** علامة نسيان السوى عدم حضوره فى القلب وعلامة زوال العلم الحضورى بنفس العالم انتفاء العالم بالكل عينا وأثراً حتى يتصور زوال العلم والمعلوم عنه فان العلم والمعلوم فى ذلك الموطن نفس العالم فمال يزل نفس العالم لا ينتفى العلم والمعلوم والفناء الاول هو فناء الآفاق والفناء الثانى فناء الانفس الذى هو حقيقة الفناء

المكتوب الثالث والخمسون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد معصوم مد ظله فى بيان زوال العين والاثرو وجودا وشهودا

بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شي

قالا نكشف موجود والدرك مفقود اعلم ان هذا القول ليس فى المكتوب المذكور وما صرح به فى المكتوب الموقى مائة من الجلد الثالث يدل على خلافه وهو نعم صاحب الدولة الذى مبدأ تعينه الاسم الجامع على سبيل الاعتدال على تفاوت الدرجات ولو على سبيل الاجال له من جميع اعتبارات الذات تعالت وتقدست نصيب ورؤيته بجميعها متعلقة لكن لما كان ضيق جامعة الاجال الذى هو نصيبه لازماً له دائماً فالاحاطة والدرك فى حقه ايضا مفقودة وكريمة لا تدركه الابصار صادقة وفيه ايضا الذى هو معتقد هذا الفقير أن نصيب هذه النشأة الدنيوية ايقان لان رؤية البصر والملاحظة التى هى عبارة عن رؤية القلب على تفاوت الدرجات

مذكورا بلى يارب قد أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا لا هينا ولا أثرا ولا شهودا ولا وجودا ثم يصير بعد ذلك ان شئت حيا بحياتك وباقيا ببقائك ومختلفا باختلافك بل صار باقيا بك بفضلك في عين الفناء وقائيا فيك في عين البقاء لتلازم بينهما وحصول كمال كل واحد منهما بوجود الآخر مثله مثل انسان التقي في معدن ملح حتى صار شيئا فشيئا منصبا باحكام الملح الى ان صار كله ملحاً ما بقي منه عين ولا أثر فلا جرم أبيض قتله وقطعه وحل أكله وبعه وشرأوه فلو بقي منه عين أو أثر لما جاز ذلك ولنسم ما قيل في الشعر الفارسي ﴿ شعر ﴾

سكى كاندرغ زار افتدو كم كردا ندروى \* من اين دريای پرشور از غمك كتر نميدانم  
فان قلت انك قد كتبت في المكاتب والرسائل ان زوال العين والاثر انما يكون شهوديا لا وجوديا لاستلزامه الالحاد والزندقة ورفعه الاثنية الثابتة بين العبودية والربوبية فما معنى زوال العين والاثر في الوجود ايضا هنا ( قلت ) انصبغ الشيء بالشيء بحيث يصير احدهما متخلعا عن احكامه ومنصبغا باحكام الآخر لا يوجب رفع الاثنية عنهما حتى يكون الحاد والزندقة فان الانسان المتقي في معدن الملح ما انجمد الملح وما زالت الاثنية بل حصل له من جوار الملح وسلطانه فناء عن نفسه وعن صفاته وبقائه بالملح واحكامه مع بقاء الاثنية فآية ما في السبب ان هذه الاثنية شبيهة بالثنية الظل مع الاصل لا استقلال لها وفي تلك الاثنية الزائلة نوع استقلال في نظر العوام فالاثنية باقية بعد فلا الحاد ولا زندقة وامانعي في الكتب والرسائل من الزوال الوجودي فمحمول على قصور فهم العوام فانهم يفهمون منه رفع الاثنية ويقعون في الالحاد والزندقة تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا بيق ان الشئ الذي يقع من ذلك الانسان بعد صبرونه ملحاً حكما هو في الحقيقة صورة الملح الذي انصبغ ذلك الانسان بصبغه لاصورة الانسان الا انه قيس ذلك الملح الحكمي بقياس شئ ذلك الانسان وصور بصورته لانه بقي شئ الانسان بقي أثره ﴿ تنبيه ﴾ ذلك الشئ في الملح الذي قيس بقياس صورة الانسان يمكن بل واقع واما نحن بصدده فليس كذلك فله المثل الاعلى فهو سبحانه لا يتحد مع شئ ولا يتصل معه شئ ولا يتصل بالاشياء ولا يتصل عنها والاشياء ايضا غير متصلة به سبحانه ولا منفصلة عنه تعالى سبحانه من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا في انماته بحدوث الاكون فهو سبحانه الآن كما كان على صرافة التنزيه والتقديس فهو تعالى قريب من العالم ومع العالم بالقرب والمعية المجهولة كيفيهما لا تقرب الجسم مع الجسم ولا تقرب الجسم مع العرض وبالجملة ان صفات الامكان ومئات الحدوث كلها مسلوبة عن جناب قدسه عروج الاولياء لا يزيد في قرب سبحانه للعبد ووصول الاصفياء لا يحصل اتصاله مع الله والفناء والبقاء احوال للعرفاء غير ما فهمها العقلاء وزوال العين والاثر له معنى لا يفهمه الامن رزق ذلك كما سمعنا تحقيقه فاستمع كلام هذه الطائفة بحسن الظن والقبول ولا تفهم منه مندولوه الظاهري ومندولوه المطابق فانه ربما تفلط فيه غلطا فاحشا فتضل وتضل والله سبحانه الموفق اللهم للصواب ( فان قلت ) قد جوزت زوال العين والاثر من الانسان فاقول

نتيجة وثمرة مربوطة بالآخرة وفي التعرف رؤية الله تعالى في هذه النشأة لا تكون بالبصر ولا بالقلب غير الايقان انتهى ( قلت ما ذكره المعترض مذكور في المکتوب الثامن والاربعين من الجلد المذكور لكن في قوله تحريف بالزيادة والنقصان وعبارته الصحيحة انه قال لما بين أن العلم المتعلق بذات الواجب حضوري لا حصولي لا يخفى ان اذا ثبت العلم الحضورى بالنسبة الى ذات الواجب كما مر لم أن يكون كنه الذات منكشفا ومعلوم كما هو وهو خلاف ما تقرر عند العلماء وأقول هذا العلم الحضورى المتعلق بالذات من قبيل الرؤية التي يشعرونها بالنسبة اليه تعالى وهناك الانكشاف موجود والدرك مفقود وكذا هنا الانكشاف موجود والدرك مفقود

فما جاء في القرآن المجيد في شأن خاتم الرسل عليه وعليهم الصلوات والتسليمات قل انما انا بشر  
 مثلكم يوحى الى وما جاء في الحديث النبوي انما انا بشر اغضب كما يغضب البشر (١) وليس هذا  
 الالبقاء الاثر من الانسانية (قلت) ليس كذلك ولا دالة فيه على بقاء الاثر الا انه لما  
 اراد ارجاع الانسان الكامل بعد الفناء والبقاء الى العالم ودعوة الخلق الى الحق سبحانه  
 ركبت فيه الصفات البشرية والخصائص الانسانية الزائلة بعد كسر سورة تلك الصفات  
 لتحصل المناسبة بينه وبين العالم بعد ما زالت ويفتح الله باب الافادة والاستفادة بينه  
 وبين العالم بتلك المناسبة والحكمة الاخرى في ارجاع هذه الصفات البشرية والحقايق  
 بعد زوالها ابتلاء المكلفين واختبار المدعويين ليميز الخبيث من الطيب ويعتزل المكذب  
 من المصدق ويحصل الايمان بالغيب بعد ما لبس الامر وسر الخال برجوع تلك الصفات قال  
 الله تبارك وتعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون (فان قال) قائل  
 ما معنى زوال العين والاثار من الانسان الكامل والحال ان ظاهره دائم على الصفات البشرية  
 يأكل ويشرب وينام ويستريح قال الله في شأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جعلناهم  
 جسدا لا يابا كلون الطعام (قلت) الفناء والبقاء من صفات الباطن لا تتعلق لظاهر بهما  
 بالا صلافة فان الظاهر دائم على احكامه والباطن يتخلع وتلبس (فان قيل) لطائف الباطن  
 متعددة كلها متحقق بالفناء والبقاء أو بعضها فأى بعض هو (قلت) المتحقق بهما انما هو لطيفة  
 النفس التي هي في الحقيقة حقيقة الانسان المشار اليها باشارة قول انافى الامارة بالسوء اولا  
 والمطمئنة آخرا والقائمة بعداوة الرحمن جل شأنه ابتداء والراضية به والمرضية عنها انتهاء فهي  
 شر الاشرار وخير الاخبار زاد شره شر ابليس وزاد خيره على خير اهل التسبيح والتقديس  
 \* فبقية \* ليس معنى الفناء والزوال هو الفناء الوجودى والزوال الوجودى ومعنى البقاء بالله  
 هو زوال الامكان من الممكن رأسا وحصول الوجوب له ثانيا فانه محال عقلى والقول بذلك كفر بل  
 هو خلع ولبس مع بقاء الامكانية مثل خلع ولبس اثنته ارباب المعقول في العناصر بطريق الـ يكون  
 والفساد الا انهم ابقوا هولا بها ثابتا في الحالين مع تبدل الصور النوعية ونحن لانقول  
 بالهوى ولا بثبوته بل نقول ان الفناء والبقاء اعدام وابتعاد من القادر المختار جل شأنه  
 جاء في الخبر ان يلج ملكوت السموات من لم يواد مرتين كأنه اشار الى الاتحاد الثانى بالولادة  
 الثانية وانما قلوا البقاء بالله تجاوزا وتشبيها لزوال الصفات الرذيلة وحصول الاخلاق  
 الحميدة كانتا شبيهة بصفات مرتبة الوجوب تعالت وتقدس وتقدست وقد حقت في غير موضع  
 ان ذات الممكن هو العدم ليس الـ هو فلا معنى لزواله فان الممكن ممكن في جميع الاحوال حال  
 الفناء والبقاء كما كان في حال عدمهما والواجب تعالى واجب على الاستمرار والدوام لا يلحق  
 بجناب قدسه شئ ولا يتفصل عنه امر ولنعم ما قيل في الشعر الفارسي (شعر)

سياه روى زعمكن در دو عالم \* جدا هرگز نشد والله اعلم

(ولا يخفى) عليك ان بقاء الامكان في الممكن ليس عبارة عن بقاء الاثر في الممكن وبقاء  
 ثبوته في مرتبة من مراتب الثبوت فانه منافي للفناء الـ والبقاء في هذا الفناء بعدد الامانات  
 الى اهلها ورد الظلال المنعكسة فيه الى اصلها من الوجود وتوابعه كلها من الصفات

قوله انما انا بشر الخ اخرجه  
 مسلم والحاكم عن جابر  
 رضى الله عنه

الخ وليس فيه ذكر نفسه  
 لا يحصل الحضور ولا  
 بغيره وهذا القول هنا في  
 ص ٦٥ فانظروا كيف  
 بدلووا حرفا مثل اليهود  
 عليهم ما يستحقونه اهـ  
 وبالقرض والتسليم  
 المتكلمون قائلون بمعرفة  
 كنه ذاته تعالى كما ذكر  
 في شرح الطوالع لمبداء الله  
 ابن القاسم البيضاوى في  
 معرفة ذات الله تعالى فذهب  
 الحكماء والفراي منا الى  
 ان الطاقة البشرية لا تفي  
 بمعرفة ذات الله تعالى لان  
 معرفة ذاته تعالى اما  
 بالبداهة او بالنظر وكل  
 منهما باطل اما الاول فلان  
 ذاته تعالى غير متصور  
 بالبداهة بالاتفاق واما الثانى  
 فلان المعرفة المستفادة اما  
 بالحد او بالرسم وكل منهما  
 باطل اما الحد فلانه تعالى  
 بسيط واما الرسم فلانه  
 لا يفيد الكنه وخالف  
 المتكلمون الحكماء ومنعوا  
 الجهر فاننا لانسلم ان  
 طريقة المعرفة منحصرة



الكاملة والنعمت الفاضلة لحي هو بالعدم الصرف الكامل في العدمية بحيث لم يوجد فيه  
اضافة ولا نسبة الى شيء ولا اسم ولا رسم فان وجود الاضافة في العدم ينبغي عن  
ثبوته ولوفى الجملة

✽ المكتوب الرابع والخمسون الى خانجهمان في اتباع الشرع المبين ومحاربة اعداء الدين ✽

رزقكم الله سبحانه التوفيق على مرضياته وسلمكم وجعلكم معززا ومحترما بالنبي وآله الاجداد  
عليه وعليهم الصلوات والتسليمات (شعر)

ألقوا سعادة دارين بمركة \* مارامها أحدا ما ذا على البطل

ان التلذذات الدنيوية والنعمات الفانية انما تكون هنيئة مريئة اذا حصل في ضمنها العمل  
بمقتضى الشريعة الفراء واجتمعت بتنعمات الآخرة والافحكما حكم للمسلم القاتل للمعصية  
بالسكريفة لثبوته الا به في أسنى لولم تصالح بترياق الحكم المطلق ولم تلاف حلاوتها بمرارة  
الأوامر والنواهي الشرعية وبالجملة ان الملك الأبدى يمكن تحصيله بأدنى سعي وحركة على  
وفق الشريعة التي مبناها على السهولة وبزول ويخرج من اليد بأدنى غفلة وفراغ وكذلك  
ينبغي استعمال العقل المدرك وان لا يعوض الملك الأبدى بالجوز والموز مثل الاطفال وتلك  
الخدمة التي أنتم تأتون بها لو جتموها بآيات احكام الشريعة المصطفوية على مصدرها  
الصلاة والسلام والحقبة فقد علمتم على الاتياء عليه الصلاة والسلام ونورتم الدين المتين  
وعمرتموه ونحن الفقراء لو اجتهدنا سنين وعذبنا أرواحنا لانلحق في هذا العمل ولا ندرك  
غبار امثالكم البراة (شعر)

ألقوا سعادة دارين بمركة \* مارامها أحدا ما ذا على البطل

الهم وفقنا لما تحب وترضى بقية المرام ان رافعي رقيقة الدماء الفاضلين الخواجه محمد سعيد  
والخواجه محمد اشرف من الاصحاب الخصوصيين فكلمار اعيتهم أحوالهم تكون موجبة لامتنان  
الفقراء أمركم أعلى وشأنكم أرفع

✽ المكتوب الخامس والخمسون الى بمرزخان افغان في ذم الرجوع من الفقر الى الفنا ✽

المدقة وسلام على عباده الذين اصطفى ان الاخ ميان بمرزخان هرب من ضيق الفقر  
والنجأ الى الاغنياء ورغب في تنعمات الفنا وتلذذاته انا لله وانا اليه راجعون ما أبعد  
عن الفهم فان حصل في صحبة الاغنياء غاية الترفق في الدنيا يصير هزانيا فان بلغتم فرضا  
منصب المانكسكي تفكروا اذا ما حصل لكم منه وأى حشمة تكتسبون به ولعمدة الخبر كانت  
تصل في الفقر أيضا والآن نأكلون لعمدة آمن من ههنا فاذك فأت وهذا أيضا نفوت ولكن  
تفكروا وتأملوا أي أمر يضيع ويخرج من يديكم وتصيرون أفلس السورى الراضى بالضرر  
لا يستحق النظر وحيث ابتليتم بذلك فعليكم السعي حتى لا يخرج طريق الاستقامة والستر  
الشريعة من يديكم ولا يقع الفتور أيضا في شغل الباطن وان كان جبهه بالدنيا مشكلا لكونه  
جمع الضدين ولكن لما اخترتم هذا الموضع عليكم باختيار خدمة درويان ان صحت نيتكم  
فهي داخلة في الغزو وعمل حسن ولكن تصحج النية مشكل واليوم أنتم في هذه الخدمة التي  
لها حسن في الجملة ولعل غدا يأمر ونكم بخدمة أخرى تكون عين الوبال وبالجملة الامر مشكل ينبغي

في البديهة والنظر فانه  
يجوز ان يعرف بالالهام  
وتصفية النفس وتزكيتها  
عن الصفات الذميمة والزمهم  
التكلمون بان حقيقته تعالى  
هو الوجود المجرد وهو  
معلوم عندهم بالبديهة  
والحق ان هذا الازام ليس  
بصواب فان حقيقته تعالى  
عندهم هو الوجود الخاص  
والوجود المعلوم هو  
الوجود المطلق العارض  
للوجود الخاص ولا يلزم  
من العلم بالعارض العلم  
بالعروض انتهى فان كانوا  
قائلين بمعرفة كنه ذاته  
تعالى فلا محذور فيه  
(الجواب العاشر) لقولهم  
قال في الهداية التاسعة  
عشر من كثر الهدايات  
مخاطبا لولديه لم يزل داعي  
الوصال يتادى في سرى  
اجب السلطان فانه يدعوك  
فطارطير همى الى باب  
القدس فوصلت الى  
سرادق مال فقيل لى  
السلطان ليس في البيت

التبسط ماعلى الرسول الا بسلاخ والسلام

المكتوب السادس والخمسون الى جناب الخواجه محمد عبدالله ابن شيخ حضرة شيخنا  
والخواجه جمال الدين الحسين بن الخواجه حسام الدين أحمد في التأصف على فوت المحبة  
الماضية والاياء الى اسرار جديدة وما يناسب ذلك

ليكن قرة العينين ومسرة الاذنين الخواجه محمد عبدالله والخواجه جمال الدين الحسين  
متحليين بجمعة صورية ومعنوية والعجب انهما قد اختارا تفاقلا لا تفاقلا مثله وعدم الرأفة  
والمرجة حيث لم يصل الى سر هند مع وجود قرب الجوار ولم يستل عن حال هذا القريب  
ولم يؤد يا حقوق المودة وماذا أقول لخواجه محمد أفضل فانه بعد نفسه أبعد عنهما في المودة  
بما حل بل هو خائف من مودتنا وأقول لهير منصور فانه يتنى المحبة دائما ولكن لا يخرج  
نميه من القوة الى الفعل ومن قول الفقهاء العظام الراضى بالضرر لا يستحق النظر العسكر وان  
كان بحر الظلمات ولكنه متضمن لماء الحياة وهنا بعناية الله سبحانه يحصل من الجواهر ولو  
على سبيل الندرة ما لو حصل في مواضع أخرى شعبة لكان مقتضا وكل مبارز اكتسب قدرا  
وقيمة انما يتسمر له ذلك حين استيلاء الأعداء والسلامة وان كانت في الزاوية ولكن دولة  
الغزو والشهادة في المعركة والزاوية انما هي مناسبة لاهل الست وأرباب الضعف وقد ورد  
في الحديث المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف وحال الرجال الأقوياء المبارزة في المعركة  
الكبرى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ولما كنت متوجها الى  
العسكر بعد مضي مدة الرخصة والاذن تركت ولدي محمد سعيد في البيت بالضرورة ولما  
تفكرت في القبوض والبركات والعلوم والمعارف الحاصلة بعد مفارقتك ندمت على مفارقتك  
وطلبت مغتنا لفرصة فبجاء الصغار والكبار كلهم رجاء ان يسالوا من هذه البركات والعجب  
كأنى من طائفة اللامتى وفي زمرة القلندرية مع انى ممتاز من الفريقين ومقابر لهما ولي  
معاملة على حدة اسمعوا شمة من العلوم الجديدة وهذا عنوان مكتوب قال الله تعالى هل ائني  
على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا بلى يارب قد ائني على الانسان حين من الدهر  
لم يكن شيئا مذكورا لا حين سا ولا اثرا ولا شهودا ولا وجودا الى آخره وأنتم قد رأيتم في  
بعض المكاتب ائني جعلت القول بالزوال الوجودى من قبيل الالحاد والزندقه وهما كتبت  
بهذه العبارة وما لجت ذلك بكرم الله سبحانه وتعالى (ع) وقس من حال بسنا في ربيعي وهذه  
الدول كلها من بركات هذه الافات لولاها لما وجدت تلك ربنا أنعم لنا ونورا واغفر لنا انك على  
كل شيء قدير ولما كان مولانا محمد مراد متوجها الى تلك الحدود كتبتنا كلمتين العاقبة بالخير

المكتوب السابع والخمسون الى مولانا حنيد الاحمدى في بيان حدوث العالم  
وزد عبد العقل الفعال

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين ان الله تعالى موجود بذاته  
وجوده سبحانه بنفسه وهو تعالى قد كان على ما عليه الا كن ويكون على ذلك الى ابد الابد  
ولاسبيل لعدم السابق والعدم اللاحق الى جناب قدسه تعالى فان وجوب الوجود أحقر

فعلت ان ذلك مقام حقيقة  
الكعبة الربانية فامرعت  
الى ما وراء ذلك وعرجت  
الى مقامات الصفات  
الحقيقية الموجودة بوجود  
زائد وهى وراء الصور  
العلية للصفات في مرتبة  
التيمن الحبي فرجت عنه  
الى اصول الصفات وهى  
الشئون الذاتية والاعتبارات  
المحضة في ذاته تعالى ثم الى  
الذات البحت المجردة عن  
النسب والاعتبارات وانما  
ايها الاخوان بعنى ولديه  
كنتماعى في كل مقام من  
تلك المقامات انتهى  
اعلم ان كنز الهدايا ليس  
من مصنفات الشيخ رحمه  
الله تعالى وعلى تقدير  
التسليم لا يلزم من هذا  
القول على تأله شيء اذ  
يظهر لسالك في السير الى  
الله وفي الله المشاهدات  
والمكاشفات وهى وراء  
طور العقل فيعجز الناس  
عن فهمها وهو يدكر ليريد به  
وحجبه بوجوب وأمانته

خدام ذلك الجنب المقدس وسلب العدم أذل كنامي ذلك الحريم المحترم وما سواه تعالى  
 المسمى باسم من المناسخ والاختلاف والمعتوك والنفوس والبساتين والركبات كلها موجودة  
 بإيجاد الله تعالى ومخرجة من العدم الى الوجود والقدم الذاتي والقدم الزماني كلاهما  
 ثابتان جنب قدسه تعالى فقط والحدوث الذاتي والزماني كائن لغيره تعالى كما أنه خلق  
 الأرض في يومين اخرج السموات والكواكب بعد خلق الأرض من العدم الى الوجود في  
 يومين قوله تعالى خلق الأرض في يومين وقوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين  
 مصداق هذا الكلام فيه بل منكر لنص القرآن من يتفوه بقدم بعض ماسواه كالافلاك وما  
 فيها وبسائط العناصر والعقول والنفوس وقد انقعد اجماع الملبين الى حدوث ماسواه  
 تعالى وحكموا بوجوده بعد العدم السابق بالاتفاق كما صرح به الامام حجة الاسلام  
 الغزالي في رسالته المتقدمة من الضلال وكفر جاهة قالوا بقدم بعض اجزاء العالم فالحكم  
 بقدم شيء من الممكنات خروج من المسئلة ودخول في الفلسفة وكما ان العدم السابق كائن  
 لماسواه تعالى العدم اللاحق أيضا لاحق به فتنتثر الكواكب وتشتق السموات وتندك  
 الأرض والجبال وتخلق بالعدم كما نطق به نص القرآن وانقعد عليه اجماع جميع الفرق  
 الاسلامية قال الله تعالى في كلامه المجيد فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وحلت الأرض  
 والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانثقت السماء فهي يومئذ واهية وقال  
 اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت وقال اذا السماء انفطرت واذا  
 الكواكب انتثرت وقال اذا السماء انشقت وقال كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه  
 ترجعون ووردت في القرآن أمثال ذلك آيات كثيرة والجاهل ينكر فناء هؤلاء بجهله  
 وبرد النصوص القرآنية مقتننا بالموهات الفلسفية وبالجملة ان اثبات العدم اللاحق في  
 الممكنات كاثبات العدم السابق فيها من ضروريات الدين والايمان به لازم وما قال بعض  
 العلماء من أن سبعة اشياء لا يتطرق عليها الفناء بل تكون باقية وهي العرش والكرسي  
 والوح والقلم والجنة والنار والروح لا يعني ان هذه الاشياء لا تقبل الفناء وليست فيها قابلية  
 الزوال حاشا من ذلك وكلا بل يعني ان القادر المختار جل شأنه يفني بعد الوجود من يشاء  
 ويبقى من يشاء لحكم ومصالح يفعل الله ما يشاء وبحكم ما يريد ولا ح من هذا البيان ان العالم  
 بجميع اجزائه مستند الى الواجب تعالى ومحتاج اليه سبحانه في الوجود والبقاء فان البقاء  
 عبارة عن استمرار الوجود في زمان ثان وثالث الى ما شاء الله تعالى ليس فيه امر زائد  
 على الوجود مسمى بالبقاء فيكون نفس الوجود واستمراره مستندا ومفوضا الى ارادته  
 تعالى وماذا يكون العقل الفعالي حتى يدبر الاشياء وتكون الحوادث مستندة اليه وفي نفس  
 وجوده وثبوته الف كلام فان تحققه وحصوله مبني على القدمات الفلسفية الموهومة وكلها  
 غير نامة على اصول جميع الفرق الاسلامية والابله من يصرف الاشياء عن القادر المختار جل شأنه  
 ويستند الى مثل هذا الامر الموهوم بل يلحق للاشياء الوفاء من العار من أن تكون مستندة الى مفهوت  
 الفلسفي بل الاشياء بعد مهاراضية من ان يكون استنادها الى محمول سفسطي مجرورة من سعادة  
 الانتساب الى قدرة القادر المختار جل سلطانه كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذا

ربك فحدث او بقلية السكر  
 وكثير من الاولياء ذكروها  
 من هذا القسم فلا محذور  
 فيه (الجواب) الحادي  
 عشر لقولهم وقال في  
 المكنوب الخامس  
 والتسعين من الجلد  
 الثالث ولا يتي وان كانت  
 مرابة الولاية المحمدية  
 والموسوية ومنظفة على  
 ولايتهما لكنها جامعة  
 لهما ومركبة من نسبتى  
 المحبة والمحبوبة فان محمدا  
 صلى الله عليه وسلم رئيس  
 المحبوبين وموسى رئيس  
 المحبين لكن في ولايتي أمر  
 آخر ومعاملة على حدة  
 بذلك الا امر مربوط  
 بحيث ان اصلها من الولاية  
 الناشئة بالاصالة عن المحبوبة  
 الصرفة وانضمت اليها  
 ولاية موسى الناشئة عن  
 المحبة الصرفة وانصبغت  
 بلونها ايضا وصارت  
 وجودا آخر وحقيقة اخرى  
 واثرت ثمرة اخرى وانجبت

المكتوب الثامن والخمسون الى الخواجه صلاح الدين الاحرارى في بيان ان خلق  
الممكنات ووجودها في مرتبة الوهم

كان الله ولم يكن معه شيء ولا اراد ان يظهر كالاته المكنونة طلب كل اسم من اسمائه تعالى  
مظهرا من المظاهر ليجلي كالاته في ذلك المظهر ولا قابل لمظهرية الوجود وتوابعه غير العدم  
فان مظهر الشيء ومرآته مبين ومقابل لذلك الشيء والمباين والمقابل للوجود هو العدم  
فقط فعين الحق سبحانه بكمال قدرته في عالم العدم لكل اسم من اسمائه مظهرا من المظاهر  
وخلقه في مرتبة الحس والوهم في أى وقت اراده على أى طور شاء خلق الاشياء متى شاء  
وجعل المعاملة الابدية مربوطة بها (ينبغي) أن يعلم ان المنافي للعدم هو الخارج لاثبوت  
العارض له في مرتبة الحس والوهم فانه لامنافاة بينهما وثبوت العالم في مرتبة الحس  
والوهم لا في مرتبة الخارج حتى يكون منافيا له فيجوز أن يعرض لعدم ثبوت في مرتبة  
الحس والوهم ويحصل له هناك بصنع الله جل سلطاته اتقان ورسوم ويكون في تلك  
المرتبة حيا وطلا وقادرا ومريدا وبصيرا وسميعا ومتكلما بطريق الانعكاس والظلية ولا  
يكون له في مرتبة الخارج اسم ولا رسم ولا يكون شيء غير ذات الواجب وصفاته تعالى  
ثابتا وموجودا في الخارج وبهذا المعنى يمكن ان يقال وهو الاكن كما كان ومثال ذلك  
النقطة الجواله والدائرة الوهومة فان الوجود هو النقطة فقط والدائرة معدومة في الخارج  
لا اسم منها فيه ولا رسم ومع ذلك عرض لها في مرتبة الحس والوهم ثبوت وحصل لها في  
تلك المرتبة بطريق الظلية اشارة واشراق ومن هذا التحقيق حصل الاستغناء عن المقدمات  
المبسوطة التي ذكرها الشيخ محي الدين وتابعوه في تكوين العالم من بيان التدرجات  
والتعينات العلمية والخارجية واثبات الحقائق والاعيان الثابتة في مرتبة علم الواجب  
تعالى واثبات عكسها في الخارج الذي هو ظاهر الوجود وتنمية آثارها خارجية  
كالانحني على النصف الناظر في كلامهم المطلع على اصطلاحهم وبهذا التحقيق  
صار معلوما ان لا موجود في الخارج غير الحق جل وعلا لا الاعيان ولا آثار  
الاعيان بل ثبوت هؤلاء في مرتبة الحس والوهم ولا محذور في ذلك أصلا فان ذلك  
ليس بجهل ثابت باختراع الوهم حتى يرتفع بارتفاع الوهم بل ثبوته بصنع الله جل  
شأنه في مرتبة الوهم وله في تلك المرتبة تقرر واتقان واستحكام صنع الله الذي  
اتقن كل شيء (واتضح) من هذا البيان أن حقائق الممكنات عدمات عرض لها في  
موطن علم الواجب تميز وتعين وصارت ثابتة في مرتبة الحس والوهم مرة ثابتة بصنع  
الله تعالى وصار بعض منها مرآيا الاسماء الالهية جل شأنه وصار في تلك المرتبة بطريق  
الظلية والانعكاس حيا وطلا وقادرا ومريدا وبصيرا وسميعا ومتكلما وتحقيق الشيخ  
ومتابعيه ان حقائق الممكنات صور الاسماء الالهية العلمية التي هي أحد التدرجات الخمسة الوجودية  
وبالجملة ان حقائق الممكنات في فهم هذا الفقير عدمات وعند الشيخ وجودات منزلة وحضرة  
الشيخ أثبت اراءه الكثرة في الخارج وقال ان الصور العلمية المتكثرة التي هي حقائق الممكنات وهى  
عنها بالاعيان الثابتة صارت منعكسة في مرآة ظاهر الوجود تعالى الذي لا موجود غيره

نتيجة اخرى انتهى اعلم  
انه لا يلزم منه ان ولايته  
أجمع من دائرة ولاية محمد  
وموسى عليهما الصلاة  
والسلام وليس في قوله  
لفظ اجمع اسم التفضيل بل  
فيه ان ولايتي وان كانت  
مرتبة الولاية الحمدية  
صلى الله عليه وسلم  
وولاية موسى عليه السلام  
وبطليهما ولايتي مرتبة  
من نسبتي المحبوبة والمهبة  
ورئيس المحبوبين سيدنا  
ومولانا محمد صلى الله  
عليه وسلم ورئيس المحبين  
سيدنا موسى عليه السلام  
ولكن المعاملة مع ولايتي  
بوسيلة متابعة خاتم الرسل  
عليه الصلاة والسلام  
امر آخر ومعاملة على  
حدة بهما مربوطة وان كان  
اصل هذه الولاية ولاية  
نبي صلى الله عليه وسلم  
وهي الولاية الحمدية  
التي منشأها بالاصالة النسبة  
المحبوبة الصرفة ولكن  
لما انضم اليها نشأة الولاية

في الخارج ومرض لها اراءة في الخارج وصارت ترى كأنها موجودة في الخارج ولا موجود في الحقيقة في الخارج غير الذات تعالت وقال ان كل واحدة من الصور العلمية تحدث لها في وقت من الاوقات نسبة مجهولة الكيفية بظاهر الوجود الذي هو كالمراة تلك الصور وتصير تلك النسبة سببا لكونها مرتبة في الخارج وهذه النسبة ليست بمعلومة لأحد حتى أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يطلعوا على هذا السر وقال لاظهار تلك الصور في الخارج بعد حصول تلك النسبة المجهولة الكيفية خلقا وایجاد الاشياء وعلى التحقيق السابق الذي اهتدى اليه هذا الفقيه كإن الاشياء لا وجود لها في الخارج كذلك كونها مرتبة فيه أيضا على لا لونيته لا وجود فيه لغير ولا اراءة ولا شأن فان ثبت له اراءة فهي في مرتبة الوهم وان كان له ثبوت فهو أيضا ب صنع الله تعالى في مرتبة الوهم وبالجملة أن ثبوته و اراءته في مرتبة واحدة لأن ثبوته في موضع و اراءته في موضع آخر مثلان الدائرة الموهومة الناشئة من النقطة الجواله كإن ثبوته في مرتبة الوهم لا في الخارج اراءته أيضا في تلك المرتبة فانه لا رسم لها في الخارج حتى تصير مرتبة فيه غاية ما في الباب أنه ربما يظن الراءة الوهمية اراءة خارجية كما اذا رأى الرائي الصور المثالية في عالم المثال في البقعة بحس الباطن فيخال انه يراها في عالم الشهادة بحسب الظاهر وامثال هذا الاشتباه تقع كثيرا ويحدث السالك مرتبة من المراتب مشبهة بأخرى فيحكم على ذلك بحكم هذا فغيا نحن فيه أن تلك الدائرة الموهومة التي صارت مرتبة في الخيال ترى في مرتبة هي مرتبة فيها يبصر الخيال ويتخيل انها ترى في الخارج بعين الرأس وليس كذلك فانه لا اسم لها في الخارج الذي هو محل النقطة الجواله ولا رسم حتى تكون مرتبة فيه وصورة الشخص التي صارت منعكسة في المراة على هذا النوال أيضا فانه لا ثبوت لها في الخارج ولا اراءة بل ثبوته و اراءته كلاهما في مرتبة الخيال والله سبحانه أعلم فاعلم الشخ قدس سره خارجا واثبت للاشياء الراءة والمريية فيه بطريق الانعكاس ليس هو خارجا بل مرتبة الوهم قد حصل لها ثبات وتقرر ب صنع الله جل شأنه ونوهم انها خارج والخارج ما وراء ذلك فانه يميز عن شهودنا واحساسنا وما هو مشهود ومحسوس ومعقول ومخيّل لنا كلها داخله في دائرة الوهم والموجود الخارجى هو ما وراء وراه أفهامنا لا مجال هناك للمراتبة أى صورة تنعكس في تلك الحضرة والمرايا والصور كلها في مراتب الظلال التي تتعلق بدائرة الوهم والحس ربنا آتينا من لدنك رجة وهي لنا من امرنا رشدا

المكتوب التاسع والخمسون الى الخواجه شرف الدين الحسين في ارجاع الحوادث اليومية الى ارادة الله تعالى والتلذذ بها

رزق الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والحية و جعلنا مشغولا بجناب قدسه بالكلية (أيها) الولد العزيز صاحب التميز ان الحوادث اليومية لما كانت بارادة واجب الوجود جل سلطانه ومشيئته ينبغي أن يجعل العبد ارادته تابعة لارادته تعالى وأن يعتقد الحوادث عين مرادته وأن يكون ملتذا بها فان كان المقصود العبودية ينبغي اكتساب هذه النسبة والا فانكار العبودية ومعارضة بولاه وقد ورد في

الموسوية التي نشأت  
بالاصالة من المحبة الصرفة  
وانصبغت بلونها ايضا  
صارت وجودا آخر بل  
حقيقة اخرى واثرت ثمره  
اخرى انتهى بمعنى لولائه  
مناسبة بهما و مزج وجه بهما  
ونشأت منهما وهما اصلها  
وهي فرعها ولا محذور  
فيه ثم ذكر الفاظه القارسية  
ونحن اسقطنا هالعدم الحاجة  
اليها (الجواب) الثاني  
عشر لقولهم وقال في  
المكتوب الثالث والتسعين  
من الجلد الثالث بعد ما  
ذكر نحوه من ذلك وهذا  
المركز ايضا تصور بصورة  
دائرة مركزها المحبوبة  
الصرفة ومحيطها المحبوبة  
المتزجة مع المحبة وهي  
نصيب فرد من افراد  
امته يعني نفسه انتهى  
اعلم ان الذي فيه هذه  
العبارة ومحيطها المحبوبة  
المتزجة مع المحبة وهي  
نصيب فرد من افراد امته

في الحديث القدسي من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليطلب ربا سواي ولخرج من تحت سمائي نعم قد كان الفقراء والمساكين ومتعلقا بكم مستريحين ومرفهة الاحوال برعايتكم وحياتكم وحيث أن لهم صاحبا يكفيهم ذلك وحسن ثنائكم وذكركم الجليل باقي جزاكم الله سبحانه بالجزاء العاجل والآجل والسلام

المكتوب الستون الى ولد شيخه الخواجه عبدالله في بيان عدمية ذات الانسان وبيان ان ذاته هي النفس الناطقة مع بيان فناء النفس والقلب وزوال العلم الحسولي

هو الحق المبين سبحانه من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا في اسمائه بحدوث الاكوان فان كل تغير وتلون وقع في حدوث الاكوان فانما هو في مراتب العدم ولم يتطرق الى حضرة الوجود تعالى وتقدس تنزل ولا تبدل لا في الخارج ولا في العلم أصلا بيبانه ان الحق سبحانه لما أراد أن يظهر كماله الذاتية والصفائية والاسمائية وأن يجليها في مجالي الاشياء ومراياها عين لكل كمال في مراتب العدم تفيض ذلك الكمال المقابل له والتميز عن سائر الاعداد بالاضافة اليه ليكون مرآة له فان مرآة الشيء مقابل الشيء وسبب لظهوره وبضدها تبين الاشياء والاعداد التي فيها قابلية لان تكون مرايا للكمالات أو جدها في مرتبة الحس والوهم في أي وقت أراد واعطاها الاستقرار والاستحكام وجعل جميع تلك الكمالات منعكسة فيها وصير تلك الاعداد بذلك الانعكاس حيا و طالما قادرا ومرئيا وبصيرا وسميعا ومشككيا في تلك المرتبة ولكن قد كان محسوسا انه قد يتصرف أولا في العدم من غير أن يجعل فيه شيء آخر ويجعل هو بذلك التصرف ملائما ولينا ثم يظهر فيه الكمال كما ان الشمع يجعل أولا لينا وملائما ثم يصور بعد ذلك صور او اشكالا (ينبغي) أن يعلم ان المراد هنا من العدم هو العدم الخارجي المقابل لوجود الخارجي فلا يكون منافيا لا يجاده الواقع في مرتبة الوهم مع اننا نقول ان المنافي للعدم هو الوجود الذي نقيضه ولا يصير العدم وجودا وأما اذا كان موجودا لا يلزم منه محذور أصلا كما قالوا في الوجود انه من المعقولات الثانوية ولا وجود لها في الخارج بل هي معدومة فيه (فعلم) من هذا التحقيق ان حقائق الاشياء اعدام انعكست فيها كمالات مرتبة الوجود تعالت وتقدست وحصلت لها بإيجاد الله تعالى تحقق وثبوت وهمي واستقرار واستمرار في مرتبة الحس والوهم وكان ذوات الاشياء تلك الاعداد وانعكاس الكمالات فيها بمثابة قواها وجوارحها وبعد تمهيد هذه المقدمات نذكر في بيان المقصد الأصلي الذي يتعلق بالولاية الخاصة كلمات ينبغي استماعها بسمع العقل (اعلم) أرشدك الله وهذا هو الطريق ان حقيقة الانسان وذاته العدم الذي هو حقيقة النفس الناطقة التي يعبر عنها في الابتداء بالنفس الامارة وكل فرد من أفراد الانسان يشير بلفظ انا اليها فتكون ذات الانسان هي النفس الامارة وتكون سائر لطائف الانسان كالقوى والجوارح لها وحيث ان العدم شر محض في حد ذاته لم يشم رائحة من الخيرية تكون النفس ايضا شرا محضا لا تكون فيها رائحة من الخيرية ومن خباياها وجهلها تدعى الكمالات الظاهرة فيها بطريق الانعكاس والظلية لنفسها وتنسب قيام تلك الكمالات الثابتة باصلها الى نفسها وترجم نفسها بتلك الكمالات كاملة وخير او تكتسب من هذه الحيثية دهوى السيادة وتشترك نفسها برها في الكمالات وتظن

بتبعيته صلى الله عليه وسلم بل بتبعيته ايضا لولاية الموصية على نينا وعليه الصلاة والسلام فلا فح فيه وترك المعترضون لفظ بتبعيته صلى الله عليه وسلم (الجواب) الثالث عشر لقولهم ثم قال وليعلم ان محيط هذه الدائرة له تقدم كثير على الدائرتين وهي اقرب الى الله بكثير انتهى اعلم ان هذه العبارة ليست في هذا المكتوب وبالفرض والتسليم لا محذور فيه ايضا لان الدائرة الاولى دائرة العلم والثانية له دائرة الخلقة والثالثة دائرة المحبوبة وهي اقرب الى الله تعالى (الجواب) الرابع عشر لقولهم وقال في المكتوب التاسع عشر من الجلد الثالث كانت الانبياء والمرسلون يفرون من البلاء وانا في عين البلاء



الحول والقوة من نفسها ونزعم نفسها متصرفة وتريد أن يكون الكل تابعاً لها ونحب نفسها أكثر من الكل ونحب غيرها لنفسها لالاجلهم ومن هذه التخييلات الفاسدة تكتسب عداوة ذاتية لمولايها ولا تدعن باحكامها المنزلة بل تتبع هواها وورد في الحديث القدسي ما قد فسك فانها انصبت لمعادني وبعث الله سبحانه الانبياء عليهم السلام من كمال رافته ورحمته رجة لعالمين ليدعوا الخلق الى الحق سبحانه وليخربوا بيوت الاعداء وليدلوها على مولايها وليخلصوها من جهلها وخبيثها وليطلعوها على شرها وتقصها فن أدركته السعادة الازلية أجاب دعوة هؤلاء الاكابر ورجع من جهله وخبيثه وصار متقادداً الاحكام المنزلة ( ينبغي ) أن يعلم ان طريق تزكية النفس على نوعين طريق يتعلق بالرياضات والمجاهدات وهو طريق الانابة ومخصوص بالمريدن والطريق الثاني طريق الجذب والمحبة وهو طريق الاجتناب ويتعلق بالمرادين شتان ما بين الطريقين الطريق الاول سير الى جانب المطلوب والطريق الثاني جر نحو المقصود وبين السير والجرف فرق كثير وتفاوت فاحش فاذا اريد لصاحب دولة بسابق الكرم الجرم طريق الاجتناب يعطى له الجذب والمحبة لجناب القدس ويوصل به الى المقصود جراً جراً فاذا كان فيما بين هؤلاء من ادركته السعادة يوصل به الى حشد الفناء ويتخلص من رؤية السوى وعلمه ويجاوز به الآفاق والانفس ونسيان الآفاق مربوط بفناء القلب ونسيان الانفس موقوف على فناء النفس الامارة وفي الاول زوال العلم الحصول وفي الثاني زوال العلم الحضورى وزوال العلم الحضورى لا يتصور ما لم يتحقق زوال النفس الحاضرة وما دامت النفس الحاضرة قائمة فالعلم الحضورى موجود فان العلم الحضورى عبارة عن النفس الحاضرة لا امر زائد عليها فان زوال الشهودى في فناء النفس يكون عبارة عن زوالها الوجودى بخلاف الزوال الشهودى الذى اعتبر في فناء القلب فانه ليس بمستلزم لزوال وجود القلب فان الشهود هناك زائد على الشاهد وفناء أحدهما ليس بمستلزم لفناء الآخر ( تبيينه ) لا يتخيلن الابله أن زوال النفس الحاضرة حاصل أيضاً في مقام البقاء بالله الذى هو ميسر لارباب التوحيد الوجودى فان الحاضر ثمة هو الحق سبحانه لانفس السالك الفانية لانا نقول ان الحاضر في ذلك المقام هو نفس السالك وقد تصورها السالك بعنوان الحقيقة والحق سبحانه منزّه ومبرأ من هذا التعين والحضور وهذا من قبيل ما قيل ( ع ) وصار الفارق في رؤياه ناه \* وانما هنا زوال العلم بالنفس الحاضرة وهو من أقسام العلم الحصولى لازوال النفس الحاضرة المستلزم لزوال العلم الحضورى وزوال النفس الحاضرة عبارة عن زوال عينها وأثرها لانه عبارة عن زوال العلم بهما شتان ما بينهما

المكتوب الحادى والستون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد مدظله في بيان أن رؤية المعارف لبعض الظاهر تصويره سيبا للعروج في بعض الأحيان وما يناسب ذلك

اذا وقعت معاملة المعارف في صرف الذات تعالت وتقدست وسقطت جميع النسب والاعتبارات ففي ذلك الموطن يتعصر العروج ويعصر الخروج من غير علاقة وتعلق وفي ذلك الوقت يحكم النظرة الاولى لك ربنا محمد النظر الاول الى المظاهر الجميلة في ذلك المقام ويرقى الى فوق

في طافية انتهى اظم ان في المكتوب المذكور هكذا واجتنبوا عن البلاء ما استطعتم فان القرار بما لا يطاق من سنن المرسلين عليهم الصلوات والتسليمات ونحن في عين البلاء مع طافية قلله سبحانه الحمد انتهى بالفاظ يعنى به أن البلاء الذى لا يطاق القرار منه سنة وأما الصبر في البلاء المطاق فالصابر فيه يثاب وايضا الصابر في البلاء الذى لا يقدر ان يفر منه يثاب ومن كان في مقام الرضاء فالبلاء عنده راحة ونعمة قال الله تعالى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ومثل هذه الاعتراضات لا يوردها من له أدنى دراية وديانة وقس على هذا غيره من الاعتراضات في رد الشيخ رجه الله بتغيير عباراته (الجواب الخامس) هشر لقولهم وقال لا كرامة اجل بما يبينه من الحقائق والمعارف التى تعجز الناس

بالسرعة ويوصل من المجاز الذي قبله فتنطه الحقيقة الى الحقيقة ولكن الاجتناب من  
النظرة الثانية التي ورد في حقها النظرة الثانية عليك لازم في ذلك الوقت فانها مضره وسم  
قاتل فكيف تصور منه الامداد والاعانة وما جعل الله لك في الحرام شفاء وقد صار محسوسا  
انه اذا وقع النظر الثاني بالطمع القاسد يرى مرميا خاليا كسائر الجبرج والمدرك والذين  
يمتقدون النظرة الثانية والثالثة والرابعة المتعلقة بالمظاهر الجميلة مفيدة وزعمونها من اسباب  
العروج الى الحقيقة فهم ارباب الاستدراج والحقيقة الذين يزعمون انهم يرجعون اليها من  
طام المجاز قوله تعالى قل لهؤمنين يغضوا من ابصارهم كاف في رده هذه الجماعة وربما تكون ظلمات  
الجوار نافعة في تلك الواقعة وكفر الجيران وفسقهم عدا في هذه المعاملة حتى انه كلما زبد الظلمة  
يزيد الامداد لما قبل ان الفيوض الواردة على المستغرقين في ظلمة الغفلة لاتصل اليهم لعدم  
قابليتهم لهابل توجه الى من يكون في جوارهم بالحضور والجمعية وهو يترقى بفيوض الآخرين  
فان الامر ليس كذلك لانه يمكن أن يقال أن تلك الفيوض الواردة لاتصل الى حوالى ذلك  
المعارف بواسطة هلودرجته فضلا عن أن تدم في العروج وشأن هؤلاء الاكار مال لا ينفع  
في شؤونهم كل عمل وفض بلثة سردقيق منكشف لارباب ذلك الحال والقدر الممكن اظهاره  
أن الظلمة أيضا يحتاج اليها لاجل كال ظهور النور ولعلكم سمعتم وبصدها تبين الاشياء  
ولما كان ارتكاب الظلمة منها عنه اعتبرت ظلمة الجوار أيضا من كمال الكرم وجعلت نافعة  
في ظهور النور الذي هو نور الانوار (فان قيل) كيف لا يكون للطامات والعبادات خصوصا  
أداء الفرائض نفع في ذلك الموطن ولم لا تدم في العروج (قلت) لم لا تكون نافعة ولم لا تدم في  
العروج ولكن النفع والامداد المعتمد بهما المتحققان سابقا ليسا بحاصل في ذلك الوقت وليس  
لهما نفع كنفع الاسباب الخارجية المذكورة فيما سبق وامثالها والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال  
سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والسنون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد معصوم مد ظله العالی  
في بيان انتفاء الفناء الوجودي عن الانسان بناء على عدمه الذاتي

ان حقيقة الانسان وذاته هي النفس الناطقة المشار اليها لكل فرد من افراد الانسان  
بلفظ انا وحقيقة النفس الناطقة العدم وقد توهمت نفسها بواسطة انعكاس الوجود والصفات  
الوجودية موجودة وحية وعالمة وقادرة بالاستقلال وزعت هذه الصفات الكاملة من الحياة  
والعلم وغيرهما من نفسها وقائمة بها وتيقنت نفسها بهذا التوهم كاملة وخيرا ونسيت خباثتها  
ونقصها الذاتيين الناشئين من العدم الذي هو شر محض فاذا ادركتها عناية الله سبحانه وخلصتها  
من الجهل المركب وتصديق الكاذب تعرف ان هذه الكمالات من محل آخر لامنها ولا انها  
قائمة بها وتعلم ان حقيقتها وذاتها العدم الذي هو شر محض ونقص خالص فاذا غلبت هذه  
الرؤية بكرم الله تعالى وصلت الكمالات الى صاحبها بالتام وادت هذه الامانة الى أهلها  
بالكلية ووجدت نفسها عدما محضاً ولم تشم في نفسها رائحة من الخيرية بحيث لا يبقى منها  
اسم ولا رسم ولا عين ولا اثر فان العدم لا شيء محض لا ثبوت له في مرتبة من المراتب فلو تحقق  
له فرضا ثبوت في مرتبة من المراتب لما كانت جميع الكمالات مساوية عنه فان الثبوت عين

في بيانها وهل كانت معجزة  
لرسول صلى الله عليه وسلم  
لا كلاما معجزا انتهى  
علم ان هذه العبارة ليست  
في المكتوب التاسع عشر  
وبالفرض والتسليم ان  
ثبت هذا الكلام من الشيخ  
رحمه الله لا محذور فيه لانه  
ما شبه كلامه بالقرآن بل  
الحقائق والمعارف في  
حق عدم ذلك كنهها  
وشبهها به بعض الوجوه  
والخارق لاعدادات من الاولياء  
هو معجزة النبي صلى الله  
عليه وسلم فلا يجوز  
تشبيهه بهذا القول كما  
شنع عليه المعترضون  
بقولهم في آخر السؤال  
وهو وقوله هل معجزة  
محمد صلى الله عليه وسلم  
الا كلام معجز وتشبيهه  
كلامه بالقرآن في الاعجاز  
فبحر اربع عشر (الجواب  
السادس والسابع عشر  
لقولهم وقال في المكتوب  
الثاني من الجلد الاول  
(صوابه من الجلد الثاني)

الكمال بل أم الكمالات فلزم من هذا التحقيق أن يكون هذا الفناء اتم وأكمل لا حاجة إلى زوال وجود الفاني أصلاً فإنه لم يثبت له وجود أصلاً حتى تصور الزوال بل كان عدمياً مثبناً نفسه بتوهم الوجود ولما زال ذلك التوهم وتحقق بالعدم الصرف بقي هالكا ولا شيئاً محضاً فلا يكون بدمن الزوال الشهودي ولا يحتاج إلى الزوال الوجودي والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

✽ المكتوب الثالث والستون إلى المير منصور في كشف سر الاحاطة والقرب والمعية الكائنة لله تعالى وأرجاع هذه إلى بجل الكتاب الكريم ومشكله ✽

الصفات السبعة إما ممكنة أو واجبة لاسيما إلى الأول لا ستلزام حدوثها وعدم اتصاف الحق بها ألا ولا إلى الثاني لأن الواجب الوجود لذاته واحد ولقوله ثم قال وحل هذا الاشكال على ما أظهره لهذا الفقير وهو أن الله تعالى موجود بذاته لا بالوجود لا على أن الوجود عينه ولا على أنه زائد وصفات الواجب تعالى موجوده بذاته لا بحال الوجود في ذلك الموطن قال الشيخ علاء الدولة فوق عالم الوجود عالم الملك الودود فلا يتصور نسبة الامكان والوجوب أيضاً في ذلك الموطن لأن الامكان والوجوب نسبة بين الساهية والوجود بحيث لا وجود لا مكان ولا وجوب وهذه المعرفة ورامطور النظر والفكر انتهى اعلم أن هذا القول ليس في هذا المكتوب (قلت هذا الكلام في

أن القرب والمعية والاحاطة والسرمان والوصل والاتصال والتوحيد والاتحاد وأمثالها في حضرته سبحانه من قبيل المشكلات والسطحيات وجناب قدسه جل شانه منزّه ومبرأ من القرب والمعية والوصل والاتصال التي تكون مدركة بفهومنا ومتعلقة بعقولنا ولكن القدر الذي اطلعنا عليه في آخر الامر أن هذا القرب وغيره شبيه بالقرب والاتصال الحاصلين بين المرأة وبين الصورة المتوهمه فيها الذي هما من قبيل قرب الوجود واتصاله بالموهوم وحيث أن الحق سبحانه موجود حقيقي والعالم مخلوق في مرتبة الحس والوهم يكون لقرب والاتصال بين الواجب والممكن من قبيل قرب الوجود واتصاله بالموهوم ولا يعود من هذا القرب والاتصال إلى جناب قدسه تعالى محذور أصلاً فان الأشياء الحسية قد تنعكس في المرأة ويحصل للمرأة قرب واحاطة بها ولا يتطرق إلى المرأة نقص أصلاً ولا ترى فيها خسة قطعاً فإنه لا اسم لتلك الأشياء في المرتبة التي فيها المرأة ولا رسم حتى تؤثر فيها صفاتها فاية ما في الباب أن الحق سبحانه لما خلق العالم في مرتبة الحس والوهم وأراد أن يثبت هذه المرتبة ويحكم أجرى الاحكام والآثار المترتبة على الوجود على هذا الموهوم ولهذا أثبت القرب والاحاطة الموهومين كالقرب والاحاطة الموجودين وجعلهما من الاحكام الصادقة ألا ترى أن رؤية الصورة الجيلة في الخارج كأنها مستلزمة لا لتلذذ وحصول العلاقة كذلك تلك الصورة موجبة للتلذذ والعلاقة حين انعكاسها في المرأة وحصول الثبوت الوهمي لها فيها مع أن الصورة الاولى موجودة والثانية موهومة وفي حصول الاثر بينهما شركة ولما حصلت للموهوم بكرم الله تعالى شركة مع الموجود في ترتب الاحكام وترتبت الآثار على الموهوم ترتبها على الموجود انبعثت في الموهوم المحروم الطمع ورغبا من الموجود وحصلت له بشارات حصول دولة القرب والاتصال بالموجود ✽ شعر ✽

هنيئاً لارباب النعيم نعيمها \* وللعاشق المسكين ما ينجرع

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ينبغي) أن يعلم أن القرب والاتصال كما تصورا وتعلقا بغير المعنى الذي ذكر ولا يكونان من غير تشبيه وتجسيم إلا أن يؤمنوا بهما ولم يشتغلوا بكيفيتهما ويفوضوهما إلى علم الله تعالى وحيث لحق بهذه الالفاظ نوع بيان ساغ أن نخرجها من التشابهات ونلحقها بالمحمل أو المشكل والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

✽ المكتوب الرابع والستون إلى حضرة الخواجه محمد سعيد وحضرة الخواجه محمد معصوم سلمهما الله سبحانه وأبقاهما في بيان الفناء اتم المربوط بزوال العين والائر مع تحقيق وجود الواجب سبحانه وبيان زوال العدم من الممكن وبقاء الثبوت وعروجاته ✽

الفناء الاشم لتسا تحقيق اذا حصل زوال العين والامر عن الفناء ولم يبق منه اسم ولا رسم ( فان قيل ) اذا كانت حقيقة الممكنات الاعدام التي تمايزت بالاضافة وصارت بجالي اسماء الواجب وصفاته سبحانه كما حققت ذلك في مكاتيب لم أن لا يبق من العدم الذي هو حقيقته اسم ولا رسم في الممكن على تقدير حصول هذا الفناء وأن لا يكون فيه شيء غير الوجود والصرف فان زوال أحد النقيضين مستلزم لحصول الآخر لا يلزم ارتفاع النقيضين معا والوجود عند انصوفية عين الواجب تعالى أو أخص صفاته سبحانه وعلى كلا التقديرين يلزم قلب الحقيقة وهو مستلزم للاحاد والزندقة ( أجيب ) ان نقيض العدم ليس هو ذلك الوجود الذي هو حقيقة الواجب تعالى أو أخص صفاته الذاتية سبحانه بل هو ظل من ظلال ذلك الوجود وعكس من عكوسه وبالجملة ان كل وجود وقع العدم في الطرف المقابل له فهو من مظان الامكان ومحتاج الى رفع العدم الذي هو نقيضه وصفات الواجب جل شأنه وان كانت خارجة من دائرة الامكان ولكن لما كانت لها احتياج الى ذات الواجب تعالى ومقابلة الاعدام ثابتة بكل منها ليست بخارجة من شوب الامكان والاحتياج الى الذات لازم لها دائما وان كانت قديمة غير منفكة عن الذات ونفس الاحتياج دليل الامكان فان كان احتياجا الى الغير فهو نقص كامل والنصف به داخل في دائرة الامكان وان لم يكن احتياجا الى الغير فالتلبس به فيه راحة من الامكان وان لم يكن داخل في دائرة الامكان كما أن صفات الواجب تعالى كإلهادون كمال الذات تعالت وتقدست فالوجوب المطلق يختص بذات الواجب تعالى فانها منزهة عن مظنة النقص ومبرأة من شائبة القصور وصفات الواجب وان كان لها قدم في دائرة الوجوب ولكن لما كانت محتاجة الى الذات كان وجوبها دون وجوب الذات كما ان وجودها دون وجود الذات تعالت فان في وجودها نقاضة بالعدم وهو عدم العلم وعدم القدرة مثلا وليس لوجود الذات تعالت عدم مقابل أصلا ولا يتصور له نقيض قطعا فلو كان عدم من الاعدام نقيضا لوجود الواجب تعالى لكان محتاجا الى رفع ذلك النقيض والاحتياج من سمات النقص المناسب لحال الامكان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ( لا يخفى ) أنه ينبغي التحاشي من اطلاق لفظ الامكان على صفات الواجب جل سلطانه لكونه موهما للحدوث وصفات الله تعالى قديمة وان لم تكن واجبة بذواتها ولكنها واجبة بالنظر الى ذات الواجب جل شأنه فانها غير منفكة عنها وحاصل هذا المعنى وان كان منجرا الى الامكان ولكنه خال عن توهم الحدوث وعدم حصول النقيض من العدم او وجود الواجب تعالى كشيء وشهودي وان استدل عليه بحسب الصورة كما يورد على يدهى تنبيه في صورة الاستدلال ( ولز جمع ) الى أصل الكلام فنقول في جواب السؤال لا يبق في الممكن على تقدير الفناء بعد زوال العدم شيء غير الوجود ولا يكون له نصيب غير الثبوت والتحقق فانه قد اتفق عنه العين والامر ولكن هذا الوجود والثبوت مما أثبت للممكن في مرتبة الوهم والحس وترتبت عليه الآثار وصار مرآة لكمالات مرتبة حضرة الوجوب تعالت وتقدست بعد زوال العدم وصار ذات الممكن وحقيقته كالعدم الزائل وكان هذا الثبوت قبل زوال العدم من صفات العدم مثبتا له في مرتبة الحس والوهم وقد صار ذلك الثبوت الآن بعد زوال العدم نابيا منابه في كونه ذات الممكن واتسب

المكتوب الثاني من الجلد الثاني وقد ذكر في كثير من مكاتيبه أنه تعالى موجود بذاته ولا يحتاج في كلامه كما بينه صاحب الرسالة هـ هذه وفي المكتوب الثاني والعشرين ومائة من الجلد الثالث ما نصه وهو حضرة الحق سبحانه موجود بذاته لا بوجود لان الوجود بل للوجوب لا مدخل في تلك المرتبة لان الوجود والوجوب كلاهما من الاعتبار اول الاعتبار الذي ظهر لايجاد العالم هو الحب والثاني اعتبار الوجود وهو مقدمة الاجاد لان حضرة الذات تعالت بلا اعتبار هذا الحب وبلا اعتبار هذا الوجود له استغناء عن العالم واجاده والتعین العلمى الجملى ظل ذنك التعین باعتبار انهما لذات بلا ملاحظة الصفات وفي هذا التعین العلمى

الصفات اليه وقيام معاملة العدم به وقيام معاملة نيابة العدم هذه منوط ببقاء تقيض ذلك  
 الثبوت وبقاء الامكان فاذا ترفت المعاملة من تقيض الثبوت ولم يبق للوجود ما يقابله  
 بل لم يبق لعدم مجال المقابلة به ولم يبق للامكان مسامح فيه فحينئذ تبدل المعاملة غير المعاملة  
 وتقع بين الجلساء والندماء مغايرة ومبادلة فينبغي طلب سرأ وتدفئة وكل محل فيه ثوب  
 الامكان ومجال العدم ولولا نقضاة فهو داخل في قاب قوسين فاذا شرع الامكان والعدم  
 في الرحيل وقرعت لهما مقرة التحويل فح تستقبل كالات أو أدنى لا يعني ان الممكن يصير  
 في ذلك الوقت ذات الواجب يعني عينه بل يعني ان قيامه يكـون بالذات البحت تعالت  
 ويزول قيامه الذي كان بظل من ظلال الذات تعالت (ع) ليس من غاب في الاله الهاء \*  
 وقيام هذا العارف بذات واجب الوجود كقيام صفاته بذاته سبحانه وتعالى بل قيامه  
 بمرتبة ليست الصفات ملحوظة فيها أصلا وان لم يكن للصفات تضكك هن الذات إلا ان  
 قيام الصفات أزلى وأبدى وهي قديمة وقيامه ليس بأزلى وهو متسم بسمة الحدوث ولكن  
 للصفات نقائص من الاعدام كعدم العلم وعدم القدرة مثلا ومعاملة هذا العارف قد  
 ترفت من نقاضة الاعدام كما حققنا (لا يخفى) ان المعاملة اذا ترفت من نقاضة العدم  
 يتحقق الوجوب وبصير الممكن واجبا وهو محال (أجيب) انما يصير الممكن واجبا  
 اذا عرض له الوجود الخارجي ولا ثبوت للممكن في غير مرتبة الوهم والحس فن أين  
 تصور في حقه وجوب الوجود وظهر من هذا البيان بين قيام العارف وقيام الصفات  
 فرق آخر وهو أن قيام الصفات باعتبار الوجود الخارجي وقيام العارف باعتبار  
 الوجود الوهمي وان كان له ثبات واستقرار وكان مبدأ لا آثار (ينبغي) أن يعلم أن بقاء  
 صدور أنا من العارف مربوط ببقاء العدم الذي هو حقيقته فاذا زال العدم لم يبق لأنا  
 مورد حتى يطلق عليه ومعاملة الثبوت بعد زوال العدم وان كانت طويلة الذيل وصار  
 الثبوت ذاتا للممكن ولكن لا مورد لكلمة أنا هناك وكان وضع لفظ أنا كان للحقيقة  
 العدمية حيث تنفر من الحقيقة الثبوتية نعم ان الجزء الاعظم في الممكن هو العدم وصار  
 الممكن ممكنا من العدم واتسعت معاملة الممكن من العدم واحتياج الممكن انما نشأ من  
 العدم والحدوث اللازم للامكان انما ترتب على العدم وكثرة الممكن منشعبة من جهة العدم  
 والامتيان فيه أيضا حصل من العدم والوجود في حقه مستعار وهو أيضا بالتخييل والتوهم  
 ولو كان له ثبات واستقرار (واعلموا) ان الصفات القائمة بذات الواجب جل سلطانه تظهر  
 الذات عز شأنها بتمامها بلون كل واحدة منها لان بعض الذات يكون متصفا بصفة  
 وبعض آخر منها متصفا بصفة أخرى فانه لا تبعض في حضرة الذات ولا تجزى بل هي بسيطة  
 حقيقي وكل حكم يثبت ثمة فهو باعتبار الكلية كما قالوا ان ذات الله تعالى كلها علم وكلها  
 قدرة وكلها ارادة والقيام الذي يحصل للعارف بذات الواجب جل سلطانه بلا ملاحظة  
 الاسماء والصفات أيضا من هذا القبيل حيث تظهر بالكلية بلونه وتبدى مرآيتها بتخصه

الجملی ملاحظة الصفة  
 وهي كالظل لذات جل  
 شأنه انتهى ولذاته تعالى  
 تقدم ذاتي على صفاته  
 والوجود العام صفة من  
 صفاته تعالى وموطن  
 الذات مقدم على موطن  
 الصفات تقدم ذاتيا فيصح  
 قول من يقول الوجود  
 ليس في موطن الذات  
 ولا يحمل عليها في ذلك  
 الموطن لان في ذلك  
 الموطن لا يعتبر شيء لان  
 مرتبة اللاتين والذات  
 البحت والذات المقضي  
 بكسر الصاد مقدم على  
 الوجود العام المقضي  
 بفتح الصاد والوجود الذي  
 ينشأ عن الذات جل شأنه  
 هو من المنزلات العقلية  
 والمقولات الثانية فلا  
 محذور فيه مثلاً ذات الجسم  
 مقدم على وجود البياض  
 ومقابلته فيصح ان يقال  
 الجسم باعتبار تلك المرتبة  
 السابقة على البياض لا يبيض  
 ولا لا يبيض فان قلت الجسم  
 في الخارج ابيض فكيف

على عكس مرأيا آخر فهم من فهم \* شعر \*

اتقيم يا سعد القيامة من حلا \* وة منطق عطلت به البيضاء

ومثل هذا الظهور اعني ظهور المرآة بلون الصورة بالكلية ان حصل للعارف بعد الفناء الاتم بقاء بذلك الظهور يكون أكمل تعيانه لكونه وجودا موهوبا حقا نيا قد تيسر له بالولادة الثانية وهذا التعين مع حدوده وامكانه لما كان ناشيا من مرتبة الجمع له مزينة وفضل على تعينات آخر ليست ناشية من تلك المرتبة كزينة حروف القرآن وكلماته على حروف وكلمات أخرى وان كان كلها متممة بسمعة الحدوث وابله من يرى هذا التعين من اقتصار نظره على الظاهر مساويا لتعينات أخرى وتزعم مساواة بحروف القرآن وكلماته مع حروف كلمات آخر فاعرف فضل العارف من ههنا وقس منيته على الآخرين على مزينة كلام الله عز وجل على كلام الآخرين (شعر) خاب الذي قد يرى ذا القبح كالحسن \* وقاز من كان فيه حدة البصر \* وقال المحجوبون في حق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم انه بشر وتصوروه كسائر البشر فانكروه بالضرورة وتصوره أصحاب الدولة وأرباب السعادة بعنوان الرسالة والرحمة للعالمين واعتقدوه متمازا من سائر الناس فتشرفوا بدولة الايمان وصاروا من أهل النجاة \* تنبيه \* اذا أورد في أثناء أداء بعض المطالب العالية المتعلقة بذات الواجب جل شأنه وصفاته بواسطة ضيق ميدان العبارة الفاظ موهمة بصفات الممكن المستلزمة للنقص والقصور ينبغي أن يصرف تلك الالفاظ عن ظاهرها وان يعتقد جناب قدسه تعالى منزلها ومبرا عن جميع صفات النقص وسمات القصور وأطلق بعض الالفاظ الذي لم يرد به الشرع على حضرته تعالى بتقليد المشايخ العظام بطريق التجوز مثل المرآة وغيرها وأنا خائف مشفق منه ربنا لا نؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا (فان قيل) انه قد يقع في عبارتك لفظ التجلي والظهور الظلي وأمثالهما فيلزم منه تنزل الوجود في مراتب الظهورات كما قال به المشايخ وأنت تنكر على ذلك فواجهه ما ذكرت هناك (قلت) ان التنزل انما يلزم اذا قلنا ان المظهر عين الظاهر كما قال الآخرون واما اذا لم نقل انه عينه لا يلزم التنزل ومختار هذا الفقير عدم عينية الظاهر بالمظهر والله سبحانه الموفق

المكتوب الخامس والستون الى مولانا صفراً أحد الروى في بيان ان كل صفة من صفات العارف وكل لطيفة من لطائفه تظهر بعنوان كلية ذاته بعد بقاء ذاته \*

(اذا) أعطى العارف الكامل التمام المعرفة بعد بقاء الذات الصفات الكاملة والاخلاق الحميدة تظهر كل صفة من تلك الصفات متصفة بعنوان كلية ذاته لان بعض ذاته يكون متصفا بصفة وبعضها آخر متصفا بصفة أخرى ثلاثكون ذاته بتماها علما وبقامها بصرا وبقامها سمعا كما قال محققوا الصوفية في صفات الواجب جل شأنه ذات الله تعالى كلها لهم وكلها قدره وكلها سمع وكلها بصر مثلا ومن ههنا يرى المؤمنون الحق سبحانه في الجنة بلا جهة فانهم يكونون بكتبتهم أبصارا فاذا كانوا بكتبتهم أبصارا كيف يكون هناك مجال للجهة قالوا ان ما تيسر لعوام المؤمنين في الآخرة بعد التيسار التي تيسر للأولياء الذين هم خواص المؤمنين في

يكون في الخارج لا أبيض ولا لا أبيض قلت هو في الخارج أبيض بعد تحقق البياض فيه ولكنه في المرتبة السابقة على البياض لا أبيض ولا لا أبيض وليس ذلك من ارتفاع النقيضين المستحيل لان المستحيل ارتفاعهما بحسب نفس الامر مطلقا لا بحسب مرتبة من المراتب فان الامور التي ليست بينهما علاقة التقدم والتأخر والعينية ليس لبعضها في مرتبة الآخر وجود ولا عدم هكذا في الحاشية القديمة (الجواب الثامن عشر) قولهم وقال في بعض مكاتيبه (في المكتوب ٢١٦ من الجلد الاول) ان عبد القادر قدس سره نزوله كان الى مرتبة الروح فقط وانه ينقص في الارشاد اذ كلما كان النزول اتم كان الارشاد اكمل انتهى اعلم ان هذا كذب وفرية بلا مرتبة في اي مكتوب قاله وبالقرض



الدنيا فيكون ما هو نسبة في حق هؤلاء نقدا لهؤلاء ينبغي أن يقيس نسبتهم من ذلك (ع)  
وقس من حال يستأنى ربيعي \* ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (وكذلك)  
كل لطيفة من لطائف ذلك العارف تظهر بوصف كينته فيصير العارف بتجليه لطيفة الروح  
وبقائه لطيفة القلب وعلى هذا القياس سائر اللطائف الانسانية من النفس الناطقة والسر  
والخفي والاخفي وعلى هذا المنوال أيضا كل جزء من أجزائه وكل عنصر من عناصره  
يأخذ حكم الكل مثلاً يجد العارف نفسه بالتمام غنصر التراب وبقائه عنصر الماء فإذا  
انصبغت لطيفة القلب التي هي الحقيقة الجامعة بلون الكل وزال تعلقه الذي كان بالمضغة  
القلبية وبقيت المضغة خالية في ذلك الوقت كالجسد الخالي عن الروح يتخيل أنه ما أصابها  
في هذا المجرى والذهاب غبار من هذا الطريق بل هي على صرافتها الاصلية كحبة بقيت  
في قدر مقل غير مطبوخة بحيث لم تؤثر فيها الحرارة ولم يصبها الماء فأبقيت البسبب انها  
بعد رفع ذلك التعلق وبعد الخلوتكون منصبة بلون سائر الاجزاء وتأخذ حكم الكل كأجزاء اخرى

✽ المكتوب السادس والستون الى محمد مقيم القصورى في جواب سؤاله عن معنى المجاز  
قنطرة الحقيقة ✽

سأل اخي محمد مقيم أنه بأي معنى قالوا المجاز قنطرة الحقيقة اعلم ان المجاز ظل الحقيقة ومن  
الظل الى الاصل طريق سطاني ولعلمهم بهذا الاعتبار قالوا من عرف نفسه فقد عرف ربه  
فان معرفة الظل مستلزمة لمعرفة الاصل فان الظل كائن على صورة أصله فيكون سبباً لانكشاف  
الاصل لان صورة الشيء ما ينكشف به ذلك الشيء لكن ينبغي أن يعلم ان المجاز انما يكون  
قنطرة الحقيقة اذا لم يدخل في البين تعلق بالمجاز ولم ينجر الامر الى نظرة ثانية وقنطرة الحقيقة  
هي النظرة الاولى التي قال المخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام في حقها النظرة  
الاولى لك وكأنه أشار بلفظك الى حصول هذه الدولة واما اذا دخل التعلق بالمجاز في البين  
عباداً بالله سبحانه وانجر الامر الى النظرة الثانية فذلك المجاز سد في طريق الوصول الى الحقيقة  
فضلاً عن أن يكون قنطرة بل هو صنم يدعو الى عبادته وغول يضل عن طريق الحقيقة بغوائه  
ولهذا قال المخبر الصادق يانا لمضرة النظرة الثانية النظرة الثانية عليك واي شيء يكون  
أضر مما يصد عن الحق ويشغل بالباطل (ينبغي) أن يعلم ان النظرة الاولى انما تكون نافعة  
اذا لم تكن عن اختيار واما اذا كانت بالاختيار فخيمها حكم النظرة الثانية قوله تعالى قل  
للمؤمنين بغضوا من أبصارهم كاف في اثبات هذا المطلب ولم يفهم جهلاء الصوفية الناقصون  
معنى هذه العبارة فغلطوا وخطوا وطفقوا يشغفون بالصور الجميلة ويتخذون بغفهم  
ودلالهم بطمع أنهم يحملونهم وسيلة الوصول الى الحقيقة ومراجا لحصول المطلوب كالان  
ذلك هو عين سطريرق المطلوب وحاجب عن حصول المقصود والذي زين في نظرهم هو  
الباطل وهم قد وقعوا في التورور بانه الحقيقة وزعم جمع منهم حسن تلك الصور وجالهم  
حسن عين الحق جل شأنه وجالهم وظنوا التعلق بهم عين التعلق بالحق وزعموا مشاهدتهم  
عين مشاهدة الحق حتى قال بعضهم (شعر)

امر وزجون جبال توبى برده ظاهراست ✽ ذر حيرتكه وعدة فردا برأى چيست

والتقدير لا يلزم قبح لقائل  
هذا القول (الجواب)  
التامع عشر لقولهم وقال  
في المكتوب الرابع والتسعين  
من الجلد الثالث وما يقال  
من ان الانبياء لا يحتاجون  
الى الاستمداد وان الكلمات  
حاصلة لهم بالفعل صريح  
المكبرة) اعلم أن هذه  
العبارة ليست فيه وان  
كانت بالفرض والتقدير  
فراده ان الانبياء والرسل  
صلوات الله تعالى وسلامه  
عليهم كلهم محتاجون الى  
رحمة الله وفضله لان في  
الحديث الصحيح ان لله مائة  
رجة أما واحدة منها  
فيها في الدنيا وادخر  
تسعة وتسعين للآخرة  
وفيه ايضا سلوى الوسيلة  
(الجواب الموفى مشربين  
لقولهم وقال في المكتوب  
الثامن والثمانين من  
الجلد الثالث وجود  
العالم ونظامه كلاهما  
مربوطان بالخاله وهي ابرك  
الاشياء وبركانها شاملة  
للموجود والمعدوم وهي

تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ماذا ظن هؤلاء القاصرون الحق سبحانه وماذا زعموا حسنه وجاله تعالى امامهموا أنه اذا وقعت شعرة من شر حور الجنان التي هي من مخلوقاته سبحانه فرضا في الدنيا لما ظلمت الدنيا من اضاءتها واشراقها أبدا وقد ثبت احتراق جبل الطور وانذكاره بجبل واحد من تجليات الحق جل وعلا وسقوط كلم الله على نبيه وعليه أفضل الصلوة والسلام مفسيا عليه من ذلك التبلي مع علو منزلته وزيادة قرب رفته بنص القرآن وهؤلاء مع قصور عقولهم هذه برون الحق سبحانه بلا حجاب في جميع الاوقات ويتعجبون من وعد الرؤية الاخرية لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا وعلما أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم بذلوا غاية جهدهم في اثبات الرؤية الاخرية ببراهين غليظة خالفوا في ذلك جميع الفرق فانه لم يقل برؤية الحق جل وعلا غير أهل السنة أحسن الفرق المخالفين مليونهم وغير مليونهم بل عدوها من الحال العقلي وأهل السنة أيضا قالوا انها بلا كيف وانها مخصوصة بتلك النشأة وهؤلاء المهوسون يزعمون حصول هذه الدولة الباهرة في هذه النشأة الفانية وصاروا مسرورين بتمامهم وخيالهم رنسا آثما لدنك رحمة وهي لنا من أمر نار شداو السلام على من اتبع الهدى والقرن متابعنا المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات

✽ المكتوب السابع والستون الى المير منصور في بيان حقيقة الكائنات وبيان الفرق بين مكشوف حضرة شيخنا ومكشوف صاحب الفتوحات ✽

ان فرصة هذه الكائنات التي تخيل معاينة ومشاهدة ومنبسطة ومسطحة وطويلة ومريضة هي عند حضرة الشيخ محي الدين بن العربي وتابعيه حضرة الوجود الذي لا وجود في الخارج غيره وذلك الوجود هو ذات الحق سبحانه الذي يسمونها ظاهرا الوجود الذي بواسطة انعكاسه في الصور العلمية المتكثرة التي يسمونها باطن الوجود ويقال لها الاعيان الثابتة وتلبس بها يتخيل متكررا ومنبسطا وطويلا وعريضا مع كونه على وحدته وبساطته ويقولون ان مشهود الكل ومحسوس الجميع من العوام والخواص في هذه الصفحة في الكسوة الكونية وفي الصور والاشكال المتمايزة هو حضرة الحق سبحانه يتوهم للعوام عالمه والعالم لم يخرج من موطن العلم أصلا ولم يشمر رائحة من الوجود الخارجي والظاهر في مرآة حضرة الوجود هو عكوس تلك الصور العلمية أو وقعت العوام في نوم الوجود الخارجي بظهورها في الخارج لولانا الجامي عليه الرحمة (رباعي)

(١) مجموعة كون رابقتون سبق \* كرديم تفحص ورقا بعد ورق

حقا كه تديدم ونه خواندم دراو جز ذات حق وشئون ذات حق

وما هو مكشوف هذا الفقير ومعتقده هو ان هذه العرصة هي فرصة الوهم وهذه الصور والاشكال التي فيها هي صور الممكنات واشكالها ثبت بصنع الله سبحانه في مرتبة الحس والوهم وصارت متقنة وكلها محسوس مشهود في هذه الصفحة فهو من الممكنات وان كان يتوهم ذلك المشهود لبعض السالكين واجبا وظهر بعنوان الحقيقة ولكنه من افراد العالم وهو تعالى وراء السوراء ومنزه عن رؤيتنا وعلينا ومبرأ من

(١) الرباعي لولانا

الجامي مرت ترجته في أول الجلد الثاني وقد التزمت ان اثبت اصول الايات غالبيا في هذا الجلد تبركا واعتمادا على التراجم السابقة فليدنبه منه عني عنه

بالاصالة مخصوصة بآراهم عليه السلام وولائتها ولاية ابراهيم وافنا الوصول الى حضرة الذات تعالت وتقدست بدون توسط التعيين الاول الوجودي و بدون التوسل بجميع كالات الولاية الابراهيمية غير ميسر لان اول قباب المرتبة الحضرة القدسية هي لانها مرآة غيب وليس لاحد بدمن توسطه ولهذا امر خاتم الانبياء بتابعته ليصل بتابعته الى ولاية نفسه ومنها يتجذر الى حضرة الذات انتهى (اعلم انهم تركوا منه بعض عبارته وبيانه ودفع اشكاله سمي في الجواب الاكثي ان شاء الله تعالى (الجواب) الحادي والعشرون لقولهم وقال في المكتوب الرابع والتسعين من الجلد الثالث ان التعيين الاول وهو التعيين الوجودي منشأ الولاية الابراهيمية وفوق ذلك

كشفنا وشهدنا (شعر)

أني يرى الخلق نور جلاله \* وبأي مرآة يكون مصورا

غاية ما في الباب ان هذه العرصة الموهومة ظل تلك العرصة الخارجية التي هي حرية مرتبة الوجوب تعالت وتقدست كما ان وجود هذه المرتبة ظل وجود تلك المرتبة فلو قيل لمرتبة الوهم هذه باعتبار كونها ظلا لمرتبة الخارج خارجا لساغ كما يقال لها باعتبار الوجود الظلي موجودا أيضا وعرصة الوهم هذه كعرصة الخارج من جلة نفس الامر ولها احكام صادقة والمعاملة الابدية مربوطه بها كما أخبر به الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلوة والسلام ينبغي ان يلاحظ ان ايا من هذين المكشوفين أقرب الى تزيه الله تعالى واليق بتقدسه سبحانه وأولى وانسب بالنسبة الى جناب قدسه تعالى وأي منهما مناسب لبداية الحال وتوسطه وأيهما مناسب لحال الانتهاء وكان هذا الفقيه معتقدا للمكشوف الاول منذ سنين ومرت عليه في ذلك الوطن أحوال عجيبية ومشاهدات غريبة وحصل له في ذلك المقام حظ وافر ثم صار آخر الامر بمحض فضل الله جل شأنه معلوما ان كل ما يرى ويعلم فهو غير الحق سبحانه لازم للنفي وبعد التثبات التي انجرت للمعاملة بكرم الله جل شأنه من النفي الى الانتفاء وزال الباطل الذي اظهر نفسه بعنوان الحق عن الرؤية والعلم وحصل التعلق بغيب الغيب وامتاز الموهوم من الوجود وافترق القديم من الحادث وذلك حاصل المكشوف الثاني للمؤلف (رباعي)

در عرصه كائنات بادقة فهم \* بسيار كذبتيم بسرعت چون سهم

كشتم بهم همه چشم ندیدیم درو \* جز ظل صفات آمده ثابت دروهم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق

المكتوب الثامن والستون الى الفقير محمد هاشم الكشمي في تحقيق مرتبة الوهم التي ظهر العالم في تلك المرتبة وما يناسب ذلك

ان قولنا للعالم موهوما لا يعني أنه منحوت الوهم ومجموله كيف يكون منحوت الوهم فان الوهم أيضا من جلة العالم بل يعني ان الحق سبحانه خلق العالم في مرتبة الوهم وان لم يكن الوهم موجودا في ذلك الوقت ولكنه كان في علم الله تعالى ومرتبة الوهم عبارة عن ظهور بلا كون ووجود كمثل دائرة ناشئة من جولان النقطة الجواله حيث ان لها ظهورا ولا وجود والحكيم المطلق جل سلطانه خلق العالم في تلك المرتبة وأعطى الظهور المحض ثبوتا وثباتا واخرجه من الغلط الى الصحة ومن الكذب الى الصدق وجعله نفس الامر أولئك يدل الله سبحانه حسنات والمرتبة الموهومة مرتبة عجيبة لاحتاج لها بالوجود أصلا ولا تدافع ولا تثبت له جهة من الجهات ولاحد ولا نهاية كالانتازع للدائرة الموهومة مع النقطة الجواله الموجدودة ولا جهة من الجهات ثابتة لها معها ولم يحدث في النقطة نهاية أصلا من حدوث الدائرة الموهومة حيث لا يمكن ان يقال ان النقطة في عين الدائرة أو في شمالها أو في قدامها أو في خلفها أو فوقها أو تحتها وثبتت هذه الجهات للدائرة انما هو بالنسبة الى الاشياء التي لها ثبوت في مرتبتها واما ما هو كائن في مرتبة أخرى فليس شيء من هذه الجهات بثبات

مرتبة الذات الاقدس التي لا يسهها شيء من التعينات لكن سرها ودعت في مركز دائرة التعين الاول وهو منشأ الولاية الحمدي وجمال محيط الدائرة يشبه الصباحة وجمال المركز يشبه الملاحه وهي فوق الصباحة فالوصول الى الملاحه انما يتصور بعد طي مراتب الصباحة ومالم ينسر الوصول الى جميع المقامات الابراهيمية لا يمكن الوصول الى الذروة العليا التي هي الولاية الحمدي ولا ينسر ومن هنا امر النبي صلى الله عليه وسلم بتتابع ملة ابراهيم ليصل الى ولايته التي عبر عنها بالملاحه بتوسل الوصول الى الولاية الابراهيمية ولما لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم مناهية بالولاية الابراهيمية لكون مكانه الطبيعي نقطة مركز دائرة الولاية الخليليه وسيره مقصور

للدائرة معها وأيضاً لم يثبت لهذه النقطة حد ونهاية بحدوث تلك الدائرة بل هي على صرافتها  
ولله المثل الأعلى ينبغي ان يعلم من هذا البيان حال العالم مع صانع العالم جل شأنه بأنه لم  
يحدث له سبحانه من إيجاد العالم حد ولا نهاية ولم تحصل له جهة من الجهات وهذه النسبة  
كيف تصور هناك فانه لا اسم من هؤلاء في تلك المرتبة العلية ولا رسم حتى تصور  
النسب وطائفة من المخدولين توهموا من قصور نظرهم حصول هذه النسب وثبوت الجهات  
في حق صانع العالم جل شأنه مع العالم ونفوا رؤيته تعالى وزعموها محالاً وقدموا جهلهم  
الركب وتصديقهم للكاذب على الكتاب والسنة وظنوا أنه لو كان الحق سبحانه مرئياً لكان  
في جهة من جهات الرائي وذلك مستلزم للحد والنهاية وقد علم من التحقيق السابق ان لا شيء  
في حقه سبحانه من هذه النسب مع العالم سواء أثبتت الرؤية أو لا فتكون الرؤية ولا تحدث  
الجهة كما تحقق هذا المعنى اما علموا ان هذا المحذور لازم أيضاً في وقت وجود العالم فان  
الصانع تعالى يكون في جهة من العالم ويكون أيضاً وراء العالم وهو مستلزم للحد والنهاية  
فان قالوا انه في جميع جهات العالم فيقولون في حق لزوم الحد والنهاية اللازم للورائية  
وأيضاً الفساد والمحذور في ثبوت الجهة انما هو لاستلزامها النهاية وهي بنفسها لازمة هنا  
والخلاص من هذا المضيق انما هو في اختيار قول الصوفية أعني قولهم للعالم موهوماً فيحصل  
التخلص حينئذ من اشكال الجهة والنهاية ولا محذور في القول بأنه موهوم أصلاً فان له  
احكاماً صادقة كالوجود والمعاملة الابدية والنعيمات والتعذيبات السرمدية مربوطه به  
والموهوم الذي قال به السوفسطائية المجانين شيء آخر فانه مخترع الوهم ومخوت الخيال  
شأن ما بينهما (ولنرجع) الى أصل الكلام فنقول انه لا جهة للدائرة الموهومة الناشئة  
من النقطة الجولية بالنسبة اليها بل هي خارجة من جميع جهاتها فلو صارت تلك الدائرة  
فضاً تمامها بصراً لرأت النقطة من غير جهة ألبتة لان الجهة مفقودة بينهما وفيما نحن فيه  
أيضاً لو صار الرائي تمامه بصراً ورأى الحق جل وعزلاً بلا جهة أي محذور يلزم فيه  
والمؤمنون يرونه سبحانه في الجنة بكنيتهم ولا يثبت جهة أصلاً ونحكم تخلقوا باخلاق الله  
نحصل هذه الدولة للاولياء في الدنيا ويصيرون بكنيتهم بصراً وان لم تكن رؤية فانها  
مختصة بالآخرة ولكن لها حكم الرؤية وانما قلت تخلقوا باخلاق الله فانهم قالوا في الواجب  
تعالى ذاته كلها بصراً وكلها سمع وكلها علم وللمتخلفين نصيب من هذه الاخلاق ألبتة وكل  
صفحة من صفاتهم تأخذ في ذلك المقام حكم كنيتهم فيصيرون بكنيتهم بصراً مثلاً ويعطى سائر  
المؤمنين هذه النسبة في الآخرة فيتشرفون هنالك بدولة الرؤية ان شاء الله تعالى ولا يلزم على  
هذا التقدير محذور واشتباه أصلاً والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

المكتوب التاسع والستون الى القاضي موسى شوحين في التزاع في الشريعة  
وصحبة أرباب الجمعية

بسم الله والصلوات وتبليغ الدعوات انهم ان احوال فقراء هذه الحدود مستوجبة  
تحمدهم وسميت الصحيفة انشرفه الرسالة مع الدرويش رحم على بوصولها رزقكم الله السلامة  
والاستقامة واندرج فيها طلب النصائح ابها المحذور النصيحة هي الدين ومتابعة سيد

على رأس مركز تلك الدائرة  
فبالضرورة وصوله الى  
محيط الدائرة واكتساب  
كالات تلك المحيط تعمير  
عليه لانه خلاف مقتضى  
طبعه فلا بد من متوسط  
من افراد امته يكون له  
يتبعه مناسبة في عين  
المركز وله من طريق آخر  
مناسبة بمحيط الدائرة  
ليكتسب ذلك الفرد  
كالات تلك المرتبة الحقيقية  
ويحقق بحقيقتها متوسطه  
يحصل للنبي صلى الله  
عليه وسلم تلك الكمالات  
ويحقق بها فيحقق بعد  
ذلك بكمالات نفسه صلى  
الله عليه وسلم بمقتضى من  
سن سنة حسنة فله اجرها  
واجر من عمل بها فجاء  
هذا الفرد وناسب محيط  
الدائرة وحصل الكمالات  
الابراهيمية وانما حصلت  
هذه المرتبة الثانية من الولاية

المرسلين عليه وعليهم الصلاة والتسليمات غاية ما في الباب ان للمتابعة أقساما قسم منها اتيان الاحكام الشرعية وباقي الاقسام ذكرها الفقير بالتفصيل في مكتوب حرره لبعض المحبين أمره ان شاء الله تعالى بارسال نقله اليكم وبالجملة ان مدار الافادة والاستفادة في هذه الطريقة على الصحة لا يكتفى فيها بالقول والكتابة قال حضرة الخواجه النقشبند قدس سره ان طريقنا صحبة وفضل أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام على غيرهم من أولياء الامة بالصحة حتى لا يباغ ولى من الأولياء مرتبة صحابي من الصحابة ولو كان ذلك الولي اويسا القرني المسؤول من الاخوان الدماء بسلامة الايمان ربنا آتانا من ادلك رحمة وهى لنا من أمرنا رشدا وقلب رحم على ورقته وورق الصلاح والاصلاح اعطاه الحق سبحانه الاستقامة والسلام

✽ المكتوب السبعون الى مولانا اسحاق بن القاضى - موسى في التحريض على صحة أرباب الجمعية ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف المرسل مع الدرويش رحم على ولما كان منبأ من الذوق والشوق أورث المسرة وحصل الفرح من مطالعة ما كتبتم في ورقة على حدة من الواقعة التى ظهرت لكم واعلم ان مثل هذه الواقعة من المبشرات ينبغى السعي حتى يخرج الامر من القوة الى الفعل ومن المراسلة الى المعاينة وتدارك التقصير اليوم يمكن فينبغى اعتنام الفرصة دون ان يسوف في الامر ويؤخر قال حضرة الخواجه احرار قدس سره كنا مع جماعة من الدراويش فجرى الكلام بيننا في الساعة السجادة المودعة في يوم الجمعة بانها اذا تيسرت ماذا ينبغى ان يطلب من الله تعالى فيها فقال كل احد كلاما فلما بلغت النوبة الى قلت ينبغى ان يطلب فيها صحة ارباب الجمعية فان جميع السعادات ميسرة في ضمنها وارسلنا بعض نقول المكاتب محسوبا بالرافع رزق الله سبحانه الانتفاع به ثم ان اخي الشيخ كريم الدين جاء منذ مدة ولعله يكتب اليكم من احواله والتوقع من الاحباب الدماء ربنا انقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير والسلام على من اتبع الهدى والترم منابذة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

✽ المكتوب الحادى والسبعون الى جناب المخدم زاده محمد عبيد الله في بيان التمييز بين دقتى الموهوم الذى هو العالم وبين الموجود الحقيقى الذى هو صانع العالم ✽

والله المثل الاعلى ان النقطة الجواله التى نشأت منها الدائرة في الوهم كما انها موجودة في الخارج موجودة في الوهم أيضا ولكن وجوده هناك بلانقلاب ظهور الدائرة وهنا بهذا النقلاب وكونها موجودة في الخارج لا بمعنى ان لها في كلا المرتبتين وجودا على حدة كلا بل لها وجودا واحدا في الخارج والوهم هناك بلانقلاب الدائرة وهنا مع النقلاب وهذه الدائرة الموهومه التى لها ظهور في الوهم بلا وجودا فانا حدثت من غلط الحس فان جعلت في تلك المرتبة موجودة واعطيت ثباتا واستقرارا وظهورا بالوجود فخرجت من غلط الحس البته وصارت من جملة نفس الامر وترتب عليها احكام صادقة فلهذه

الموسوية فحصل هذا الفرد الولاية العظمى الجامعة لكلمات المركز والمحيط فحصل للنبي صلى الله عليه وسلم بتوسط هذا الفرد كلمات محيط الدائرة وتيسرت له ولاية الخلقة وحصلت له ولاية المحبوبة وهى ولايته صلى الله عليه وسلم وقبل دعاؤه صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم بعد الف سنة انتهى اعلم انا نذكر اولا الفاظه الفارسية ثم نذكر معربها مع شرح الفاظها المعلقة ليندفع اشكال المعارضين عليه لعدم فهمهم ويظهر تحريفهم العبارة من هذا المكتوب (ثم ذكر الفاظه الفارسية ونحن اقتصرنا على معربه وهو) اذا كانت الملاحه فوق الضباحة فالوصول الى الملاحه بعد طى مراتب

الدائرة في الوهم حقيقة وصورة فحقيقتها هي النقطة الجوالة التي هي بها قائمة وصورة  
هي الدائرة نفسها التي عرض لها فيه ثبوت وثبات وهذه الصورة وان لم تكن هي تلك  
الحقيقة لثبوت احكام متميزة فيها ولكنها ليست بعيدة عن الحقيقة ومنفكة عنها فان التخييل  
بهذا الظهور هو الحقيقة \* شعر \*

اني اوري لغيري حين اذكره \* بذكر زينب عن ليلى فأوهمه  
قال حضرة الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في هذا المقام ان شئت قلت انه حق وان شئت قلت  
انه خالق وان شئت قلت انه من وجه حق ومن وجه خلق وان شئت قلت بالخيالة لعدم  
التمييز بينهما ( ينبغي ) ان يعلم ان هذا التميز بين الحقيقة والصورة وان كان في الوهم ولكن  
لما صارت الصورة موجودة في تلك المرتبة بايجاد الله تعالى وحصل لها فيها ثبات  
وتقرر كانت من جملة نفس الامر البتة وحصل لها تميز مطابق لنفس الامر وصارت  
موجودة خارجية بطريق الظلية فان وجود الصورة كانه ظل وجود الحقيقة كذلك  
كانت مرتبة الظهور بعد حصول الكون والوجود ظل الخارج ايضاً فلما كان التمييز بين الحقيقة  
والصورة بحسب نفس الامر بل كان خارجياً امتنع حل احدهما على الاخرى ولم تكن  
أحدهما عين الآخر ومن قال بعينيهما فهو لم يفهم غير التميز الوهمي ولم يثبت عنده غير الامتياز  
العلمي سبحانه الله قد صارت مرتبة الوهم بواسطة ايجاد الحق سبحانه الواقع في تلك المرتبة خارجاً  
ونفس الامر وصارت ما وراء العلم والخارج المتعارفين ولما صارت هذه المرتبة خارجاً  
ميزت فيها مرتبة الوهم وصارت النقطة موجودة خارجية والدائرة الناشئة منه سميت  
موهومة والعجب ان الصورة التي هي ناشئة من الحقيقة وكلها فيها حاصل فهو من الحقيقة  
ولا انفكاك لها عن الحقيقة أصلاً فدافرقت عن الحقيقة بلا اختيار وأخرجت من التوهم  
الى التحقق وصار التميز الوهمي خارجياً ينبغي ان يلاحظ قوله تعالى صنع الله الذي اتقن  
كل شيء هنا حيث صير الاشياء المحض بقدرته الكاملة شيئاً ظاهراً بصيراً قادراً مرئياً  
قال واحد من الاكابر \* شعر \*

چونكه اوشد چشم كوش و دست و پای \* خیر دام در چشم بندی ای خدای  
ولا مجال لربط العين فان ربط العين انما ثبت في محل يرى فيه غير الواقع واقعياً وهنا قد صير  
قدرة الحق سبحانه غير الواقع واقعا وجعل الاحكام الكاذبة التي كانت في تلك المرتبة صادقة  
والشيخ يقول بعدم التميز بينهما والحال ان بين العبد والرب مسافة خمسين ألف سنة قوله  
تعالى تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة اشارة الى ذلك  
والشيخ بنفسه ايضا معترف بهذا الطريق هذا ولهذا قال بالخيالة ولا يظن الا به من بعد الطريق  
ان الحق سبحانه بعيد فانه سبحانه قريب بل اقرب الى العبد من نفس العبد بل هذا البعد انما هو باعتبار  
الدرك والعرف لا باعتبار المكان والمسافة والنقطة الاخيرة من الدائرة اقرب النقط الى المبدأ  
ولكن لما جعل ظهرها الى جانب المبدأ ووجهها الى طرف آخر وقع وجدانه مع وجوده قريبه من المبدأ  
بعيدا ومربوطا بطي جميع النقط \* شعر \*

ای کان و تیرها پر ساخته \* صید نزدیک تودور انداخته

الصباحة ولا يتيسر  
الوصول الى حقيقة هذه  
الولاية التي هي الذروة  
العليا والولاية المحمدية  
على صاحبها الصلاة  
والسلام والنجمة حتى  
يصل الى جميع مقامات  
الولاية الابراهيمية اي  
جميع المقامات التي توقف  
عليها حصول الولاية  
المحمدية ومراده باللاحقة  
الولاية المحمدية وبالصباحة  
الولاية الابراهيمية على  
صاحبها الصلاة والسلام  
والنجمة وبحقيقة هذه  
الولاية كنهها مع كنه  
جميع فروعها والولاية  
المحمدية هي اصل جميع  
الولايات ومرجعها  
ومركزها وفوقها وكل  
الولايات لجميع الانبياء  
والرسل مندرجة فيها  
ونشأت منها وولايتهم  
عليهم الصلاة والسلام  
اجزاء ولايته صلى الله  
عليه وسلم ولكل جزء  
منها مقامات ومراتب



هركدوراندازرودورتر \* ازچنين صيداست اوميجورتر

نعم من لم يقاس شديد البعد لا يعرف قدر القرب ما صنع الله سبحانه فهو خير والسلام على من اتبع الهدى

\* المكتوب الثاني والسبعون الى جناب الخواجه حسام الدين أجد في بيان ان تلوينات العسكرية تكين لارباب الجمعية مع جواب استفساره عن قراءة المولد \*

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة وملاحظة الملاطفة النبيلة المرسلة باسم هذا الفقير على وجه الكرم والشفقة لله سبحانه الحمد والمنة على صحتكم وطاقتكم وعدم خلوكم عن تفقد أحوال الاحباب المهجورين وأحوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد حيث ان في عين البلاء عافية وفي مظان التفرقة جعية والاولاد والاحباب الذين في الرفافة قرأوا قائلهم على الجمعية وأحوالهم في الترقى والتزايد والعسكر في حقهم خائفاء محض ونصيبهم في عين تلوينات العسكرية وهم في عين التعلقات الشتى التي هي من لوازم هذا الوطن متوجهون الى مطلب واحد ومشغوفون به لا شغل لاحد معهم ولا ضرر عليهم من أحد ومع ذلك هم مسلوبوا الاعتبار وبدولة الخبس والتقدير اشتهاه باله من حبس لا يشتري في عوضه الخلاص يجوز به من قديس للاطلاق في جنبه مقدار موز الحمد لله سبحانه والمنة على ذلك وعلى جميع نعمائه (أيها المخدم) فان المقصود من ارسال الكتاب الى قرة العين اظهار التخصر على فوت بعض النعم التي كان حصولها متوقفا في جوار الوطن والمجيء الى العسكر والجمعية فيه مربوط بصلاحتهم فان معرفتهم باوضاع العسكر أكثر وإطلاعهم على نفع هذا الوطن وضرره أزيد وأوفر وندرج فيها انه ان كتبت أنه لا نصيبهم آفة يذهبون هنالك الغيب عند الله تعالى ولكن حمد الله سبحانه لم نصب أحدا من الاحباب والرفقاء بكرم الله سبحانه آفة التفرقة الى الآن مع كثرة الاختلاط بآباب التفرقة ولم يمنع احد منهم من المطلب وندرج أيضا ما في باب قراءة المولدا المضايقة في نفس قراءة القرآن وقراءة القصائد الثمينة والمناقب بصوت حسن والمنهى عنه هو تعريف بحروف القرآن وتغييرها والتزام رواية اوزان النعمة وترديد الصوت بها بطريق الاخلان مع تصفيق مناسب لها غير مباح في الشعر أيضا فان قرأوا على نهج لا يقع تحريف في كلمات القرآن ولا تتحقق الشرائط المذكورة في قراءة القصائد وكانت قراءتها يفرض صحيح فالمانع حينئذ (١) أيها المخدم قد يقع في خاطر الفقير أنه ما لم يسه هذا الباب مطلقا لا يتبع عنه المهورسون فلو جوزنا في القليل لنجبر الى الكثير فليله يفضي الى كثيره قول مشهور والسلام

\* المكتوب الثالث والسبعون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد في استمرار صفة الحياة التي هي فوق العلم وبيان أن العلم كما أنه من الصفات الزائدة كذلك هي من الشئون الغير الزائدة أيضا وكذا سائر الصفات \*

اعلم أن حضرة الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره ومتابعيه الذين ائتمنوا التزلات الخمس اعتبروا التعمين الاول من اجال حضرة العلم وقالوا له الحقيقة المحمدية عليه وعلى آله الصلاة والسلام واعتقدوا انكشاف ذلك التعمين تجليا ذاتيا واعتقدوا ما فوقه الملائمة الذي هو مرتبة الذات البحت والاحدية المجردة من جميع النسب والاعتبارات

وكانت حاصلة لتبينا صلي الله عليه وسلم بعضها تفصيلا وبعضها اجمالا وكانت جميع مقامات الابراهيمية حاصلة له صلى الله عليه وسلم تقصلا الا بعض شوائبها وهو كان حاصلا له صلى الله عليه وسلم بجملا ونسبة ذلك البعض الى الولاية المحمدية كنسبة الورق الى الشجرة والشجرة الى الانسان والقطرة الى البحر اقل قليل فاذا لم تكن تلك الورقة والشجرة والقطرة في الشجر والانسان والبحر مع انها اجزاء منها لا تكون ناقصة لا في العقل ولا في النقل فان حصلت تلك الورقة والشجرة والقطرة لها بواسطة شيء لا يتصور أنه كلها وكانت ناقصة وكذا لا يقال غير المؤمن لمن لا يرفع الحجر والمدر عن الطريق مع أن في الحديث الصحيح الايمان (١) اعلم أنه قد مر المنع عن قراءة المولد مطلقا في مكاتيب عديدة ومراده قدس سره هو هذا الذي ذكره هنا وإنما أطلق هناك لعل المذكرة هنا فلا سند في منعه عنه لهو هابين خذلهم الله ومن يحذو حذوهم سلا عنى عنه

(لا ينبغي) أن فوق شأن العلم شأن الحياة التي العلم تابع لها وهي أم جميع الصفات علما وغيره وسواء كان العلم حصوليا أو حضوريا وشأن الحياة هذا شأن عظيم الشأن وحكم سائر الشئون والصفات في جنبه حكم الجد اول بالنسبة الى البحر المحيط والعجب أن الشيخ العظيم لم يسر في هذه المملكة الوسيعة ولم يقتطف من رياضها أزهار العلوم والمعارف وهذا الشأن وإن كان إلى حضرة الذات تعالت أقرب والجهالة وعدم الإدراك انصب ولكن لما كان فيه شائبة النزل والظلمة كان من مظان العلم والمعرفة قسلا أو كثر ولما وقع السير لهذا الفقير بكرم الله سبحانه في ذلك الشأن عظيم الشأن صار مشهودا أن الشيخ له جرة تحت ذلك المقام بمسافة بعيدة وأنه اختارا لأقامة فيه ولعله نال من هذا المقام حظا وافرا في الآخر وإطلاق بعد المسافة في مثل هذه الأبعاد الإكيفية يمكن باعتبارين ضيق ميدان العبارة أو أن صورة ذلك البعد المثالية مشهودة في عالم المثال في صورة بعد المسافة سبحانه لا علم لنا إلا ما علمنا أنك أنت العليم الحكيم والسلام على من اتبع الهدى

فصل بالخير \* لزم من هذا البيان أن لا يكون العلم ثابتا في مرتبة الحياة السرى فوقه سواء كان حصوليا أو حضوريا فإذا لم يكن ثابتا في مرتبة الحياة كيف يكون ثابتا في مرتبة حضرة الذات جل شأنها التي هي فوق الفوق فإذا لم يكن العلم ثابتا يكون نقيضه ثابتا تعالى الله سبحانه عن ذلك علوا كبيرا والتفصي من هذا الاشكال مبنى على معرفة دقيقة قل من تكلم بها من أولياء الله تعالى (ينبغي) أن يعلم أن علم الواجب جل شأنه كإثباته من الصفات الثمانية الحقيقية الزائدة كما قال أهل الحق كذلك هو من الشئون والاعتبارات الذاتية الغير الزائدة أيضا وحيث أن القسم الأول من الصفات الزائدة على الذات تعالت فمتعلقه أيضا ماسوى الذات المقدسة سواء كان ذلك السوى طالما أو صفات زائدة فإن كلامهم يتسم بسمة الظلمة وعرض له اسم الزيادة لا يكون لا ثقا بجانب مرتبة حضرة الذات المقدسة ولا يكون له تعلق بجانب قدسه تعالى سواء كان ذلك العلم حصوليا أو حضوريا فإن كان حضوريا فهو أيضا متعلق بظل من ظلال حضرة الذات وإن كان بين العلم والعالم والعلوم اتحادا فإن هذا الاتحاد أيضا ظل من ظلال المرتبة المقدسة لاحتياها وإن ظن جع غيبتها والقسم الثاني الذي هو من الشئون الذاتية التفسير الزائدة متعلقه حضرة الذات فقط تعالت وتقدست وأعلى مما يتعلق بما سوى الذات وبالجملة أن العلم إن كان زائدا فمتعلقه مقصور على ماسوى الذات والعلم الذي ليس بزائد بل مجرد اعتبار فمتعلقه مقصور على حضرة الذات تعالت وتقدست والعلم المتبقى في مرتبة حضرة الذات هو العلم الزائد الغير اللائق بتلك المرتبة المقدسة الذي هو ظل شأن العلم الغير الزائد ولا يلزم من انتفاء ذلك العلم ثبوت نقيضه الذي هو الجهل فإنه إذا لم يكن هناك مجال للعالم الذي هو من الصفات الكاملة كيف يكون لنقيضه الذي هو نقص من القدم إلى الرأس مجال الثبوت في تلك الحضرة ثابتة ما في الباب أن هذين النقيضين كلاهما يكونان مسلوين عن تلك الحضرة ولا يلزم محذور أصلا قال واحد من العارفين عرفت ربى يجمع الأضداد وكأنه لا يصل إلى ذلك المقام

بضع وسبعون شعبا أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى من الطريق والحاصل أن لكل شيء أجزاء مقومة وأجزاء غير مقومة له كالشعر للإنسان والورق للشجر وقامة دائرة الخلة يحصل الجزاء الغير المقوم لا يحصل المقوم وفي بعض المكاتب من الجلد الثالث صرح بان الحقيقة المحمدية حقيقة الحقائق وغيرها أجزاء لها انتهى والعامل تكفيه الإشارة ولهذا أمر خاتم الرسل بتابعة ملة إبراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم ليصل صلى الله تعالى عليه وسلم بوسيلة هذه المنابعة حقيقة ولا يشبه بمقدار فضله واستمداده صلى الله تعالى عليه وسلم عند الله تعالى ومنها إلى حقيقة ولا يشبه التي عبر عنها بالمالحة والمراد بحقيقتها كنهها مع كنهه جميع فروعها

(١) قوله أن هذين التقيضين  
الخ وهذا من جملة مصطلحات  
الصوفية وقد أخذ عنهم  
بعض اصحابهم من أرباب  
المعقول فاشتهر بينهم ايضا  
فهم يستعملونه فيما بينهم  
ولا يدرون معناه مثله

وشئونها كما مروا كان  
لنبينا صلى الله عليه وسلم  
مناسبة ذاتية أتم مركز  
دائرة ولاية الخلقة الذي  
هو اقرب الى حضرة  
اجال الذات ويحيطها  
الذي هو تفصيل كالات  
الذات تعالت اقل المراد  
بالمركز الاصل والرجع  
والقديم والمقروا الحيز  
الطبيعي كما مروا ولاية  
كل نبى وولى جزء ولاية  
نبينا صلى الله تعالى عليه  
وسلم ولكل نبى وولى  
وصلت الولاية منها  
وهو صلى الله عليه  
وسلم الكل وهى لكل  
ولى بطريق الظلية  
واستهلاك الظل بالاصل  
لا يقال له كماله و اشار  
بالمركز الى الوحدة  
والبساطة والقرب الى  
الاحدية فالم يتحقق بكلمات  
يحيط تلك الدائرة مفصلا  
بقدر فضله واستعداده  
عند الله تعالى بحصول  
ذلك الشأن الواحد

الاقدم بواسطة واحد من هذين التقيضين (١) فاذا كان جميع النسب والاعتبارات  
مساوية عن تلك الحضرة فالعلم وعدم العلم الاذان من جملة النسب يكونان مسلوبين  
ايضا والذي لابد له من النسب والاعتبارات ولا يكون فيه رفع التقيضين ولا جعدهما  
هو الممكن وخالق النسب والاعتبارات منزوع عن النسب والاعتبارات وقياس الغائب  
على الشاهد متمتع في ذلك الموطن أو تقول ان انتفاء العلم الخاص لا يستلزم عدم العلم  
المطلق بل يستلزم عدم العلم الخاص الذى هو متضمن لشأبة الظلية فعلى هذا التقدير  
لا يلزم محذور أصلا ولا يكون ارتفاع التقيضين فافهم (ينبغي) أن يعلم ان العلم الذى  
هو من الشئون الذاتية لا مناسبة له أصلا بالعلم الذى هو من الصفات الزائدة وان كان  
أصل هذا العلم هو ذلك العلم فان الصفات الزائدة ظل الشأن الذاتى وثمة كله انكشاف في  
انكشاف وحصول في عين الحضور ومن علودرجته لا يقدر الجمل أن يقع في الطرف المقابل  
له وان يقوم بتقاضته بخلاف صفة العلم فان الجمل قائم بتقاضتها وان كان وقوعه غير جائز  
واحتمال التقيض له هذا صار باعنا على انحطاطه ومنعه من التعلق بخضاب القدس فان كل  
كامل فيه احتمال التقيض اى كمال كان لا مجال له في تلك الحضرة القدرة التى أثبتوها في تلك المرتبة  
المقدسة مثله القدرة التى لا يجزى في مقابلته بخلاف صفة القدرة فان فيها احتمال التقيض  
وان لم يكن واقعا وعلى هذا القياس جميع الشئون والصفات الواجبة تعالت وتقدست فاذا  
لم يكن لشان العلم مناسبة بصفة العلم أصلا كيف يكون اعلم المخلوقات مناسبة بهذا الشأن  
عظيم الشأن وكيف يتصور له تعلق بتلك المرتبة المقدسة الا ان يكون من الحق سبحانه رماية  
وعناية له بعد اعطى لانكشافه الناقص جلالة من عند انكشافه واعطاء البقاء الاكل من  
عنده بعد الفناء الاثم ففي هذا الوقت يمكن أن يحصل له تعلق لا كفى بتلك المرتبة المقدسة وبلغ مبلغا  
يقصر دونه الاصل ويصل الى أصل الاصل متجاوزا مرتبة الاصل وهذه خصوصية امتاز بها بنو  
آدم وفتح لهم طريق الترقى حتى يتجاوزون الاصل واصل الاصل ايضا ويلغون مبلغا يبق  
الاصل كالظل في الطريق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والسلام

المكتوب الرابع والسبعون الى حضرة الخلدوم زاده الخواجه محمد معصوم في شرح  
كلام صاحب القصوص في بيان تجلى الذات وتحقيق رأى الخاص بحضرة شيخنا ولم يتم  
هذا المكتوب اتفاقا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال الشيخ بن العربي قدس سره والتجلى من الذات لا يكون  
الابصيرة التجلى له فالتجلى له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق وما رأى الحق ولا يمكن  
أن يراه والمراد من مرآة الذات هو الشأن الذاتى الذى ظله الاسم الزائد الذى هو مبدأ لتعين  
التجلى له فان لكل اسم زائد هو مبدأ لتعين من تعيينات المخلوقات أصلا في مرتبة الذات  
وهو الشأن الذى هو مجرد اعتبار في الذات كما حققت في غير موضع وليس المراد منه الذات  
مطلقة فان المطلق لا يكون مرآة للمقيد ولما كانت المرآة مقيدة مثل الصورة السكائنة فيها  
واصلا لا اصل تلك الصورة لا جرم تجلى المرآة في نظر التجلى له بصورته السكائنة فيها من  
غير زيادة ولا نقصان لان تجلى ذلك الشأن وظهوره في هذه المرتبة التى وقع التجلى فيها لا يكون

الابته الصورة التي كان التجلي له عليها الان ظهوره بهذه الصورة لنفسه وعدم تعلقه بالعالم مشروط بتوسط الاسم الظلي الذي هو مبدأ تعين صورة التجلي له وهذه المرآة المقدسة مبانة لساثر المرايا فان ظهور الصورة في تلك المرايا كائن في زاوية من زواياها ولا تظهر المرايا بأعيان الصورة الحالة فيها لمبانة بينهما بخلاف هذه المرآة المقدسة فان الصورة غير حالة فيها ولا حاصلة في زاوية من زواياها لعدم الحالية والمحلية في تلك الحضرة وواحدا وعدم التعرض والجزى في تلك المربة المقدسة ولو وهما بل تظهر هذه المرآة المقدسة بكنيتها بصورة التجلي له فتح تكون هي مرآة وصورة فالتجلي له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق الذي هو شان الذات الذي ظهر بصورة التجلي له وما رأى الحق المطلق ولا الشان الخاص على النهج التنزيهي والنظ التقديسي ولا يمكن ان يراه هذا مبني على رأى الشيخ في نفي امكان الرؤية التنزيهية واثبات الرؤية في الظهورات التشبيهية الجامعة لطيفة بطريق التمثل والمثال وهو كما ترى يخالف لما اتفق عليه علماء أهل السنة شكر الله تعالى سعيهم من ان رؤيته تعالى في الدنيا جائزة غير واقعة وفي الآخرة بلا كيف واقعة لا يكون يتمثل ومثال \* شعر

براه المؤمنين بغير كيف \* وادراك وضرب من مثال

لان رؤية التمثل رؤية كيف وأيضاً ليست رؤية له تعالى بل رؤية مخلوق اوجده واطهره بطريق التمثل وهو تعالى ورآ التمثل والمثال وورآ التوهم والخيال وكل ذلك مخلوق له تعالى والعجب من كبراء العرفاء انهم تسلووا بالتشبيه عن التنزيه وبالحدث عن القديم اذا كتفوا بالمثال وعكفوا على التمثال وظنى ان ذلك المرض حدث لهم من قولهم بالتوحيد والاتحاد واصرارهم على تصور حكمهم بان العالم هو الحق سبحانه فلا جرم تكون رؤية أى فرد من افراد العالم رؤية له تعالى عندهم للاتحاد بينهما ومن ههنا قال بعضهم بالشعر الفارسي (شعر)

امروز چال نوبی پرده ظاهر است \* در حیرتم که وعده فرد ابرای چیست

الان الشيخ خص من بين ذلك الافراد فردا خاصا جامعاً حصل بطريق التمثل وهو لا يجدى نفعاً وكأنه قدس سره بوفور علمه بالكتاب والسنة وأقوال العلماء تنبيه على شناعة القول باطلاق الرؤية والحكم بان رؤيتهم مطلقاً رؤية له سبحانه ومع ذلك لغلبة السكر وقوة حال التوحيد ما تخلص عن مضيق التشبيه مطلقاً وما تفرغ لتحصيل كالات التنزيه مفرد بل زعم ان المنزه الصرف قاصر وناقص ومحدد له تعالى كالمشبه فقر عن التنزيه الصرف وجزم بأن الكمالات في الجمع بين التشبيه والتنزيه والحكم بان أحدهما عين الآخر ليرتفع التعبد والتقييد مطلقاً ولا يتخفى عليك ان التشبيه معدوم في الخارج عنده وانما الموجود في الخارج هو التنزيه الصرف فلا يكون أحدهما محددًا ومقيد الآخر على قياس الوجود والعدم الخارجيين فان العدم غير محدد لوجود ولا العكس فان الوجود على إطلاقه مع العدم إطلاقه مع الوجود غير مقيد أحدهما بالآخر ولو كان العدم محددًا للوجود لكان ينبغي ان يحكم بأن الكمالات في الجمع

المجمل كما مر مع ان جميع المقامات والشئون كانت حاصلة له صلى الله عليه وسلم تفصيلاً بمقدار فضله الا ذلك الشأن الواحد المجمل لانتم ولاية الخلقة تفصيلاً لا بمقدار فضله واستعداده عند الله تعالى ولفظ لانتم يدل على ان ولاية الخلقة كانت حاصلة له صلى الله عليه وسلم بمجملها ولهذا جاءت في الصلاة المأثورة كما صليت على ابراهيم اى جاء فيها كما صليت الخ ومعناها اللهم صل على محمد بمقدار فضله واستعداده عندك كما صليت على ابراهيم بمقدار فضله واستعداده عندك اللهم اعط مرتبة خلقتك محمداً بمقدار فضله واستعداده عندك كما خطبها ابراهيم بمقدار فضله واستعداده عندك حتى تيسر كالات الولاية الابراهيمية بتامها ايضاً له صلى الله عليه وسلم مفصلاً بمقدار فضله واستعداده عند الله تعالى ولفظ بتامها ايضاً يدل على حصولها له صلى الله تعالى عليه وسلم بمجملها كانت حاصلة لصاحبها

بين الوجود والعدم ويكون أحدهما عين الآخر وهو سفسطة ظاهرة فلا يكون القول بالتنزيه  
الصرف تحديدا له تعالى ولا يكون الجمع كالأبلى نقصا والحقا للنقص بالكامل ومعلوم أن المركب  
من الناقص والكامل ناقص بقى الصور المسماة بالاحيان الثابتة عنده ثابتة في العلم وهي أيضا  
لا تستلزم تحديد الوجود الخارجى حتى يحكم بالاتحاد والعينية بينهما وبينه وانما يحدد الوجود  
الخارجى الموجود الخارجى مثله واما الوجود العلمى فلا يحدد الوجود الخارجى ولا يزاوجه لتباين  
المرتبتين الا ترى ان تصور شريك البارى وثبوته في العلم ليحكم عليه بالاستحالة لا يزاوجه البارى  
تعالى الموجود فى الخارج ولا يحدده ولا يقيدده اصلا حتى يتحمل فى دفعه تحملا غير واقع  
بان احدهما عين الآخر هذا ولزج الى كلام الشيخ فى التجلى الذاتى وما يناسبه فنقول ذكر  
الشيخ بعد ذكر هذا التجلى ما حاصله ان هذا التجلى نهاية التحليلات وغاية العروجات وما بعد  
هذا الالعدم المحض فلا نطمع ولا نتعب نفسك بتحصيل العروج فوقه والوصول وراءه فلا مقام  
اعلى من هذه الدرجة فى التجلى الذاتى

المكتوب الخامس والسبعون الى هذا الحقيق محمد هاشم الكشمى فى بيان تجلى أفعاله  
وتجلى صفاته وتجلي ذاته سبحانه وتعالى وهذا المكتوب كأنه تمهيد للمكتوب السابق

يعلم اخى الخواجه محمد هاشم الكشمى أن تجلى الأفعال عبارة عن ظهور فعل الحق سبحانه  
للسالك على نهج يرى أفعال العباد ظلال ذلك الفعل ويحدد ذلك الفعل أصل تلك الأفعال ويعتقد  
قيام تلك الأفعال بذلك الفعل الواحد وكال هذا التجلى هو أن تختفى تلك الظلال من نظره  
بالتمام وتكون ملحقة بأصلها وتجذب فاعل تلك الأفعال بلا حس ولا حركة كالجماد ومآقاه  
أرباب التوحيد الوجودى بالعينية وقالوا الكل هو انما هو فى ذلك الوطن حيث رأوا هذه  
الأفعال المتكررة الصادرة من العباد فعل فاعل واحد جل شأنه وهناك اختفاء انتساب الأفعال  
الى فعلتها وحدوث الانتساب فيها الى فاعل واحد لا اختفاء نفس الأفعال والحقاها بأصلها  
شأن ما بينهما وان كاد أن يخفى على البعض وتجلي الصفات عبارة عن ظهور صفات الحق  
سبحانه لسالك على نهج يرى صفات العباد ظلال صفات الواجب جل سلطانه وأن يجديها  
بأصولها فيجد علم الممكن مثلا ظل علم الواجب وقائمه وكذلك يجد قدرته ظل قدرته تعالى  
وقائمه بها وكال هذا التجلى هو أن تختفى تلك الصفات الظلالية عن نظر السالك بالتام وتكون  
ملحقة بأصولها ويجد نفسه الذى كان موصوفا بهذه الصفات خاليا عنها كالجماد بلا حياة  
ولاهل ولا يجد فى نفسه أثر من الوجود وكالاته وتوابعه حتى لا يكون هناك ذكر ولا توجه  
ولاحضور ولا شهود فلو كان بعد الحقوق بالأصل توجه فهو متوجه من نفسه الى نفسه وان  
حضور حاضر بنفسه مع نفسه ونصيب السالك من هذا المقام حصول حقيقة الفناء  
والاضمحلال وانتفاء انتساب الكمالات التى كان ينسبها الى نفسه بزعمه وأداء الأمانة التى  
كان يظن تهمته وكذا انها من نفسه الى أهل الأمانة وزوال مورد كلمة أنا أيضا عنى حدلو  
تشرف بالبقاء لا يكون موردا لانا ولا يقدر ان يعبر عن نفسه بانا وان وجد نفسه عين أصله  
لا يتسرله مجال إطلاق انا على ذلك الاصل ولا يقدر أن يقول انه عين الاصل فان الأناية قد  
زالت عنه وقول انا الحق انما هو لعدم حصول هذه النسبة واجراء سبحانه على اللسان لعدم

بمقدار فضله واستعداده  
عند الله تعالى ولما كان  
المكان الطبيعى للولاية  
المحمدية مركز دائرة  
الولاية الخليلية وسيره  
صلى الله عليه وسلم أيضا  
مقصودا على السير المركزى  
لذلك الدائرة تعمير

خروجه صلى الله عليه وسلم  
منه ودخوله فيها لاكتساب  
كالاتها أى اكتساب  
تفصيلها وهذه العبارة  
تدل على حصول الولاية  
المحمدية للنبي صلى الله  
عليه وسلم وحصولها  
يدل على حصول الولاية  
الابراهيمية للنبي صلى الله  
عليه وسلم لان الولاية  
الابراهيمية موقوف عليها  
حصول الولاية المحمدية  
وحصول الموقوف يدل  
على حصول الموقوف عليه  
ووجوده وخروجه منه  
خلاف مقتضى الطبيعة  
لانه الحيز الطبيعى له صلى  
الله عليه وسلم فلا بد أن

الوصول الى هذه الدولة ولكن ينبغي حل صدور امثال هذه الالفاظ عن الاكابر على  
توسط احوالهم واعتقاد كآلهم ورآه هذا القيل والقال والفناء الذي هو حقيقة الانحساء  
والاضمحلال وان كانت منهى تجلي الصفات ولكن حصوله من اشعة تجلي الذات ومالم  
تجلى الذات لا يتيسر دولة الفناء بل لا يتم تجلي الصفات ايضا مالم تجلدم تخلص ومن تجلي الذات  
تزل بقية العارف التي ترى له كالجناد تلك البقية هي العدم الذي هو أصل جميع الممكن  
وقد حصل له من اذم كاس صفات حضرة الوجوب تعالت وتقدست فيه امتياز وتشخص  
وكان بهذه المراتبة ممتازا من اعدام آخر ولما صارت تلك الظلال المنعكسة لمحة باصوالها  
لم يبق بين تلك الاعدام ما به الامتياز وصار هذا العدم الخاص أيضا لمحا بالعدم المطلق فبح لم  
يبق من العارف اسم ولا رسم لا يتبقى ولا تذركا كان الوجود ونواع الوجود ودعه وراح كذلك  
هذا العدم فارقه أيضا ولحق باصله واستراح (ينبغي) أن يعلم ان امتياز هذا العدم من  
اعدام آخر الذي حصل بواسطة حصول ظلال الصفات فيه كان باعتبار التوهم وفي الحقيقة لم يكن  
فيه ظل أصلا مثل مرآة أخرى فان حصول الصور فيها باعتبار التوهم فاذا كان حصول الظلال فيها  
باعتبار التوهم يكون امتيازها أيضا وهما فكما ان وجود الممكن باعتبار التوهم يكون قدمه  
أيضا باعتبار التوهم فاعطى في خارج دائرة الوهم موضع قدم فان الوجود والعدم في الحقيقة  
على صرافة اطلاقهما مالم ذلك عرض تزل ولا هذا حصل ترقو من كمال اقتدار الصانع تعالى  
خالق العالم في مرتبة الوهم من ذلك وهذا وأتقنه وجعل المعاملة الابدية والمجازاة السرمدية  
منوطة به وما ذلك على الله بعزيز وما قلت فيما سبق ان حصول دولة الفناء من اشعة  
تجلي الذات يعني أن حصول نفس تجلي الذات بعد حصول دولة الفناء مالم تخلص لم  
تجد والفرق بين أشعة التجلي ونفس التجلي كالفرق بين اسفار الصبح وطلوع الشمس فان  
في وقت الاسفار ظهور أشعة تجلي الشمس وبعد الطلوع نفس تجلي الشمس وربما لا يشرف  
البعض بنفس التجلي مع ظهور أشعة التجلي ولا يوصل به الى تلك الدولة القصوى بواسطة  
عروض بعض العوارض كما يدرك الاسفار ولا يدرك الطلوع بعروض هالة سماوية أو  
أرضية وأيضا لا حاجة في شهود الاسفار الى كمال قوة الباصرة وشهود الشمس هو الذي  
يستدعي كمال قوة الباصرة وحده النظر ألا ترى أن الخفاش قادر على ادراك الاسفار  
وعاجز عن ابصار الشمس في النهار وابصار الشمس يستدعي أن يحصل له بصر آخر  
وربما يكون في السالك استعداد أشعة التجلي ولا يكون فيه استعداد نفس التجلي والخفاش  
فيه استعداد مشاهدة أشعة تجلي الشمس وليس فيه استعداد نفس تجلي الشمس ها أنا  
أقول كلاما عاليا له لا يكون نافعا وبعد انصرام تجلي الصفات وبعد حصول فناء  
الصفات والذات يستقبل العارف تجل كانه دهليز تجلي الذات وكأنه برزخ بين تجلي الصفات  
وتجلي الذات والذي يترقى من هذا التجلي له نصيب من تجلي الذات بقدر استعداده وهذا التجلي  
البرزخي بزعم هذا الفقير أصل لذلك التجلي الذاتي الذي قال الشيخ بن العربي قدس سره في حقه  
هنا عبارة والتجلي من الذات لا يكون الا بصورة التجلي له فالتجلي له ما رأى سوى صورته

يكون فرد من أمته صلى  
الله عليه وسلم متوسطا  
كأننا بتبعيته صلى الله عليه  
وسلم في عين المركز ومن  
طريق آخر له مناسبة  
بمحيط تلك الدائرة اشار  
بقوله من طريق آخر اخ  
الى قول الصوفية بان كل  
ولي من أمته صلى الله  
عليه وسلم على قلب نبي  
من الانبياء صلوات الله  
عليهم اجمعين وفي بحر  
المعاني قال النبي صلى الله  
عليه وسلم ان الله تعالى  
في الارض ثلثمائة وليا  
قلوبهم على قلب آدم عليه  
السلام وله أربعون  
قلوبهم على قلب موسى  
عليه السلام وله سبعة  
قلوبهم على قلب ابراهيم  
عليه السلام وله خمسة  
قلوبهم مثل قلب جبريل  
عليه السلام وثلاثة قلوبهم  
على قلب ميكائيل عليه  
السلام وله واحد قلبه مثل  
قلب اسرافيل عليه السلام  
بهم رفع الله تعالى البلاء



في مرآة الحق وما رأى الحق ولا يمكن ان يراه وقال لهذا التجلي منتهى التجليات ولم يقل بمقام  
فوقه وقال وما بعد هذا التجلي الا العدم المحض فلا تطمع ولا تنعبد في تحصيل العروج والترقي  
فوقه فلا مقام اعلى من هذه الدرجة في التجلي الذاتي والحبب أن الوصول الى المطلوب الحقيقي  
فيما وراء هذا التجلي والشيخ يخوف ويحذر عنه بقوله تعالى ويحذركم الله نفسه ويهدد فلولم  
نطمع نحن المهجورون المهجورون فيه ولم تنعبد لخصوله ماذا كنا نفعله غير التسلي من الجوهر  
النفيس بقطعات الخبز غاية ما في الباب أن النصيب من كل مرتبة مناسب لتلك المرتبة  
فالنصيب اليسر من اللا كفي يكون لا كفي لا سبيل لا كيف الى اللا كفي فالعرفه  
التي تعلق تلك المرتبة ليست كعرفه تعلق بالكفي فانه لا مجال لهذه العرفه هناك العلم  
في ذات الله سبحانه جهل اي ليس علماً من جنس العلم المتعلق بعلم الممكن فانه من مقولة  
الكيف ولا كيف ثمة والمنع من التفكير في ذات الله سبحانه اغاها بواسطة تعالى وراء  
التفكر والتخيل ووجد انه تعالى اغاها به سبحانه لا بالتفكر والتخيل ربنا آتامن لذلك  
رحمة وهي لنا من امرنا رشداً وكان ينبغي للشيخ قدس سره أن يقول وما بعد هذا  
التجلي الا الوجود الصرف والنور المحض وانما قال وما بعد هذا التجلي الا العدم باعتبار ان  
العالم ظل الصفات والتفوق والترقي من الصفات اجتهاد وسعي في اعدام نفسه وليس كذلك  
فان العارف اذا لم يترق من الصفه التي هي أصله ولم يتفوق الشئون والاعتبارات الذاتية  
ماذا يكون فعله ولاي شيء يكون مجيئه والفناء والبقاء اللذان يفسر الله في كل مرتبة جراً  
للتجاوز الى ما فوق أصله فتجاوز بقاء الاصل عن الاصل ووصل الى أصل الاصل (شعر)  
يحرق بالنار من عسرها \* ومن هو النار كيف يحترق

عن هذه الامه حتى يكتب  
كالات تلك المرتبة التي هي  
ذلك الشأن المحمل غير  
المقدم وغير الموقوف عليه  
الذي نسبته الى الولاية  
المحمدية لنسبة القطرة الى  
البحر وهذا الفرد بمنزلة  
الآله كالسيف للمجاهد  
فالقاطع هو المجاهد ويسند  
القطع الى السيف مجازاً  
(أو كالحادم بالنسبة الى  
المخدوم أو كالحازن بالنسبة  
الى الملك ولا محذور في  
اكتساب المخدوم والملك  
شيئاً بواسطة الخادم  
والحازن ويتحقق بهما)  
والنبي المتبوع بحكم من  
من سنة حسنة فله أجرها  
وأجر من عمل بها بتوسط  
وصوله وخدمته وتبعية  
نبيه صلى الله عليه وسلم  
اليها يتحقق تلك الكمالات  
وهي تفصيل الخلقة بمقدار  
فضله وشرفه صلى الله  
عليه وسلم عند الله تعالى  
ايضا وتم له المراتب والولاية  
الخليلية مع ذلك الشأن

المكتوب السادس والسبعون الى الخدم زاد الخواجه محمد معصوم في بيان علو شأن العلم  
والمرتبة المقدسة فوقه المعبر عنها بالنور الصبر

اعلم ان شأن العلم وان كان تابعا لشأن الحياة ولكن لعلم في مرتبة حضرة الذات تعالت  
وتقدست بعد مقوط اعتبار الصفات والشئون شأن ليس هو الحياة فضلاً عن سائر الصفات

والشئون وفي موطن التجرد عن جميع النسب مرتبة لا تجوز اطلاق غير النور على نفسها  
 اظن ان العلم أيضا مجالا فيها لا ذلك العلم الذي يقال له حصولا أو حضوريا فانه مع قسميه  
 تابع للحياة بل هو لا كيني ولا مثلي كحضرة الذات تعالت وتقدست وكله شعور لا كيني  
 بلا اعتبار العالم والمعلوم وفوق تلك المرتبة مرتبة أخرى لا مجال فيها للعلم كسائر الشئون  
 لا شيء هناك غير النور الذي هو أصل ذلك الشعور اللا كيني واللامثلي فاذا كان ظل ذلك  
 النور لا كينيا ولا مثليا ماذا نقول من لا كيفية الاصل الذي هو عين النور ماذا نقدر أن نقول  
 وجميع الكمالات وجوبية وامكانية ظلال النور وقائمة بالنور ووجود الكل صار وجودا  
 ومبدأ لا تار من النور والمرتبة الأولى لما كانت فيه رائحة الانحطاط من مرتبة حضرة  
 النور الصرف والجامع للشعور هو النور قال المخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة  
 والسلام في حقه أنه مخلوق وعبر عنه أحيانا بالعقل حيث قال أول ما خلق الله العقل وأحيانا  
 بالنور وقال أول ما خلق الله نوري وكلاهما شيء واحد فانه نور وعقل وشعور وحيث نسب  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى نفسه وقال نوري يمكن ان نقول ان هذه المرتبة هي الحقيقة  
 المحمدية والتعين الأول لان تلك الحقيقة والتعين الأول المتعارفان بل لو كان ذلك التعين ظلاما  
 ظلال ذلك التعين فهو أيضا مغتصم كما ان المراد من هذا العقل ليس هو ذلك العقل الذي قال  
 الفلاسفة انه الصادر الأول من الواجب تعالى بطريق الانحساب وجعلوه مصدر الصدور  
 الكثرة ( ينبغي ) ان يعلم ان كل موطن فيه تعين فيه رائحة من الامكان ومعه شوب من العدم  
 الذي صار باعثا على تعين الوجود وتغيره وبضدها تبين الاشياء وصفات الواجب جل  
 شأنه هي التي عرض لها التعين والتغير فهي مع وجود قدمها ليست بواجبة لذواتها بل واجبة  
 لذات الواجب تعالى وحاصل ذلك وجوب بالغير الذي هو من اقسام الممكن وان كان  
 الغاشي لازما من اطلاق لفظ الامكان في الصفات القديمة لكونه موهما للحدوث والمناسب  
 هناك اطلاق الوجوب لمجئتها من ذات الواجب تعالى ولكن للامكان فيها مجال في الحقيقة  
 لعدم وجوبها لذواتها بل لغيرها وان لم يقولوا بالغيرية وأرادوا بالغير الغير المصطلح ولكن  
 الاتينية مقتضية للغيرية الا ان متغايير ان قضية مقررة من قضايأ ارباب العقول ( والعجب )  
 أن الشيخ محي الدين بن العربي قال للثنين من التعينات تعينا وجوبا ولثلاثة امكانية وفي الحقيقة  
 في كل التعينات سمة الظلية ورائحة الامكان وان كان بين ممكن وممكن فرق كثير وكان  
 أحدهما قديما والآخر حادنا ولكن الكل غير خارج من دائرة الامكان وفي الكل رائحة من  
 العدم ( واياك ) ونخيل المرتبة الثانية التي هي النور الصرف والتعين باللاتعين ذاتا بمحتوا واحدة  
 مجردة مثل الآخرين فانه أيضا حجاب من الحجب النورية ان الله سبعين ألف حجاب من نور  
 وظلّة وان لم يكن تعينا ولكنه حجاب المطلوب الحقيقي وان كان آخر الحجب وهو تعالى وراء  
 الورا وهذا النور الصرف لما يمكن داخل في دائرة التعين كان مزنا ومبرا من ظلة العدم  
 والله المثل الأعلى ومثل ذلك النور كمثل تشعشع نور الشمس الذي هو حاجب لقرصها انتشار  
 من عين القرص وصار حجابا لها وفي الحديث حجاب النور وهذه المرتبة العليا فوق العمليات  
 الذاتية فضلا عن تحليات الافعال والصفات فان التجلي بلا شوب التعين غير متصور وهذا

المجمل غير المقدم الذي  
 كانت جميع مقامات الولاية  
 حاصلة له صلى الله عليه  
 وسلم سواء الاعمال الصالحة  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 فثمان قسم بالمباشرة بها  
 وقسم غير المباشرة بها  
 وهي الاعمال الصالحة للنبي  
 صلى الله عليه وسلم بالمباشرة  
 أمته بها بموجب من سن  
 سنة حسنة فله أجرها وأجر  
 من عمل بها وكذلك سائر  
 الكمالات والفضائل قسم  
 منها حصل له صلى الله  
 عليه وسلم حال حياته وقسم  
 حصل له صلى الله عليه  
 وسلم بعد مماته ولا يزال  
 يحصل الى يوم القيمة بواسطة  
 أمته كفتوح البلدان  
 واظهار دينه على سائر  
 الاديان وانتشاره الى  
 اقطار الارض واستنباط  
 الاحكام وتدوين العلوم  
 الى غير ذلك مما لا يخفى على  
 احد والنبي صلى الله  
 عليه وسلم ينسب كمالات  
 محيط تلك الدائرة بمقدار

المقام فوق جميع التجليات ولكن منشأ التجليات الذاتية هو هذا النور الصرف والتجلي  
انما يتصور بواسطة ولولاه لما حصل التجلي وحقيقة الكعبة الربانية أعظمها حضرة ذلك  
النور الذي هو مجموع الجميع وأصل جميع التبعيات فاذا كان ملاذ التجليات الذاتية وملجأها  
ذلك النور ماذا يزيد في مدحه كونه مسجودا لا آخرين فاذا شرف الله سبحانه بكمال فضله وعنايته  
مارقا من ألوف بالوصول الى هذه الدولة وخصه بالبقاء والبقاء في هذا الموطن يمكن ان  
ينال بقاء بهذا النور وحظا وافر امن الفوق وفوق الفوق وان يتجاوز من النور بالنور  
فيصل الى أصل النور ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهذه المعارف  
كما أنها وراء طور النظر والفكر وراء طور الكشف والشهود أيضا وأرباب الكشف  
والشهود في فهم هذه العلوم كأرباب العلم والعقل لا بد في الاهتداء الى درك هذه الحقائق  
بتابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من نور فراسة النبوة (ينبغي) ان يعلم ان هذا النور  
حاشاء من ان تكون فيه شائبة الامكان فيكون ممكنا ومن جنس الجوهر والعرض بل هو  
مرتبة لا يمكن اطلاق شيء عليه غير النور وان كان ذلك الغير وجوب الوجود فان الوجوب  
دونه **تنبه** لا يتوهم أحد من هذا البيان ان خرق جميع الجلب عن الذات تعالت قد  
تحقق في حق هذا المعارف لكون هذا النور آخر الجلب على ما مر وهو بمنزلة حديث  
نقلوه ان الله سبعين ألف جباب من نور وظلمة لو كشفت لاحتسفت سبحات وجهه ما  
انتهى اليه بصره من خلقه لان ثمة تحقق وبقاء بالجلب التي كل منها معدلة لآخر  
لا خرق الجلب شتان ما بينهما ربنا آتنامن لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام  
على من اتبع الهدى

**كتاب السابع والسبعون الى حضرة الخدم زاد الخواجه محمد سعيد في**  
**امرار حقيقة القرآن المجيد مع بيان دقائق العجز والمعرفة وحقيقة الصلاة**  
**والكلمة الطيبة**

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وبعد  
مرتبة النور الصرف التي وجدها الفقير حقيقة الكعبة الربانية وبينها مرتبة عالية جدا وهي  
حقيقة القرآن المجيد السجاني والكعبة العظيمة انما صارت قبلة الافاق وتشرفت بدولة  
المسجودية لكل بحكم القرآن المجيد الامام قرآن والمأموم الاول كعبة معظمة وهذه المرتبة  
المقدسة مبدأ لوسعة حضرة الذات الالكيفية وأيضا ان مبدأ امتياز تلك الحضرة الالكيني  
واللامنلى هو هذه الدرجة العليا والوسعة في تلك الدرجة المقدسة ليست هي بحسب الطول  
والعرض فان ذلك من سمات النقص والامكان بل هي أمر من لم يتحقق به لا يدركه وكذلك  
الامتياز في تلك المرتبة المقدسة ليس هو بالزائلة والمبانية فان ذلك مستلزم للتبعض والجزى  
الذين من لوازم الجسم والجسماني تعالى الله سبحانه عن ذلك ولا يتصور في ذلك الموطن  
فرض شيء غير شيء فان الغيرية تنبئ عن الاتينية بل لا مجال فيه للفرض لكونه من قبيل فرض  
الحال من لم يبق لم يدرك

وما أبديك من طيرى علامه \* واضهى مثل عتقاء وهامه

فضله واستعداده عند  
الله تعالى بمحصول ذلك  
الشأن الجمل وان كانت  
حاصلة له صلى الله عليه  
وسلم مفصلة غير ذلك  
الشأن وقت السولية  
الخليلية ايضا صلى الله  
عليه وسلم بالحق ذلك  
الشأن الجمل غير المقدم  
الذي يدل عليه لفظة تمت  
ونسبته الى السولية المحمدية  
كنسبة القطرة الى البحر  
ودعاء اللهم صل على محمد  
كأصليت على ابراهيم قرن  
بالاجابة بمقدار فضله  
واستعداده بعد الف سنة  
بداء الامة حصول ذلك  
الشأن الجمل غير المقدم  
لاغيره من الكمالات لانها  
كانت حاصلة له صلى الله  
عليه وسلم مفصلا والكمالات  
حاصلة له صلى الله عليه  
وسلم في السير في الله الآن  
ايضا وما فيوما لان السير  
في الله غير متناه وكالاته  
وفيوضه تعالى لا نحصى  
ولا تعد وبداء امته له

والاعتناء بين الناس اسم \* ولم يك لاسم طيرى استداده

وكل شيء يفرض في ذلك الموطن وان كان فرض المحال ويتمق النظر في ذلك الشيء لا يظهر فيه أمره اختصاص بذلك الشيء المحقق ولا يوجد في شيء آخر مفروض ومع ذلك يكون الامتياز بين ذلك الشئين المفروضين كاشا وباشا وتكون احكام كل منهما متميزة عن احكام الآخر فسبحان من لم يجعل الخلق اليه سبيلا الا بالعجز عن معرفته والعجز عن المعرفة نصيب الاكابر الاولياء وعدم المعرفة غير العجز عن المعرفة مثلا الحكم بعدم الامتياز في ذلك الموطن المقدس ووجدان كل كمال ذاتي عين الآخر كما قالوا ان العلم عين القدرة والقدرة عين الارادة عدم المعرفة بامتياز ذلك الموطن والحكم بالامتياز في ذلك الموطن والاعتراف بعدم وجدان كنه ذلك الامتياز عجز عن معرفة امتياز ذلك الموطن وعدم المعرفة جهول والعجز عن المعرفة علم بل العجز متضمن للعلمين علم الشيء والعلم بعدم وجدان كنه ذلك الشيء من غابة عظيمة ذلك الشيء وكبريائه فلو ادر جنافه علما ثالثا أيضا لساخ وهو علم الانسان بعجزه وقصوره الذي هو مؤيد لمقام عبديته وعبوديته وفي عدم المعرفة التي هو الجبل ربما يكون ذلك الجهل مركبا اذالم يعرف جهل نفسه أنه جهل بل زعم أنه علم وفي العجز عن المعرفة نجاسة تامة من هذا المرض بل لا مجال فيه لهذا المرض لكونه معتزا بعجزه فلو كان عدم المعرفة والعجز عن المعرفة متساويين لكان الجهلاء كلهم مرضا وكان جهلهم واسطة لكمالهم بل هناك كل من كان أجهل يكون اعرف فان المعرفة هناك في عدم وجدان المعروف وفي العجز عن المعرفة هذه المقدمة صادقة فان كل من يكون اعجز عن المعرفة يكون اعرف بالمعارف والعجز عن المعرفة مدح يشبه الذم وعدم المعرفة ذم صرف ليست فيه رائحة المدح رب زدني علما بكمال العجز عن معرفتك سبحانه فلو لاحظ الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره هذا الفرق الذي اهتدى اليه هذا الفقير لما ذكر العجز عن المعرفة بالجهل أصلا ولما هذه من عدم العلم قطعا حيث قال من امن علم ومن امن جهل فقال العجز من ذلك الادراك ادر الكو بعد ذلك بين علوم الشئ الاول وباهي بها واعتقد هان نفسه وقال خاتم الانبياء يأخذ هذه العلوم من خاتم الولاية وعنى بخاتم الولاية الحمديّة نفسه فصار من هذه الجهة مورد المطاعن الخلائق وشراح الفصوص صرفوا في توجيهات هذا الكلام همهم وعند الفقير يمكن أن يقال أن هذا الكلام في الحقيقة ادون من ذلك العجز بل لا مناسبة لديه لكونه مربوطا بالظلال والعجز في موطن الاصل سبحانه الله ان قائل هذا القول هو الصديق رضي الله عنه كما قالوا وهو رأس العرفاء ورئيس الصديقين فاي علم يسبق ذلك العجز وأي قادر يكون أسبق قدما من ذلك العاجز نعم اذا قال في حق استاذ الصديق يعني النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام ما قال كيف لا يقول ذلك في حق الصديق والحب أن الشيخ بهذا القيل والقال وبهذا الشطح من المقال يظهر في النظر من المقبولين وبشاهد في عداد الاولياء الكرمين (ع) لا عسر في امر مع الكرام \* نعم ربما يحصل التأذي من الدماء وربما يحصل السرور والابتهاج من الشتم والايذاء والذين يردون الشيخ في خطر والذين يقبلونه ويقبلون كلامه أيضا في خطر ينبغي أن يقبل الشيخ وينبغي أن لا يقبل كلامه المخالفة هذا هو الطريق الوسط في قبول الشيخ وعدم قبوله الذي هو اختيار هذا الفقير والله سبحانه أعلم

صلى الله عليه وسلم أقاض الله عليه النجليات الغير المتناهية كما مر بيانه من كتاب عمدة المريد للشيخ ابراهيم الهافى ومن كشف الاسرار لابن العماد فليراجع اليه في آخر الجواب الاول حتى يظهر الحق ولنبى صلى الله عليه وسلم بعد تمام ولاية الخلقة معاملة بالسرو والنشأة الذي اودع في المركز الذي عبر بالملاحة وفوض النبي صلى الله عليه وسلم حراصة امته وحفاظتها اليه لارشادهم الى صراط مستقيم في زمانه واستغرق في مشاهدة جبال غيب الغيب واشتغل بالمحسوب والله اعلم حاصله ان لنبي صلى الله عليه وسلم عروجا ونزولا فمروجه في حين حياته صلى الله عليه وسلم من عالم الشهادة الى عالم المثال ومنه الى عالم الملكوت والارواح ومنه الى مرتبة الواحدية ومنها الى الوحدة وهي المسماة

(١) قوله فبالحمد الخ  
أورده القسطلاني في  
المواهب الأدبية في قصة  
العراج سلم

بالحقيقة المحمدية ومالم  
الشؤونات وهي مركزه  
وحقيقته صلى الله عليه  
وسلم واجال ذاته تعالى  
وهذه المرتبة خاصة بنيينا  
صلعم وبعض افراد امته  
نصيب منها بطيفه صلعم  
وهذا العروج من عالم  
الكثرة الى الوحدة التي  
هي اقرب الى ذاته تعالى  
ونزوله من الوحدة الى  
الكثرة والتفصيل الى عالم  
الشهادة لهداية امته وكان  
هذان السيران للنبي صلى  
الله عليه وسلم دائمين في  
حين حياته صلعم وجميع  
الكمالات الممكنة للبشر  
في الدنيا حاصلة له صلعم  
بعضها بواسطة جبريل  
ع م وغيره من الملائكة  
الكرام قال الله تعالى عليه  
شديد القوى ذومرة وقال  
النبي صلعم ان روح القدس  
نفت في روحي وبعضها  
بالواسطة مع انه صلعم  
افضل من جبريل ع م  
وبعد انتقاله صلعم الى عالم

بحقيقة الحال (وا-نرجع) الى أصل الكلام فنقول ان هذه المرتبة المقدسة التي قلنا انها  
حقيقة القرآن لا مجال فيها لاطلاق النور أيضا وبقى الطريق كسائر الكمالات الذاتية  
لا يوجد هناك شيء أصلا غير الوسعة الالكيفية والامتياز اللامثلي فلو كان المراد من قوله تعالى  
قد جاءكم من الله نور القرآن يمكن ان ذلك باعتبار الانزال والتزليل كما يوحى اليه كلمة جاءكم وفوق  
هذه المرتبة المقدسة مرتبة عالية جدا وهي حقيقة الصلاة التي صورتها قائمة في عالم الشهادة  
بالمصلين من ارباب النهاية ولعل فيما ورد في قصة العراج في قوله صلى الله عليه وسلم  
حكاية ففبالحمد ان الله يصلي (١) ايشاء الى حقيقة الصلاة هذه نعم ان العبادة التي تكون لابقية  
بمرتبة التنزه والتجرد لعلها تكون صادرة عن مراتب الوجوب وتظهر من اطوار القدم  
فالعبادة اللائقة بحضرة تعالى هي الصادرة من مراتب الوجوب لا غير فهو العابد  
والمعبود وفي هذه المرتبة المقدسة كمال الوسعة الالكيفية والامتياز اللامثلي فان حقيقة الكعبة  
وحقيقة القرآن جزاها والصلاة هي جامعة لجميع كالات مراتب العبادات وكاشنة على نسبة  
أصل الاصل فان العبادة الصرفة متحققة فيها وحقيقة الصلاة التي هي جامعة لجميع  
العبادات عبادة في هذه المرتبة للمرتبة المقدسة التي فوقها واستحقاق العبودية الصرفة ثابت  
لها فانها أصل الكل وملاذ الجميع وتقصر الوسعة أيضا دون هذا الوطن ويبقى الامتياز في  
الطريق وان كان لا كيفا ولا مثليا ومنتهى اقدام الكمال من الانبياء وأكابر الاولياء عليهم  
الصلوات والتسليمات اولا وآخرها الى نهاية مقام حقيقة الصلاة التي هي نهاية عبادة العباد  
وفوق ذلك المقام مقام العبودية الصرفة التي لا شراكة فيها لاحد بوجه من الوجوه حتى  
يضع قدمه الى فوق وكل مقام فيه شوب عبادة وما يذفيه مجال للقدم كالنظر واذا وقعت المعاملة  
الى العبودية الصرفة يقصر القدم ويتم السير ولكن بحمد الله سبحانه لم يمنع من النظر فيها بل له  
فيها مجال بقدر الاستعداد ع لولم يكن هذا لكان بلاء يمكن أن يكون في اسرف  
يا محمد اشارة الى قصور القدم هذا يعني ففبالحمد ولا تضع قدمك فوق ذلك فانه لا مجال للقدم فوق  
مرتبة الصلاة التي هي صادرة عن مرتبة الوجوب ومرتبة مجرد حضرة الذات وتنزهها  
تعال وتقدس وحقيقة الكلمة الطيبة لاله الا الله تتحقق في ذلك المقام ونفي عبادة الآلهة  
الغير المستحقة للعبادة بتصور في ذلك الوطن واثبات العبود الحقيق الذي لا مستحق للعبادة  
غيره يحصل في ذلك المقام وكال امتياز بين العابدية والمعبودية يظهر ههنا ويمتاز فيه  
العابد من المعبود كما ينبغي أن يمتاز ويعلم أن معنى لاله الا الله بالنسبة الى حال المنتهين للمعبود  
الا الله كما تقرر في الشرح أنه معنى هذه الكلمة وملاحظة لا مقصود ولا موجود بالنسبة الى  
الابتداء والوسط ولا مقصود فوق لا موجود فانه روضة لا معبود الا الله (ينبغي) أن يعلم  
أن الترقى في النظر في ذلك الوطن وحدة البصر فيه مربوطة بالصلاة التي هي شغل المنتهين  
وسائر العبادات لعلها تم في تكميل الصلاة وتلافي نقصها ولعله من هذا الوجه قالوا في حق  
الصلاة انها حسن لذاتها كالإيمان وسائر العبادات ليست حسنا لذاتها

المكتوب الثامن والسبعون الى حضرة الخدم زاد الخواجه محمد سعيد والخواجه  
محمد معصوم في اظهار الاشتياق اياهم والاشفاق عليهم مع ذكر ثمرات العسكر

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وان كان الاولاد الكرام مشتاقين اليانا ومريدين لدوام صحبتنا ونحن ايضا متمنين لحضورهم وملاقاتهم ولكن ماذا فعل لايحصل جميع المتطلبات (ع) تجري الرياح بما لا تشتهي السفن وانى ارى بقاى فى العسكر على هذا الطور بلا اختيار ولا رغبة مقتنا واعتقد ساعة واحدة فى هذه العرصة افضل من ساعات كثيرة فى سائر الامكنة وقد يتصور هنا ما لا يعلم يتميز عنه في مواضع اخرى ومعارف هذا الموطن ممتازة من سائر المعارف واحوال هذا الجمع ومقاماته ليست مما يالهساكل عارف والمنع الذى ورد من جانب السلطان اراه روزنة رضاه مولاي العزيز الشان واظن سعادتي فى هذا الحبس وخصوصا فى ايام المشاجرة هذه امور ومعاملة عجبية وفى اوقات التفرقة هذه غنج ودلال وملاطفة غريبة ولكن كلما تحصل دولة جديدة عجبية يوما فيوما يتبع الاولاد فى الخساطر ويضطرب القواد من المهجرو البعاد وعدم ثل الملاقة واظن ان شوقى اكثر وازيد من شوقكم وغالب عليه ومن المقرر ان الولد لا يريد مثل ما يريد الوالد اياه وان كانت قضية الاصاله والفرصة مقتضية عكس ذلك فان الاصل لاحتياج له والفرع محتاج الى الاصل من التقدم الى الرأس ولكن جرت المعاملة على ذلك وثبت أشد الشوق للاصل (ع) درخانه بكخدائى ماندهم جيزى الدهلى فى جواركم وآكره أيضا قرب منكم والسلام

المكتوب التاسع والسبعون الى حضرة المخدوم زاده الخواجه محمد معصوم فى استمرار ذات العارف الموهوبة الاكيفية وتحقيق تجلى الذات والرؤية الاخروية وما يناسب ذلك

فاذا ترقى معاملة العارف من الشئون والصفات وتعدت من وجوه اعتبارات الذات تعالت وتقدست وحصل لها التفوق من المقام الذى عبرنا عنه بحقيقة الصلاة يكون التوجه والتوجه ثمة بلا كيف كالتوجه اليه فانه لا سبيل للكبني الى اللاكيني وذلك التوجه هو ذات العارف بعد حذف جميع الوجوه والاعتبارات عنه والكنه عبارة عن هذه الذات المجردة المتوجهة الى ذات معروفها وكنهه مطلوبها بنفسها لا بالوجه والاعتبار وانما قلت ان الكنه عبارة عن الذات المجردة فان كنهه الشئ هو ما يكون وراء جميع وجوه الشئ واعتباراته وذات الشئ أيضا ما يكون وراء جميع وجوه الشئ واعتباراته فان كلما يلاحظ من وجوه الشئ واعتباراته توجد ذات الشئ وراء ذلك كلها لا مجال لاثبات امر فى مرتبة الذات أصلا وكل شئ ثبت ثمة فهو داخل فى الوجوه والاعتبارات والذات ما وراء ذلك لا يتصور فى ذلك المقام امر غير النقي والسلب فان كان فيه علم بالامتيار فبالسلب وان كان تعبيرا وتفسير فبالسلب أيضا وكل شئ لا مجال فيه للاثبات ولا يمكن عنه التعبير بغير السلب فهو مجهول الكيفية وله نصيب من اللاكيني والتوجه الذى ثبت فى مرتبة الذات يكون عين ذات المتوجه لا وجهه من وجوه الذات ولا اعتبار من اعتباراتها فان جميع الوجوه والاعتبارات صارت مسلوقة عنها ولم يبق شئ غير الذات الاحد فيكون لذلك التوجه الذى هو عين الذات نصيب من اللاكيني بالضرورة فصح ان التوجه والتوجه يكونان ثمة بلا كيف كالتوجه اليه وان كان بين لاكيني ولاكيني فرق كثير

القدس والرفيق الاعلى له خروج فقط ومقره فى مركز دائرة الخلة الذى هو الوحدة وكانت حركته صلى الله عليه وسلم فى حين حياته الى عالم الشهادة قسرية لا طبيعية والى عالم القدس طبيعية ففوض حراسته امنه صلعم الى فرد من افراد امنه وله هذه المرتبة بطفيله صلعم كما صرح الشيخ رحمه الله فى المكتوب الثامن عشر ومائة من الجلد الثالث وقال لا يظن أحدان السالك لاحتياج الى متابعة النبي صلعم لانه كفر والحاد وزندقة والدقيقة من الدقائق والمعرفة من المعارف التى لهؤلاء القوم لا تحصل لهم الا بتوسطه ومتابعته وحيلولة صلى الله عليه وسلم سواء كان مبدءا او متوسطا او منتهيا (يت) محالست سعدى كراه صفاء وان رفت جز دري مصطفى معنى البيت يا سعدى هذا امر مستحيل ان يصل احد



ما للتراب ورب الارباب ولهذا اثبتنا في التوجه والتوجه نصيبا من اللا كي في واللا كي في  
الحقيقي هو المتوجه اليه فقط فاذا كان ذلك الممكن وكنهه مجهول الكيفية ولا يمكن اثبات  
شيء فيها كيف تكون ذات الواجب تعالى التي هي في كمال اللطافة والتقدس والتزهد مدركة  
وماذا يحصل منها \* شعر \*

من لم يكن ذاخيرة عن نفسه \* هل بقدر الاخبار عن هذا وذا

واعطى ارحم الراحمين من كمال رافته ورحمته الممكن الذي متصف بالكيف بالتسام  
نصيبا من اللا كي في ليحصل له حضور وشعور باللا كي في الحقيقي (ع) وللارض من كأس  
الكرام نصيب \* وما قيل من استحالة معرفة كنه الذات لعلهم ارادوا بالمعرفة المعرفة  
المتعارفة التي من عالم الكيف وتعلقها باللا كي في محال واما اذا اتصل امر من عالم لا كي في  
بلا كي في باتصال لا كي في ونال من تلك الدولة العظمى حظا وافرا لم يكون محالا (معرفة)  
غريبة ومسئلة دقيقة عجبية قلنا ظهرت الى الآن من اهل الكشف والعرفان ان هذه الذات  
المجردة التي لها نصيب من اللا كي في وبينت بالتفصيل مخصوصة بعارف تام المعرفة واصل  
الى حضرة الذات المجردة تعالت وتقدست وحصل له الفناء والبقاء في تلك الدرجة العليا  
وهذه الدولة اثر ذلك البقاء الذاتي وسائر الممكنات سوى هذا العارف لانصيب لهم من  
الذات أصلا وليس لهم ذات قطعا حتى تكون صفاتهم قائمة بها بل جميع وجودهم ظلال  
الاسماء والصفات وعكوس الشئون والاعتبارات قائمة بأصولها التي هي الاسماء والصفات  
لا بامر يعبر عنه بالذات والطاقات السبع للانسان الذي هو أجمع جميع الممكنات سواء كانت  
خفيا أو أخفى آثار الصفات وجسمانيها وروحانيها ظلال الاسماء واعتبارات الذات تعالت  
وتقدست ما أودع فيها شيء من نفس الذات وما جعل قيامها بتلك الذات (فان قيل)  
لا قيام للاسماء والصفات بانفسها بل قيامها بالذات تعالت وتقدست فكيف يقوم الغير بها  
(قلت) ان الغير اغلا لا يقوم بها اذا كان موجودا وأما اذا حصل له ثبوت واستقرار في  
مرتبة التوهم فلم لا يكون قائما بهؤلاء فانه أضعف (وما قلت) وكنتبت أن ذات الممكن  
عدم فهو كقولنا الممكن لا ذات له ذاته عدم ولا ذات له كلاهما بمعنى واحد وان أبدى  
التحقيق الفلسفي تغايرا بين هذين المفهومين ولكن لا مفهوم له وفي الحقيقة مرجعهما  
وما هما واحد وعدم لا تنفع فيه لنفسه وماذا يجدى لغيره ولا يقدر امساك نفسه فكيف  
يمسك غيره وتحقيق المبحث أن عكوس الاسماء والصفات لما ظهرت في مرآة العدم يرى  
قيامها في الظاهر تلك المرأة وتخيّل المرأة كالذات لها باعتبار قيامها بها وفي الحقيقة قيامها بأصلها  
لا تعلق لها بالمرآة أصلا ولا شغل لها بمرآة العدم في غير التوهم وأين الجلال لجوهرية تلك المرأة  
وذاتيتها ههنا والعدم لا قابلية له لان يكون عرضا فكيف يكون جوهرها وهذا العارف تام  
المعرفة الواصل الى مرتبة الذات تعالت وتقدست الحاصل له البقاء بالذات الذي حكمه حكم عقلة  
المغرب في جميع الاوقات لكونه عزيز الوجود وغريب الوقوع أعطى بعد الفناء والبقاء  
ذاتا يكون قيام ظلال الاسماء والصفات وعكوسها التي هي حقيقته بتلك الذات كما أن قيام  
أصولها التي هي الاسماء والصفات بحضرة الذات يكون قيام ظلال تلك الاسماء والصفات بظل

الى الطريق المستقيم - لا  
تبعية النبي صلعم (بل قلنا  
يخلو مكتوب من مكاتيبه  
من التأكيذ والمبالغة بتلك  
المتابعة) وما حصل اذ ذلك  
الفرد من الكمالات فهو له  
صالح وهو بمنزلة الآلة  
والخادم وفي المواهب في  
بيان خصائصه صلعم قال  
الشافعي رح ما من خير  
يعمله أحد من امته صلعم  
الا والنبي اصل فيه قال في  
تحقيق النضرة بجمع  
حسنات المسلمين واعمالهم  
الصالحة في صحائف نبينا  
صلى الله عليه وسلم زيادة على  
ماله من الاجرم مع مضاعفة  
لا بحصنها الا الله تعالى  
لان كل مهتد وطامل الى  
يوم القيمة يحصل له اجره  
الى ان قال وبهذا يجاب  
عن الاستشكال في دماء  
القارى له صلعم زيادة  
الشرف مع العلم بكماله  
لهم في سائر انواع الشرف  
اتمى وابهم الشيخ احد  
رحمه الله ذلك الفرد من

تلك الذات التي أعطيها العارف فيكون ذلك العارف مركباً من الجوهر والعرض ويكون  
سائر أفراد الممكن مجرد الاعراض لا شائبة فيهم من الجوهرية نعم ما قال صاحب الفتوحات  
المكية من أن العالم اعراض مجتمعة قائمة بذات واحدة ولكن ذهل الشيخ هنا عن دقيقتين  
أحدهما أنه لم يستثن العارف الاكل من هذا الحكم وثانيتهما أنه جعل قيامه بالذات الاحد والحال  
ان قيامه باصله الذي هو الاسماء والصفات لا بالذات تعالت وان كان قيام الاسماء والصفات  
بالذات فان لحضرة الذات كمال الاستغناء عن العالم فكيف يمكن قيام العالم بتلك الدرجة  
العليا وماذا يكون العالم حتى يكون فيه هوس القيام بتلك الذروة القصوى \* شعر \*

ماقشاك نكان كونه دست \* نودرخت بلند بالاي

ومعاملة هذا العارف خارجة عن معاملة العالم وحكمه مستثنى من أحكام العالم وهو بحكم المرء  
مع من أحب نال بالمحبة الذاتية معية باصل الاصل متجاوزاً اصله وأفى نفسه في أصل الاصول  
وأكرمه أكرم الأكرمين بمقتضى هل جزاء الاحسان الا الاحسان ببقائه مكافاة لقائه  
وجعله باقياً بما قد فني فيه وصديقه مظهرها لذاته واسمائه وصفاته وجعله مرة جامعة  
فكان حكم سائر أفراد العالم في جنب هذا العارف العاشق حكم القطرة بالنسبة الى البحر  
الحيط فان الاسماء والصفات لا قدر لها في جنب حضرة الذات ولا مقدار ولا قطرة قدر  
بالنسبة الى البحر وهو لا يمكن أن يقال ليس لها ذلك في جنب تلك ينبغي أن يقبس علم  
هذا العارف ومعرفة ودركه وادراكه من ههنا بالنسبة الى الآخرين وأن يفهم ثمة  
عظم شأنه وعلو منزلته ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهذا العارف  
الذي تشرف بالبقاء الذاتي وأعطى ذاتاً يكون قيام صفاته مثل العلم والقدرة بها  
كما كان قيامها أولاً باصولها كسائر أفراد العالم لا يعود اليه بوجود هذا البقاء الاكل اطلاق  
كلمة انا التي قد زالت عنه ولا يقدر اطلاق انا في مرتبة من مراتب البقاء فان البقاء الاكل  
متفرغ على الفناء الاتم الذي لم يترك من اطلاق كلمة انا اسماً ولا رسماً ولم يبق له مجال الزايل  
لا يعود قضية مشهورة والذي يعود فليس هو زائل بل كان مغلوباً ومستوراً ثم قوى بعروض  
مارض وغلب فان المغلوب قد يغلب ينبغي أن يعلم ان النصيب من مرتبة الذات تعالت  
وتقدست بخصوص بهذا العارف الذي صار باقياً بحضرة الذات وقامت به الصفات  
وأى قسم من الفناء والبقاء حصله غيره يكون نصيبه من الاسماء والصفات لا من الذات  
تعالت وتقدست وان لم يكن للاسماء والصفات انفكاك عن الذات تعالت ولكن النصيب  
من الذات غير النصيب من الصفات وان أوقع عدم انفكاك الصفات عن الذات جاءة  
في توهم اتحاد النصيب من الصفات وعينية بالنصيب الحاصل من الذات ولكن لكل منهما  
علامات وأمارات على حدة وعلوم ومعارف مخصوصة لا ينبغي ذلك لارباب الوصول  
الى هذه الدولة العظمى ولكن لا ينبغي عليك ان التجلي الذاتي ليس بمخصوص بهذا العارف  
بل يجوز أن يتيسر التجلي الذاتي لغيره أيضاً ولكن لا يكون له نصيب من نفس الذات  
فان التجلي يستدعى نحواً من الظلية فانه ظهور في مرتبة ثانية والنصيب من نفس الذات الذي  
مر ذكره لا يتحمل شائبة من الظلية ويكون هارياً عن نفس التجلي والظهور أيضاً وظهور

امنه صلعم وما قال انا  
ذلك الفرد فيمكن ان  
يكون ذلك الفرد الخضر  
والباس عليهما السلام  
او غيرهما وفي المواهب  
في بيان خصائص امته  
صلعم نعم هو اى عيسى عم  
واحد من هذه الامم  
ذكر من وجوب اتباعه  
لنبينا صلعم والحكم  
بشرعته وساق الكلام  
الى ان قال وكذلك من  
يقول من العلماء بنبوة  
الخضر عليه السلام وصح  
في الاصابة انه نبي وانه  
باق الى اليوم فانه تابع  
لاحكام هذه الامة وكذا  
الباس على ما صححه ابو  
عبد الله القرطبي انه حي  
ابضاً وليس في الرسل  
من يتبعه رسول الانبياء  
صلعم وكفى بهذا شرفاً  
لهذه الامة زادها الله  
شرفاً انتهى وما وقع في  
الشفاء والفتاوى من ان  
تفويض النبي صلعم كفر  
فهو بالنسبة الى ما هو غير

الذات بصفة من الصفات هو أيضا ظهور الذات في مرتبة ثانية ولكنه ليس تجليا ذاتيا بل تجلي اعتبار من اعتبارات الذات تعالت وتقدست فان الذات عز شأنها جامعة لجميع الاعتبارات بل منزهة عن الجميع فلا يكون تجلي اعتبار من الاعتبارات تجليا ذاتيا ( فان قيل ) ان الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره وتابعه قدس الله أسرارهم قالوا للتعين الاول تعينا ذاتيا وهو ظهور الذات بالتعين العلي الجلي الذي هو اعتبار من اعتبارات الذات وان كانت له جامعة ( أجيب ) ان معتقد هذا الدرويش هو ان هذا الظهور العلي الجلي الذي عبروا عنه بالتعين الاول ليس هو أيضا تجليا ذاتيا بل هو تجلي شأن من شئون الذات والذات جامعة لجميع الشئون والاعتبارات بل فوق جميع الشئون والاعتبارات والاعتبار العلم هناك كسائر اعتبارات الذات التي أبدى وصولها قاصرة عن ذيل غنا تلك المرتبة المقدسة ( فان قيل ) ان الظهور في مرتبة ثانية مقصور على العلم فان في الخارج نفس الذات تعالت فيكون ظهورها في مرتبة ثانية في موطن العلم فان الظهور اما في العلم أو في الخارج ولم يبين الشق الثالث حتى ثبت فيه الظهور ( قلت ) ان القادر الذي ظهر بشأن العلم الذي هو اعتبار من اعتبارات الذات يقدر ان يظهر على نهج يكون ظهور اعتبار العلم بعضا من ذلك الظهور الجامع بل يظهر على نهج لا يكون لاعتبار العلم ولا لسائر الاعتبارات فيه مجال ويكون مرتبة ذلك الظهور الجامع ما وراء مرتبة الخارج ومرتبة العلم بان يكون ظلا للخارج وأعلى من مرتبة العلم وجعل تجلي الذات مقيدا بالتعين العلي من قبيل حصر بحر في كوز بل من قبيل طلب الشراب من الشراب قال الشاعر ❦ شعر ❦

كسي در صحن كاجی قلبه جوید ❦ أضاع العمر في طلب المحال

نعم ان اعتبار العلم هو أجمع جميع اعتبارات الذات وفيه من شمول كالات الذات ما ليس في غيره من الاعتبارات فلو قالوا للظهور العلي ظهور الذات على سبيل التجوز وأطلقوا عليه تجليا ذاتيا لساغ وان كان ذلك بعيدا عن اطلاقاتهم ومستبعدا من مذاقهم كالا يتجنى على الناظرين في كلامهم ( فان قيل ) ان الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره قال تكون الرؤية الاخرية بصورة لطيفة جامعة مثالية فا اعتقادك في هذه المسئلة ( قلت ) ان رؤية الصورة الجامعة المذكورة ليست هي رؤية الحق سبحانه بل رؤية مظهر من مظاهر كالاته سبحانه حصل في عالم المثال ( شعر )

براه المؤمنون بغير كيف ❦ وادراك وضرب من مثال ❦

والقول بكون رؤية الحق سبحانه بالصورة نفي رؤية الحق سبحانه في الحقيقة وأيضا ان الصورة التي تحصل في عالم المثال وان كانت جامعة تكون على مقدار عالم المثال وعالم المثال وان كانت له وسعة ولكنه واحد من عوالمه تعالى المخلوقة فكيف يكون للصورة الجامعة التي فيها مجال ان تكون جامعة للجميع الكمالات الوجودية وان تضبط كلها حتى تصير مرآة لتلك المرتبة المقدسة وتكون رؤيتها رؤية تعالى فاذالم يكن في صفة العلم التي هي من الصفات الوجودية وأجمع الصفات الذاتية مجال لان تكون جامعة لجميع الصفات والاعتبارات الذاتية كما مر بتحقيقه ما اذا يكون عالم المثال الذي هو ممكن ومخلوق حتى يكون فيه صورة جامعة

كالات الله تعالى وصفاته  
وتعلم النبي صلى الله عليه  
وسلم من جبريل ع م وهو  
الذي يدل عليه قوله  
تعالى علمه شديد القوى  
ذو مرة مسح ان جبريل  
ع م مقضول والنبي  
افضل منه وكذا مسح  
الشيطان جميع اولاد آدم  
وقت تولدهم الا عيسى  
عليه السلام وكذا قوله  
ع م انا اول من يرفع  
رأسه بعد النفخة فاذا انا  
بموسى أخذ ابنا ثمة من قوائم  
المرش فلا ادري اقام  
قبلي او جوزي بصعقة  
الطور ورواه البخاري وفي  
البدور السافرة للسيوطي  
رحمه الله في بيان الصعقة  
وهذه الغشبية للانباء الا  
موسى فانه حصل فيه تردد  
فان لم يحصل له فيكون  
قد حوسب بصعقة يوم  
الطور وهذه فضيلة عظيمة  
في حقه ولكن لا توجب  
افضاليته على نبينا صلعم  
لان الشئ الجزئي لا يوجب

جميع الكمالات الوجوبية فلو سلمنا فرضاً وتقديراً انها جامعة تكون ظلاماً من ظلال تلك المرتبة المقدسة ورؤية الظل ليست هي في الحقيقة رؤية الاصل والخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام شبه الرؤية الاخرية برؤية القمر ليلة البدر ولم يترك خافية أصلاً ورؤية الظل هي كرؤية القمر في الطشت وأرباب الفطرة البليسا لا يقبلون ذلك والذي ندركه ونعلمه أنه يمكن أن يحصل لتلك المرتبة المقدسة ظهور في خارج موطن العلم ويكون له ثبوت في ظل مرتبة الخارج كما مر ويكون لهذا الظهور الجامع ظل جامع في موطن العلم يعمرون عنده بالتميز الاول ويكون لهذا الظهور الجامع ظل آخر في عالم المثال جامع يكون مرآة للظل الجامع العلى وهذا الظل الجامع المثالي الذي يظهر بصورة لطيفة في عالم المثال يكون بصورة الانسان الذي هو أجمع المخلوقات وحديث ان الله خلق آدم على صورته يمكن أن يكون وارداً بهذا الاعتبار ولكن رؤية الحق سبحانه هي ما تكون وراء الظهورات والصور وتكون من ظلم لا كفي ولا مثلي ينبغي الايمان بالرؤية الاخرية دون أن يشتغل بكيفيتها وكنيتها واميتها المناسبة لخلق الآخرة ووجودها بخلق الدنيا ووجودها أصلاً حتى تقاس أحكام أحدهما على أحكام الأخرى والبصر هناك غير البصر الذي هنا والفهم والادراك هناك غير الفهم والادراك الذين هنا لها الدوام والابد ولهذا الفناء والزوال ولها كمال النظافة وقوام الطائفة ولهذا غاية الخبث ونهاية الكثافة والشيخ قدس سره لا يثبت للحق جل وعلا ظهوراً في خارج موطن العلم ولا يجوز فيما وراء الجمالي والمظاهر شهوداً ومشاهدة ورؤية (ع) وذلك رأى غير ما هو رأيهم فإذا نفعل لأحد في هذه العرصة غير الشيخ قدس سره فأحياناً نحاربها وأحياناً نصالحها وهو الذي أسس كلام المعرفة والعرفان وشرحه وبسطه وهو الذي تسلم من التوحيد والاتحاد بالتفصيل وبين منشأ التعدد والتكثير وهو الذي أعطى الوجود بالكلية الحق جل وعلا وجعل العالم موهوماً ومختيلاً وهو الذي أثبت للوجود التنزلات وميراث أحكام كل منها من أحكام الآخر وهو الذي اعتقد العالم عين الحق وقال كده هو ومع ذلك وجد مرتبة تنزيه الحق سبحانه وراء وراء العالم واعتقد الحق سبحانه منزهاً ومبرأً من الرؤية والادراك والمشائخ المتقدمون على الشيخ ان تكلموا في هذا الباب تكلموا بالاشارات والرموز ولم يشتغلوا بالشرح والتفصيل والذي جاؤا من بعد الشيخ من هذه الطائفة اختار أكثرهم تقليد الشيخ وساق التكلام على طبق اصطلاحه ونحن المتأخرون العاجزون أيضاً استغنينا من بركاته ولنا حظاً وافراً من علومه ومعارفه جزاء الله سبحانه عنا خير الجزاء غاية ما في الباب أنه لما كان كل من مظان الخطأ ومجال الصواب مختلطاً بالآخر بحكم البشرية والانسان أحياناً مخطئاً وأحياناً مصيب فلا جرم كان اللازم جعل الموافقة لأحكام السواد الأعظم الذين هم أهل الحق علامة للصواب ومخالفتهم دليلاً للخطأ إيماناً كان القائل وإيما كان القول قال الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام عليكم بالسواد الأعظم ومقرراً أيضاً أن تكميل الصناعة بتلاحق الأفكار واختلاف الانظار وان كان يمكن أن يقال لسيوويه انه باقى أحكام علم النحو ولكن النحو الذي حصل له بتلاحق أفكار المتأخرين واختلاف

أمر اكملها انتهى وغيرها من الامثلة التي تدل على تفضيل المفضول على الفاضل ليس كلها من قبيل التنقيص المذموم وترقى الدرجات التي لا يعلو صلحاً وما يفوماً في البرزخ لا يدل على تنقيصه صلحاً مع ان كل درجة من الدرجات التي حصلت له صلح اليوم اعلى مما قبله الى غير النهاية فكيف يقال لمن يقول كل الدرجات التي حصلت له صلى الله عليه وسلم اعلى مما قبله وهو متصف بجميع صفات الكمال انه نقصه صام والله اعلم وليس في كلام الشيخ احد رجح الله ما يدل على التنقص وفي الشفاء قال حبيب بن الربيع التأويل في لفظ صريح لا يقبل وفي آخر المكتوب الرابع والتسعين من الجلد الثالث في جواب من توهم من هذا الكلام في بيان الملاحة والخلة ان ذلك

انظارهم كمال وتنبج شئ آخر حيث حدث فيه زينة أخرى حتى يمكن أن يقال انه نوع آخر وعرض عليه أحكام على حدة ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امر نارشدا

المكتوب الثمانون أيضا الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد معصوم له الله في بيان استناد الاشياء الى ذات العارف الموهوبة

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق عليهم الصلوات والتسليمات اعلم ان للظل الى اصله طريقا سلطانيا لا حائل بينهما مقدار ثبته اصلا فان كان بينهما حيولة فانما هي اقباله على نفسه وامراضه من الاصل والظل ليس الا حامل امانات الاصل فان كل ما فيه من حسن الوجود وكماله وتوابعه مستفاد من الاصل ونصيبه من غير توسط الاصل له العدم وهو لا شئ محض ومجرد اعتبار وهذا الظل نسي أصله من كمال جهالة وزعم اماناته من قبل نفسه فخان في الامانة وظن نفسه مع وجود قبحه الذاتي حسنا وكاملا ولكن مع وجود اقباله على نفسه وامراضه عن أصله له محبة وميل طبيعي الى أصله عرف أولم يعرف بل محبة لنفسه متعلقة في الحقيقة باصله فان الحسن والكمال الذين هما متعلقا المحبة من الاصل لانه فانه ليس له شئ غير العدم والقبح حتى تتعلق به المحبة كالحق غير مرة فاذا زال عنه بكرم الله سبحانه مرض الانانية والعجب وتخلص من الجهل المركب الذي فيه واعترف بكون الامانة من أهل الامانة وحصل له الامراض عن نفسه بدل الاقبال على نفسه وتبدل امراضه عن الاصل بالاقبال عليه فيحتمل يستمسك بحبل السعادة بيده ويحصل له رجاء الوصول الى الاصل فابته ما في الباب ان العالم لما كان ظلال الاسماء والصفات الواجبة كان أصولها هي الاسماء والصفات وهذه الظلال امراض قائمة بأصولها التي هي الاسماء والصفات ليس بينهما جواهر حتى تكون قائمة به وقال النظام من المعتزلة يحكم الكذب قديصديق مطلعا على هذا السر العالم بتمامه امراض لا جواهر حتى يقوم به ولكنه اخطأ في قوله بقيام هذه الامراض بانفسها غافلا عن اصولها التي تقوم بها وقال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره من الصوفية ان العالم امراض مجمعة وجعل قيامها بذات الله جل وعلا بالاسماء والصفات التي هي أصولها فياليت شعري ما معنى القيام بالذات المجردة عن الوجوه والاعتبارات ولا معنى للقيام ثمة الاختصاص الناعت بالنعوت ولا نعت ثمة فلا قيام وأيضا ان القيام من جملة الوجوه والاعتبارات المتعينة فلا معنى لاثباته في تلك المراتبة المقدسة فاذا كان افراد العالم ظلال الاسماء والصفات فلا جرم يكون وصولها الى أصولها التي هي الاسماء والصفات فلو وصل الى اصول الاصول أيضا لا يكون منتها الى الذات المجردة المقدسة ولا يتقرر ان يقبها وزها ولا مجال هناك للاتصال أيضا فان ثمة غنا ذاتيا عن الكل لاسم فيه ولا صفة ولا شأن ولا اعتبار فلا يكون للعالم من مرتبة الذات المقدسة نصيب غير الحرمان ولا يكون له وصل والاتصال فيه مجال ولكن قد جرت مادة الله سبحانه بان يعطى بعد قرون متطاولة وازمنة متباعدة من كمال رحته ورأفته لصاحب دولة بعد الفناء الاتم بقاء اكل وأموذجا من الذات الأقدس فكما ان قيامه كان اولابا صله الذي هو الاسماء والصفات يكون الآن قائما بذلك الانعـ وذج ومجموع تلك الامراض السابقة التي كانت تكون تلك الذات الموهوبة حقيقة ما وينتهي كماله الانـ رى

الفرد كل النبي صلعم صرح بان ذلك الفرد خادم وتابع للنبي صلعم كلما حصل له فهو من خزانته صلعم فاذا جاء العبد والخادم بهدية الى المخدم وقبلها منه لا يلزم به نقص وذكر لدفع هذا الوهم كلاما كثيرا يدفعه فن اراد الوقوف عليه فليراجع اليه ولدفع هذا الوهم تمثل بهذه المسئلة المعقولة المكشوفة بالمحسوسة بان تصور ربنا عظيمًا حوله سور وهو بمنزلة دائرة الخلة وقصر امر تفعافاة الارتفاع في وسط هذا البستان وهو بمنزلة المركز وقد دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم ورأى كلما فيه تفصيلا الاشياء قليلا ثم ارتقى النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك القصر واستغرق في مشاهدة جلال ذاته تعالى فيه لا يتوجه ولا يلتفت الى البستان والسور الذي هو افضل من مكانه العالي صلى الله عليه وسلم وذلك الفرد من الخدام والعبيد

نهايته وتم النعمة في حقه ها انا قول كلاما ينبغي حسن الاصغاء ان القيام تلك الذات الموهوبة ليس مخصوصا بذلك العارف بل قيام جميع افراد العالم التي هي أعراض مجتمعة كما كان اولاً بالاسماء والصفات جعل الآن مربوطاً بتلك الذات الموهوبة وجعل الكل قائماً بتلك الذات الموهوبة (شعر)

ليس على الله بمستنكر \* ان يجمع العالم في واحد وسر خلافة الانسان التي جاءت في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة يتحقق ههنا وحقيقة خبر ان الله خلق آدم على صورته تتضح ثمة وما قلت من أنه يعطى اغوذجا من الذات الاقدس فهو من ضيق ميدان العبارة والا فأن المجال هناك الاغوذج وأي شيء يظهر بصورته وأن المجال ثمة للصورة (ينبغي) ان يعلم ان مثل هذا العارف لا يكون متعدد في عصر واحد فانه اذا ظهر بعد قرون متطاولة كيف يتصور تعدده في عصر واحد فلو عينامدة ظهور مثل هذه الدولة لما صدقه غير الاقلين ربنا آتسامن لذلك رجة وهي لنا من أمرنا رشدا (ينبغي) ان يعلم أن العارف الذي شرف ببقاء الذات تكون تلك الذات الموهوبة لا كيفية وتكون وراء جميع الوجود والاعتبارات والذات التي لها نصيب من اللا كيف لها طريق سلطاني الى الذات المجردة لا كيفية وتكون الذات الموهوبة هي كنه العارف فان الكنه عبارة عما هو وراء جميع الوجود والاعتبارات وهذه الذات ما وراء جميع الاعتبارات ولا كنه لساثر افراد العالم فان جميع وجودها وجود واعتبارات ولا ذات لها ما وراء الاعتبارات حتى يقال لها كنهها فاذالم يكن لها كنه ماذا يكون لها نصيب من كنه الاصل والذي له سبيل الى الكنه هو الكنه وأي مناسبة للوجه مع الكنه وكان الكنه وقع بخاذل الكنه وللوجه انحراف من الكنه فكيف يصل الى الكنه بل كلما يكون حركته وسيره أكثر يقع من الكنه أبعد (شعر)

لن تبلغ الكعبة العليا يا بدوي \* ان الطريق الذي تمشي الى الختن واطلاق محاذاة الكنه الكنه من ضيق مجال العبارة والا كيف تصور المحاذاة في تلك الحضرة ولكن تطلق المحاذاة على سبيل التجوز لتمثل ذلك المعنى لا كيني بصورة مثالية متكيفة ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (اسمع) أنه لما حصل لافراد العالم التي هي أعراض مجتمعة قيسام بذات العارف الموهوبة كما مر حصلت لها أيضا نسبة بالذات الاقدس جل شأنها بتوسط ذات العارف المذكورة وخصل لها نصيب من تلك المرتبة المقدسة من هذه الحبة فان ذات هؤلاء هي عين ذات العارف كأنها حصل لها بتوسط ذواتها ارتباط لا كيني بذات لا كيفية ومع ذلك اتسابها الى الذات الاقدس بتوسط العارف فان تلك الذات في الحقيقة هي ذات العارف اسمع كلاما غريبا ان كل أحد له اتساب الى الذات الاقدس بذاته ووصول لا كيني الى تلك المرتبة المقدسة له أصالة واستقلال في أخذ القيوض والبركات من تلك المرتبة المقدسة ولا توسط في البين والوسائط انما هي فيما دون تلك المرتبة المقدسة ولكل أحد من الواصلين الى تلك المرتبة المنزهة نصيب بقدر استعداد بطريق الاصلة والله سبحانه أعلم بمقائق الامور كلها والسلام على من اتبع الهدى

يلغ حقيقة هذا البستان  
وسوره اليه صلى الله عليه  
وسلم باعتبار بعض الوجوه  
الذي هو مجمل كالملائكة  
السياحين في الارض  
يلغونه صلح سلام امته  
وصلاتهم ويزيد الله تعالى  
شرفه ودرجته بواسطة  
دعائهم وصلاتهم يوما  
فيوما فليس فيه نقصه  
صلى الله عليه وسلم مع انه  
يعلم صلاة كل فرد فرد  
من الامة ويحصل نواياها  
له صلح بواسطة الملائكة  
والامة فافهم وروى احمد  
والنسائي والحاكم حديث  
تبليغ الملائكة صلاة  
الامة اليه صلى الله عليه  
وسلم وترقى الدرجات  
للنبي صلح في البرزخ يوما  
فيوما بسبب اعماله بنفسه  
صلح لان الاعمال الصالحة  
لامته فهي في الحقيقة اعماله  
صلح بمقتضى حديث من  
من سنة حسنة فله اجرها  
واجر من عمل بها وان  
فرضا ان هذا البحث يجر



المكتوب الحادي والثمانون الى الخواجه جلال الدين الحسين في تعبير واقعة

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم الولد الاعز ان الصحيفة الشريفة التي أرسلتها قد وصلت وحيث كانت متضمنة لخبر العافية والجمية الصورية والمعنوية أوردت الفرح والسرور وكتبت الواقعة التي ظهرت وطلبت تعبيرها وهي اني كنت مرة في صدد التوضي فسقطت مغشياً علي وصرت كأني خرج الروح من بدني ولما افقت رأيت نورا لامعا كالشمس حتى غشي علي من غايه لطافته كما اذا رأى شخص محبوبه فينمحي في اشعة جلاله ولا يبقى منه اسم ولا رسم ليكن مكشوفاً لولدي ومعلوما ان الانسان مركب من لطائف سبعة مشهورة ولكل لطيفة معاملة على حدة واحوال ومواجيد مخصصة بها وكانت أحوال ولدي واذواقه متعلقة بلطيفة القلب الى الآن وكان مثلوناً بتلويحات القلب والآن قد ورد هذا الوارد القوي الى لطيفة روحك وادخلها في تصرفه ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة ولما كانت الروح التي هي منشأ الإدراك والشعور مغلوقة الوارد كان الغشي نقداً الوقت ومعاملك في ذلك الوقت متعلقة بلطيفة الروح وقد وقع في حلقة هذا اليوم نوع امدادوا حاسة في تكميل هذه النسبة وشوهد ظهور أثرها وعلم أنه قد حصل لها وسعة وهي بعد في صدد السراية رزق الله سبحانه انقائها والواقعة الثانية التي كتبتها أنك رأيت تلاقى الثريا ببسات نعش في بيتي تعبير هذه الواقعة مناسب لتعبير الواقعة الأولى وحيث ظهر اجتماع نسبة القلب بنسبة الروح بتلاقي هذين القسمين من الكواكب وحيث ان في السراية انتظام الكواكب فهو مناسب بالقلب وحيث ان في بسات النعش انتشار فهو مناسب بالروح فان ظهرت الواقعة الثانية بعد الواقعة الأولى فصحيحة ودالة على اجتماع النسبتين وان ظهرت أولاً فذلك أيضاً صحيح فانه كثير ما تحصل النسبة ولا تظهر فأريت أولاً حصولها ثم ظهرت بواقعة ثانية والله سبحانه أعلم بالصواب سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا والسلام

المكتوب الثاني والثمانون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد والخواجه محمد معصوم مد ظلهما في اظهار آلام المهاجرة مع بعض البشارات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ليكن أولادي الكرام متحققين بالجمية الصورية والمعنوية لأجد في هذه الاسفار والحن شيتاً من الآلام مساوياً لمفارقة أولادي الاعزة وقبلأ أكون فارغاً عن تدكارهم وكلما كان وصول النعم من النعم الحقيقي أكثر يكون تذكر الاحبة النائين أزيد وأوفر والسوانح الجديدة تكتب يوماً فيوماً في المسودة وتنقل الى البياض ولكن من الذي يدركها ومن يحفظ بها والخواجه محمد هاشم مفتنم فان فيه استعداد فهم الكلام ويكون ملتذاً في الجملة ولكنه صار في سفر اجير هذا من شدة الحزن من المخلصين الصحيحي الاعذار لا يرافقون الا قليلاً احسبنا الله ونعم الوكيل الرفقاء قليلون والاذواق أيضاً قليلة أليس الله بكاف عبده بلني فما كنت ليلة محزوناً ومتألماً من مفارقتكم رأيت بعد صلاة التهجد انكما الأخوين ذهبتا مع واحد من هؤلاء الاصحاب عند وكيل سلطان لتكونوا ملازمين له وتيسير من يصلح الملازمة مفوض الى ذلك الوكيل فكل من براه قابلاً للملازمة

الى الفضل الجزئي لا يلزم المحذور ايضاً لانه جائز عند العلماء وان لم يفهمه الناس ويدل على الفضل الجزئي احاديث كثيرة منها ما في رواية الترمذي قال النبي صلى يقول الله تعالى المحبون في جلال لهم منابر من نور يغطهم النبيون والشهداء وروى ابو داود عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى ان من عباد الله لانا ساماهم بانبياء ولا شهداء يغطهم الانبياء والشهداء يوم القيمة بمكائهم من الله قالوا يا رسول الله نخبرنا من هم قال هم قوم نجاوا بروح الله من غير ارحام بينهم ولا اهل يعايطونها الحديث وصدر من المشايخ رحمهم الله ايضاً اقوال تدل على الفضل الجزئي وحصول مرتبة الخلعة للنبي صلى الله عليه وسلم بدعاء امته منها قول الشيخ

يأخذه ملازماً ويكتبون لونه وعلائمه على ورق فكتبوا من بين الثلاثة لونها وأخذوا  
للملازمة ولم يكتبوا لون الثالث من الأصحاب ولم يقبلوه للملازمة وأنا أسألكم أنهم لم  
يكتبوا لونه فتقولان أنه قرب وجهه إلى وجهه وقت كتابة اللون وتأمل فيه تأملاً  
تاماً فقال إنه سواداً أو قال لفظاً قريباً من ذلك فلم يكتب جده الله سبحانه قد اطمن  
القلب من جانبكما حيث قبلوا وكما ولكن بقي الخاطر متأثراً من طرف هذا الثالث من الأصحاب  
حيث لم يقبلوه ولت يقبلوه للملازمة ملازمي السلطان العاقبة بالخير

المكتوب الثالث والثمانون إلى حضرات الخدم الخواجه محمد سعيد والخواجه محمد  
معصوم سلمهما الله في بيان بركات كونه في العسكر من غير اختيار

ليكن أولادى الكرام على جمعة أن الناس ينظرون إلى محنتي جميع الأوقات ويطلبون مخلصاً من  
هذا المضيق ولا يدرون أن في عدم حصول الراد وعدم الاختيار وعدم نيل المقصود والمراحم بلاء حسناً  
وجالاً وأى نعمة تساوى لإخراج الإنسان من اختياره بلا اختياره وإعطاء المعيشة له بلا اختيار  
وجعل أموره الاختيارية تابعة لعدم اختياره وجعله كالميت بين يدي الفسار وفي أيام  
الحبس إذا تأملت أحياناً في اضطرابي وعدم اختياري كنت أحتفظ منه حظاً عجيباً وأجد منه ذوقاً  
غريباً نعم ماذا يحسد أرباب الفراغ من أذواق أرباب البلاء وماذا يدركون من جبال بلاءه  
والحظ عند الأطفال منحصراً في الحلاوة والذي نال حظاً وافراً من المرارة لا يشتري الحلاوة  
بشمرة (ع) مرغاً تشنؤاره كي لذة شئنا سددنا نداً والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع والثمانون إلى الحافظ عبد الغفور في بيان آداب هذه الطريقة العلية

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ينبغي لطالب هذه الطريق بعد تصحيح العقائد  
بوجوب آراء أهل الحق شكر الله تعالى سعيهم وبعد تعلم الأحكام الفقهية والعمل بمقتضى  
العلم أن يصرف جميع أوقاته في ذكر الله جل شأناً بشرط أن يكون ذلك الذكر مأخوذاً  
من الشيخ الكامل المكمل فإنه لا يحصل الكامل من الناقص وينبغي تعمير الأوقات بالذكر  
على نعم لا يشتغل بعداء الفرائض والسنن المؤكدة بشئ غير الذكر أصلاً حتى يترك تلاوة  
القرآن ونوافل العبادات أيضاً ويشغل بالذكر بالوضوء وبغير الوضوء قائماً وقاعداً  
ولا يخلو عنه في مجيئه وذهابه ووقت أكله ونومه (شعر)

ألا فاذكروا رب البرايا فإنه جلاء القلوب والغذاء لأرواح

وليشتغل بالذكر على الدوام حتى لا يبقى في ساحة الصدر من غير الذكر رسم ولا رسم ولا يخطر  
ما سوى الذكر في قلبه بطريق الخطرة أيضاً فلو تكلف في احضار الغير لا يتسرله ذلك  
بواسطة نسيان القلب غير المذكور وذلك النسيان أعني نسيان القلب جميع ما سوى المطلوب  
معدمة حصول المطلوب ومبشر بالوصول إليه وماذا أكتب من حصول المطلوب  
والوصول الحقيقي إلى المقصود فإن ذلك وراء وراء (شعر)

كيف الوصول إلى سعاد ودونها قل الجبال ودونها خيوف

فاذا أم الأخ الأعم هذا الدرس بعناية الله سبحانه يطلب درساً آخر والله سبحانه الموفق

محبي الدين ابن العربي في  
الفتوحات المكية  
في الباب التاسع والخمسين  
وخمسة لا ينال الخلة  
محمد صلى الله عليه وسلم  
صاحب الوسيلة في جنه  
وما ناله الا بداء امته ابن  
امته من فضيلته ومع هذا  
بداءهم كانت ل محمد الوسيلة  
والمدح له ارفع من الداعي  
وفي موضع آخر من هذا  
الباب قال نال محمد صلعم  
الوسيلة والخلة بداء امته  
ولذلك امرهم بالصلاة  
عليه كما انه صلعم امرهم  
ان يستلوا الوسيلة اليه  
اتهى وفي القصص ووص  
ويجوز ان يكون الفاضل  
مفضلاً ولا من وجهه كما  
مرياته وهو فالرسلون  
من كونهم اولياء لا يرون  
ما ذكرناه الا من مشكاة  
خاتم الاولياء فكيف من  
دونه هم الخ اي لا يرون  
الانبياء من العلم الذي يعطى  
صاحبه السكوت الامن  
مشكاة ذلك الولي مع

المكتوب الخامس والثمانون الى حضرة الخدوم الخواجه محمد معصوم في التحريض  
على حفظ الاوقات

احوال هذه الحدود ووضاها مستوجبة للحمد المسؤول من الله سبحانه سلامتكم واستقامتكم  
فاذا تيسر الوصول بشيئة الله تعالى الى اجير وحصلت النجاة من هذه العقبات الشديدة  
والحر المفرط اكتب لكم كتابا واطلبكم ان شاء الله تعالى عليكم بالجمعية وصرف الهمة في  
مراضى المولى جل شأنه بالتزام حذر الوقوع في الفراغ واستيفاء حظ النفس والمؤانسة التامة  
بالاهل والعيال فيقع الفتور في معاملة مهمة فلا يحصل شيء غير الحرمان والندامة ولا يجدي  
الندامة شيئا وعليكم باغتنام هذه الصبغة وصرف الاوقات في اهم الامور ما على الرسول الا  
البلاغ والمعارف الجديدة التي حررت كلها درسكم بعد درس اياكم وسردها بل ينبغي ان  
تجتهدوا في مطالعتها بالجد والجهد فلهذا تكشف روزنة من مكتوباتها فتكون رأس مال  
سعادتكم وقد وجدت بشاره في مادتكم وكتبتها في مكتوب وفوضته الى الخواجه محمد هاشم  
الكشمي ليوصله اليكم ولعل الله سبحانه لا يضيعكم بكرمه ويقبلكم ولكن عليكم بالخيوف  
والاشفاق واياكم وصرف الاوقات في اللهو واللعب فلا يبق للصبغة تأثير وكونوا ملتجئين  
ومتضرعين الى حضرة الحق سبحانه وعليكم الاختلاط باهل الحقوق بقدر الضرورة  
واستمالة خواطرم وما شروا الجماعة المستورة بالوعظ والنصيحة ولا يتخلوا في حقهم بالامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر ورغبوا جميع اهل البيت في الصلاة والصلاح واتبان الاحكام  
الشرعية فانكم مسئولون عن رعيتهم وقد اعطاكم الله سبحانه العلم ونسئله تعالى ان يرزقكم  
العمل على وفقه والاستقامة عليه آمين

المكتوب السادس والثمانون الى الدرويش حبيب الخادم في بيان سر كثرة ظهور  
الخوارق وقلته

اعلم ان ارتكاب فضول المباحات باعث على قلة ظهور الخوارق خصوصا اذا افضى كثرة  
مباشرة الفضول الى حد المشبه وادت منه عياد الله سبحانه الى حوالى المحرم فابن الكرامة  
حينئذ وابن الخوارق وكلما يضيق دائرة مباشرة المباح واكتفى منه بقدر الضرورة يكون  
مجال الكشف والكرامة واسع وطريق ظهور الخوارق اوضح وظهور الخوارق من شرائط  
النبوة لا من شرائط الولاية فان اظهار النبوة واجب دون اظهار الولاية بل السر والاختفاء  
في هذه المرتبة اولى فان هذا الدعوة الخلق وهنا قرب الحق جل شأنه ومعلوم ان الاظهار لازم  
للدعوة والستر مناسب للقرب وكثرة ظهور الخوارق من ولى لا يدل على افضليته على غيره  
من الذين لم يظهر منهم من الخوارق مثل ما ظهر منه بل يجوز ان يكون ولى لا يظهر منه خارق  
أصلا أفضل من الاولياء الذين ظهرت منهم الخوارق كما حقق شيخ الشيوخ هذا المعنى في  
كتابه العوارف فاذا لم يكن قلة ظهور الخوارق وكثرته في الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
موجبة للافضلية والفضولية مع كونها شرطا للنبوة كيف تكون في الولاية موجبة للتفاضل  
مع كونها غير شرط فيها واظن ان المقصود الاصلى من رياضات الانبياء عليهم الصلاة

ان الانبياء افضل منه انتهى  
قال مولانا جلال الدين  
الدواني في رسالته في بيان  
تشبيهه كما صليت على  
ابراهيم ان تفضيل الفضول  
على الفاضل باعتبار بعض  
الوجوه جائز في الحديث  
ان الله عباد اليسوا بانبياءه  
يغبطهم الانبياء انتهى  
ملخصا وفي البيضاضوى  
في تفسير قوله تعالى هل  
اتبعك على ان تعلمني مما  
علمت رشدا ولا ينافي نبوته  
وكونه صاحب شريعة  
ان تعلم من غير ما لم يكن  
شرطا في ابواب الدين  
فان الرسول ينبغي ان  
يكون اعلم من ارسل اليه  
فيما بعث من اصول الدين  
وفروعه لا مطلقا انتهى  
والخضر عليه السلام نبى  
في قول وليس نبى في قول  
وعليه اكثر العلماء كذا  
في تفسير الجلالين وفيه  
ايضا روى البخارى  
حديث أن موسى أوحى  
الله اليه ان لي عبدا يجع

والسلام ومجاهداتهم وتضيئهم في مباشرة المباح على انفسهم هو تحصيل ظهـور الخوارق التي هي واجبة عليهم وشرط نبوتهم لا الوصول الى درجات القرب الالهى جل سلطانه فان الانبياء عليهم الصلوات والحيات مجتنبون فبحرهم بسلسلة جذب المحبة جرا جرا ويوصل بهم الى درجات القرب الالهى جل شأنه بلامشقة منهم والطريق الذى يحتاج فيه للوصول الى درجات القرب الالهى جل سلطانه الى الرياضات والمجاهدات هو طريق الانابة والارادة الذى هو طريق المرادين وطريق الاجتناب هو طريق المرادين والمريدون يذهبون بأرجلهم بالمشقة والحنّة والمرادون يحملون الى منزل المقصود بالاغزاز والاكرام ويوصل بهم الى درجات القرب بالحنّة منهم (ينبغي) أن يعلم أن الرياضات والمجاهدات من شرائط طريق الانابة والارادة وانها ليست بشرط في طريق الاجتناب ومع ذلك هي نافعة مثلاً اذا حصل حل شخص جراجرا وهو مع ذلك الجرجر يستعمل سعيه أيضا فلا شك أنه أسرع ذهابا من الذى لا يستعمل سعيه وان جاز أن يكون الجرجر وحده احيانا أقوى واجدى من الجرجر المركب المذكور فالسعى والمشقة لا يكون شرط كمال الوصول في طريق الاجتناب كما أنه ليس بشرط في نفس الوصول نعم فيه احتمال النفع ولو في بعض الحال وفوائد الرياضات ومنافع المجاهدات التي هي عبارة عن الاقتصار على ضروريات المباح كثيرة لارباب الاجتناب أيضا بغير المعنى المذكور مثل دوام الجهاد الاكبر وطهارة الباطن ونظافته من التلويثات الدنيوية فان كل حوائج ضرورية ليست بداخلة في الدنيا وكلها هو فضول فداخل في الدنيا والنفع الآخر في الرياضة والاقتصار على الضرورة فله المحاسبة والمواخظة الاخرى وتبين وانما سبب لارتفاع الدرجات الاخرى فان ممر الآخرة تكون أضعاف بحنة الدنيا فظهر لرياضات الانبياء ومجاهداتهم عليهم الصلاة والسلام وجوه آخر غير الوجوه الذى ذكرناه آنفا فأتضح أن الرياضة والاقتصار على ضروريات المباح وان لم تكن شرط الوصول في طريق الاجتناب ولكنها مجودة في حد ذاتها ومستحسنة بل بالنظر الى القوائد المذكورة ضرورة ضرورية ولازمة ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السابع والثمانون الى مولانا صالح الكولابى في بيان اسرار مرادية حضرة شيخنا ومريدته مد ظله العالى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى انما يريد الله ومرا د الله أيضا وسلسلة ارادتي متصلة بالله تعالى بالاتوسط ويدي نائب مناب يد الله تعالى وارادتي متصلة بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بوسائط كثيرة فيبنى وبينه في الطريقة النيشندية احدى وعشرون واسطة وفي الطريقة القادرية خمس وعشرون واسطة وفي الطريقة الجشتية سبع وعشرون واسطة وارادتي بالله تعالى لا تقبل الوساطة كما مر فانما يريد محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومجتمع معه في مرشد واحد أيضا مقتف اثره صلى الله عليه وسلم وانا وان كنت طفيليا في خوان هذه الدولة ولكنى ماجئت بلا دعوة واني وان كنت تابعا ولكنى لست خاليا من الاصاله واني وان كنت امة ولكنى شريك في الدولة لا بالشركة التي يقوم عنها دعوى المساواة فان ذلك كفر بل شركة الخادم مع المخدم (وما)

البحرين هو اعلم منك وفي المواهب روى احمد والدارمي والطبراني عن ابي صبيدة قالوا يا رسول الله هل أحد خير منا اسلمنا معك وجاهدنا معك قال نعم قوم يكون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروى واسناده حسن وصححه الحاكم انتهى وفي المشكاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايمانى اخلق اعجب اليكم ايمانا قالوا الملائكة قال وما لهم لا يؤمنون وهم عند ربهم قالوا فالتبيون قال وما لهم لا يؤمنون والوحى ينزل عليهم قالوا فنحن قال وما لكم لا تؤمنون وانا بين اظهركم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعجب الخلق الى ايمانا لقوم يكونون من بعدى يجدون صحف فيها كتاب يؤمنون بما فيها ومن برودة قال اصبح رسول الله صام فدعى بلالا

ومالم اطلب لم أحضر في سفرة هذه الدولة ومالم ادع لم امد يدى الى هذه الدولة واتى وان كنت اوبسيا ولكن لى مرب حاضر وناظروا ان كان شخى في الطريقة النقشبندية عبد الباقي رضى الله تعالى عنه ولكن التكفل بتربيته هو الباقي جل جلاله وعم نواله واتى تربيت بالفضل وذهبت من طريق الاجتهاد وسلسلتى سلسلة رحمانية وانا عبد الرحمن فان ربي رحن جل شأنه وعم احسانه ومربي أرحم الراحمين وطريقتى طريقة سبحانية لاني ذهبت من طريق التنزيه ولم ارد من الاسم والصفة غير الذات الاقدس تعالت وتقدست وهذا السبحاني ليس هو ذلك السبحاني الذي قال به البسطامي فانه لا اساس له بهذا فانه ما تخلص من دائرة الانفس وهذا ما وراء الانفس والآفاق وهو تشبيه كسب لباس التنزيه وهذا تنزيه لم يصبه غبار التشبيه وذلك فأت من منبع السكر وهذا منبجر من عين الصحو ولم يجعل ارحم الراحمين اسباب التزنية في حق غير المعدة ولم يجعل العلة الفاعلية في تربيتي غير فضله والتمائم تعالى وتقدس واعتناؤه من كمال كرمه في حق لا يجوز أن يكون لفعل الغير مدخل في تربيتي اوانا كون انا متوجهما في هذا المعنى الى الغير فانما مربى الى الله جل شأنه وبحجتي فضله وكرمه اللامتناهى (ع) لا عسر في امر مع الكرام \* الحمد لله ذي الجلال والاكرام والمنة والصلاة والسلام على رسوله والتحية اولا وآخرا

المكتوب الثامن والثلاثون الى حضرة الخدم زاده العالي المرتبة الخواجه محمد سعيد سلمه الله تعالى في امر ارحمة الخليل واثبات التعيين الوجودي

ان الحق سبحانه اذا شرف عبدا بدولة خلته التي هي بالاصالة مخصوصة بحضرة ابراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وجعله بمنزلة بالولاية الابراهيمية بحجته له انيسه ونديه ويورد في البين نسبة الانس والالفة التي هي من لوازم الخلقة ولما حصلت في البين نسبة الخلقة التي من لوازمها الانس والالفة ارتفع من النظر قبح أخلاق الخليل وكرهه أوصافه فانه لو كان قبح في النظر لكان باعنا على النفرة وعدم الالفة وهي منافية لمقام الخلقة التي هي اللفة بالكلمة (فان قيل) ان ارتفاع قبح أوصاف الخليل عن النظر في مرتبة المجاز ظاهر فانه يجوز ان يغلب نسبة الخلقة في ذلك الموطن فتستر قبح أوصاف الخليل وأما في مرتبة الحقيقة التي فيها العلم بالاشياء كما هي فلا يجوز فيها ظهور القبح غير قبح وكونه مغلوب نسبة الخلقة (قلت) ان في كل قبح وجهها من وجوه الحسن فيمكن أن يرى ذلك القبح حسنا بالنظر الى ذلك الوجه الحسن ويحكم بحسنه (ينبغي) ان يعلم ان ذلك القبح وان لم يعرض له حسن مطلق ولكن لما كان وجهه الحسن ملحوظا ومنظورا لعمولى جل شأنه كان يحكم الا ان حزب الله هم الغالبون غالبا على سائر وجوه القبحه وجعل كلها في لونه وصيرها مستحسنة اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات (اعلم) ارشدك الله تعالى سواء الصراط ان النسبة بين الخلقة والمحبة عموم وخصوص مطلقا فان الخلقة عامة والمحبة فردا الكامل فان افراط الانس والالفة هو المحبة التي هي باعنة على الهيمان ومورثة لعدم القرار وعدم الراحة والخلقة بنمائها انس والفة واستراحة والمحبة هي التي عرضت لها كيفية اخرى وصارت متمسكة من سائر افراد الخلقة وكأنها صارت جنسا آخر والخاصية التي

فقال باسبقتني الى الجنة  
مادخلت الجنة قط الا سمعت  
حشمك امامي الحديث  
وفي شرح المقائد العنصرية  
الجلال الدواني فان افضل  
موضوعة للزيادة في معنى  
المصدر بوجه ما هم من  
ان يكون من جميع الوجوه  
او يجمع صفات الفضائل  
من حيث المجموع والذي  
وقع الخلاف فيه ههنا هو  
الرجحان بهذا الوجه اعني  
من حيث الثواب لا الرجحان

انتازت المحبة بها عن سائر افراد الخلقة هي الحزن والالم ونفس الخلقة كلها عيش في عيش وفرح في فرح وانس في انس ولعله من هذه الخبيثة اعطى الله سبحانه وتعالى خليله علي نبينا وعليه الصلاة والسلام اجر عمله في الدنيا التي هي دار المحن وفي الآخرة ايضا قال الله تعالى وآتيناه اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين فاذا كانت المحبة منشأ الالم والحزن فكل فرد تكون المحبة فيه غالبا يكون الالم والحزن فيه أزيد ومن هنا قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصل الحزن وقال عليه الصلاة والسلام ما وذي نبي مثل ما وذي نبي فان الفرد الكامل من افراد الانسان في حصول المحبة كان هو النبي صلى الله عليه وسلم وان كان هو عليه الصلاة والسلام محبوبا ولكن لما حصلت في البين نسبة المحبة كان المحبوب كالمحب والهوا ومشغوقا وقد ورد في الحديث القدسي أظلال شوق الابرار الى لقائي وأنا اليهم لاشد شوقا (وهنا) سؤال مشهور وهو ان الشوق انما يكون الى المفقود ولا شيء مفقود من حضرته تعالى فكيف يكون فيه الشوق وما يكون اشد الشوق (والجواب) ان مقتضى كمال المحبة هو رفع الانبيية واتحاد المحب مع المحبوب وحيث ان هذا المعنى مفقود فالشوق موجود ولما كان غنى الاتحاد في جانب المحبوب لان المحب لعله يقنع بمجرد وصال المحبوب كان اشد الشوق في جانب المحبوب بالضرورة ويكون تواصل الحزن من صفة الحبيب (فان قيل) ان الحق سبحانه قادر على جميع الامور وكما يريد ميسره فلا يكون شيء مفقودا في حقه حتى يتحقق الشوق (اجيب) ان غنى أمر غير ارادته ومراده تعالى لا يتخلف عن ارادته ولكن يجوز ان يوجد غنى أمر ولا توجد الارادة بحصوله ولا يراد وجوده (ع) وكما في العشق من عجب عجيب واحيانا يكون المطلوب في العشق مجرد الالم ولا يكون الوصل ملحوظا أصلا بل يراد الوصل ويهرب من اتصال المحبوب وهذا قسم من أقسام جنون العشق بل من محاسن العشق من لم يندق لم يدرك (ولنرجع الى أصل الكلام فنقول ان الخلقة مقام عال جدا وكثير البركة وكل من فيه انس والفة وسكونة واطمئنان مع الآخر في عالم المجاز كل ذلك من ظلال مقام الخلقة وكذلك كل حظ والذوق والطمئنان بالصور الحسنة والمظاهر الجميلة ناشئة من مقام الخلقة والمحبة شيء آخر فان فيها كيفية اخرى فلو لم يكن في البين خلقة وأنس والفة لما وجد مركب اصلا ولا ينضم جزء بجزء آخر خصوصا اذا كانت بينهما نسبة التضاد بل لا ينضم وجود الى ماهية مأصلا بل لا يدخل شيء من العالم تحت إيجاد الواجب تعالى فان المحرك لسلسلة الابداد والباعث على وجود الاشياء هو الحب فأحييت ان اعرف فخلقت الخلق حديث قدسي والحب فرد كامل من الخلقة كما مر فلو لم تكن الخلقة لما وجد شيء من الاشياء ولا يجتمع شيء بشيء ولا يحصل بين الشيتين اللفة ووجود العالم ونظامه كلاهما مربوطان بالخلقة فلو لم تكن خلقة لكان النظام كالوجود مفقودا فكانت الخلقة أصل الابداد من جانب الموجد ومن الموجود فان الذي جعل المصطنع مأنوسا لقبول الوجود واوردته في قيد الابداد هو الخلقة بل العدم أيضا مطمئن ومستريح في بيت خلوته بدولة الخلقة مؤانس بلا شئته بل مؤتلف وموانس بتقيضه أيضا ولهذا صار مرة لكمالاته وواسطة لوجود الممكنات

من الوجوه الآخر فلا ينافي ذلك رجحان الغير في آحاد الفضائل الاخرى وفي مجموع الفضائل من حيث المجموع وتام تفصيله في الجواشي الجديدة لتساعلي التمرح الجديد للتجربة انتهى وما صدر من الشيخ احمد رحمه الله من كشف مقام الخلقة والولاية وغيرهما مثل ما صدر من الاولياء وما اخذ عليهم احدوذك الامام الشعرا في البواقي والجواهر عن بعض العارفين



فكانت الخلقة أكثر بركة من جميع الأشياء وكانت بركاتها شاملة للموجود والمعدوم فاذا علمت معارف مقام الخلقة ودقائقها وعموم بركاتها وعلمت أيضا ان مقام الخلقة بالاصالة مخصوص بحضرة ابراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وان ولايته ولاية ابراهيمية فاعلم انه قد ظهر لهذا الفقير الآن بتوسط بركات هذه المعارف ان التعيين الاول هو تعين حضرة الذات تعالت وتقدست بحضرة الوجود وذلك التعيين الاول هو رب حضرة الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولهذا كان هو امام الكل اتي جاعلك للناس اماما وصار سيد البشر مأمورا بتابعته اتبع ملأ ابراهيم حنيفا وكل نبي جاء بعده كان مأمورا بتابعته وسائر التعينات مندرجة في ضمن هذا التعين الوجودي سواء كان تعينا عليا جليا أو تفصيليا ويمكن أن يكون من ههنا ذكر نبينا عليه الصلاة والسلام ابراهيم عليه السلام بالابوة وذكر سائر الانبياء على جميعهم الصلاة والسلام بالاخوة فلو ذكر سائر الانبياء بالنبوة لجاز فان تعيناتهم مندرجة في تعينه الذي هو التعين العلي الجلي على ما قالوا وما ورد في الصلاة المأثورة من قوله صلى الله عليه وسلم كما صليت على ابراهيم يمكن أن يكون من جهة ان الوصل الى حضرة الذات تعالت وتقدست بدون توسط التعين الاول الذي هو التعين الوجودي وبلائام الكمالات الولاية ابراهيمية غير ميسرة فانه هو العقبة الاولى لتلك المرتبة المقدسة وهو الذي صار مرآة لغيب الغيب فأوردا بطن البطون الى عرصة الظهور فلا بد حينئذ لكل أحد من توسطه وأمر الله سبحانه خاتم الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام بتابعته ليصل بتبعيته الى ولايته ثم يتجتر منها الى حضرة الذات جل شأنه (فان قيل) لزم من هذا البيان أن يكون ابراهيم أفضل من خاتم الرسل على جميعهم الصلاة والسلام وأحال ان الاجماع على افضلية خاتم الرسل على جميعهم ولزم أيضا أن يكون النجلى الذاتي نصيب حضرة الخليل بالاصالة ويكون لغيره بتبعيته ومن المقرر عندنا كبر الصوفية ان النجلى الذاتي بالاصالة مخصوص بخاتم الرسل ولغيره بتبعيته (اجيب) ان الوصول الى الذات كنجلى الذات تعالت وتقدست على قسمين باعتبار النظر وباعتبار القدم يعني ان الواصل اما النظر او الناظر بنفسه والوصول النظرى نصيب الخليل عليه السلام بالاصالة فان أقرب التعينات الى حضرة الذات هو التعين الاول الذي هو ربه كما مر وما لم يوصل الى ذلك التعين لا ينفذ النظر الى ما ورأه والوصول القدمى نصيب الحبيب بالاصالة فانه محبوب رب العالمين ويوصل بالمحبوبين الى محل يعجز عنه الاخلاء الا ان يذهبوا فيه بتبعيته واللائق بالخليل أن يصل نظره الى مقام يصل اليه رئيس المحبوبين عليه وعلى آله الصلاة والسلام وأن لا يقصر في الطريق وبالجملة ان نجلى الذات من وجه مخصوص بالخليل وغيره تابع له ومن وجه مخصوص بخاتم الرسل وغيره تابع له عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولما كان الوجه الثانى أقوى وأدخل في مراتب القرب كانت مناسبة النجلى الذاتي بخاتم الرسل أكثر وأزيد وكان هو صلى الله عليه وسلم أفضل من الخليل ومن سائر الانبياء بالضرورة فكان الفضل الكلى نصيب الحبيب والخليل من بين الانبياء وان كان أحدهما أفضل من الآخر ولما كان موسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام رئيس المحبين كما كان نبينا صلى الله عليه وسلم رئيس المحبوبين كان له بحكم المرء مع من أحب معية

بهذه العبارة اعلم ان النبوة لم ترتفع مطلقا وانما ارتفع نبوة التشريع فقط وفي الفتوحات المكية في الباب السبعين ومائتين ان النبوة وان انقطعت في هذه الامة بحكم التشريع فما انقطع الميراث منها فثمة من يرث بنبوة ومنهم من يرث برسالة ومنهم من يرث بالشيخ والشعراني في الطبقات عن الشيخ ابى المواهب الشاذلى

بحضرة الذات بالضرورة ليست هي لغيره وله أيضا في تلك الحضرة منزلة لا مدخل فيها لغيره وانما نال ذلك بواسطة محبته فقط ولكن هذا الفضل راجع الى جزئي يمكن أن يقال انه عدل للكل فان الجم الغفير من الانبياء تابعون له في ذلك المقام ومع ذلك الفضل الكلّي هو ما كان نصيب الخليل والحبيب عليهما الصلاة والسلام وان كان كل منهما تابعا لآخر من وجه حيث ان الخليل أصل في الوصول الظري والحبيب تابع له فيه وعكسه في الوصول القدسي وفي الخاطر أن أكتب ما ظهر لي من الكمالات والفضائل المخصوصة بحضرة الحكيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام في ورقة على حدة ان شاء الله تعالى ( ينبغي ) أن يعلم ان الانبياء اذا وصلوا الى حضرة الذات تعالت وتقدست بتوسط نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يكون ذلك النبي حائلا بين حضرة الذات وبين هؤلاء الانبياء بل لهم من حضرة الذات نصيب بالاصالة غاية ما في الباب ان وصولهم الى تلك الدرجة مربوط بتبعية ذلك النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام بخلاف أمته نبي وصلت بتوسطه فان ذلك النبي حائل في البين الآن يكون لفرد من أفراد الامة نصيب من حضرة الذات بالاصالة فالحيلولة ثمة أيضا مفقودة وتبعية له موجودة وقليل ما هم بل أقل ( فان قيل ) فعلى هذا التقدير ما يكون الفرق بين ذلك الفرد من الامة وبين سائر الانبياء فان الحيلولة مفقودة في كليهما والتبعية موجودة ( أجيب ) ان تبعية ذلك الفرد من الامة باعتبار التشريع فانه ما لم يتبع شريعة نبي لا يصل والتبعية في الانبياء باعتبار ان وصول النبي المتبوع الى تلك الدرجة اولا وبالذات ووصول غيره ثانيا وبالعرض فان المطلوب من الدعوة هو المحبوب وغيره انما يدعى بتطفله ويطلب بتبعيته واسكن الكل جلساء على سفرة واحدة ومستوفون لتلك الذات والتميمات في مجلس واحد على تفاوت درجاتهم والامم هم الذين يبالغون في زلاتهم ويأكلون من فضلاتهم الا أن يكون فرد من أفرادهم مخصوصا بكرم الله جل شأنه فيصير مجلس مجلس الاكابر كما مر ( ع ) لاسم في أمر مع الكرام • ومع ذلك الامة امة والنبي نبي والامة وان حصل لها غاية الرضا ونهاية العلو ولكن لا يبلغ رأسها قدم نبي من الانبياء قال الله تعالى ولقد سبقنا كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون ( فان قيل ) ما المراد من متابعة ملة ابراهيم التي أمر نبينا صلى الله عليه وسلم بها وما يكون الأمر بالتبعية مع وجود استقلال شريعته صلى الله عليه وسلم ( أجيب ) لامنافة بين استقلال الشريعة وبين التبعية فانه يجوز أن يكون نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام أخذ الشريعة بالاصالة ولكنه بصير مأمورا باتباع الخليل عليه السلام في حصول أمر من الأمور ليكون ذلك الأمر من خصائص ذلك المتبوع الذي أمر باتباعه ولستكون حصوله مربوطا بحصول المتابعة كما اذا أدى شخص مثلا فرضا من الفرائض ومع ذلك ينوي المتابعة ويقول ان هذا الفرض قد أداه نبينا صلى الله عليه وسلم فأوديه أنا أيضا فعلى هذا التقدير ينال ثواب المتابعة سوى ثواب اداء الفرائض ويحصل له مناسبة بالنبي فيستفيد من بركاته وتفتيش ان المراد من متابعة الملة هل هو متابعة تمام الملة او بعضها فان كان متابعة تمام الملة فكيف يتصور

انه قال ان مثل الفقراء والاولياء الصادقين ككثرة صاحب الجدار وقد يعطى الله تعالى من جاء في آخر الزمان ما يحبه عن اهل العصر الاول فان الله تعالى اعطى لمحمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعط الانبياء الذين مضوا قبله وبالله العجب من المتفهمين الذين ينكرون ما قاله الاولياء ويصدقون بما وصل اليهم من فقيه واحد وربما يكون اسناده في ذلك القول الى دليل

متابعة الكل مع وجود نسخ بعض الاحكام وان كان متابعة البعض فلا يخلو من خدشة  
 أيضا فقد حله علماء التفسير فينبغي المراجعة ثم فانه من علوم علماء الظاهر ومناسبه معلوم  
 الصوفية قليلة سبحانه الله ان المعارف التي تظهر مني حتى يكاد أبناء الجنس يتفرون عني  
 بسبب غرايتها وبصير المحاريم في مقام البغض فيخرجونها وأي اختيار لي في حصول تلك  
 المعارف وأي غرض لي في اظهارها وقد علمت ان التعيين الاول هو التعيين الوجودي  
 وانه رب الخليل ومبدأ تعينه على نبيها وعليه الصلاة والسلام ولم يسمع احد في  
 مدة ألف سنة ان التعيين الاول هو التعيين الوجودي وانه رب خليل الرحمن علي نبيها  
 وعليه الصلاة والسلام فان هذه العبارات والاصطلاحات لم تكن متعارفة بين المتقدمين  
 ولم يكن للتعين والنزل مجال عندهم والمقرر عند المتأخرين الذين صارت هذه الكلمات  
 متعارفة فيما بينهم ان التعيين الاول هو التعيين العلي وانه رب خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام واليوم يظهر خلاف ما هو المقرر من شخص فينبغي التخييل أنه ما ذارد على  
 رأسه وما يطلق عليه من الطعن والملامة يفتنون أنه يفضل الخليل على الحبيب ويجعل  
 الحبيب جزءا من الخليل حيث يعتقد ان سائر التعينات مندرجة في التعيين الاول وان  
 دفع قوتهم ذلك فيعبر وأجاب جوابا شافيا ولكن لا يعلم أنهم يكتفون بذلك الدفع  
 ويتشققون بذلك الجواب الشافي أولا ماذا نفعل فانه لا علاج للجهل والعناد والتعصب  
 الا ان يقلب مقلب القلوب بقدرته الكاملة قلوبهم وصيرهم قائلين لاستماع الحق  
 فينبغي ان يدرك علو شأن حضرة الخليل من أمراتع الذي صدر منه سبحانه الى حبيبه  
 فانه ما من مناسبة النبوع بالتابع ولكن المحبوبة التي صارت نصيب خاتم الرسل عليه وعلى آله  
 الصلاة والسلام رجحت على جميع الفضائل ومراتب القرب وجعلته صلى الله عليه وسلم  
 أسبق قدما من الكل لا يساوي ألف مرتبة من مراتب القرب لنسبة واحدة من نسب المحبوبة  
 والمحب يرى محبوه أعز من نفسه فان غير مجال دعوى المشاركة معه ( فان قيل ) انك  
 كتبت في رسالتك ان رب الخليل أيضا شأن العلم كما انه رب الحبيب عليهما الصلاة  
 والسلام والفرق انه هناك بالتفصيل وهنا بالاجمال ( اجيب ) ان تلك المعرفة انما كانت  
 قبل الوصول الى حقيقة ولاية الخلقة هذه ولما تحققت بحقيقة هذه الولاية ظهرت المعاملة  
 كما هي وكان تلك المعرفة كانت متعلقة بظل هذه الحقيقة والله سبحانه اللهم للصواب  
 فانضح من هذا البيان ان الوجود ليس بعين الذات بل تعين اسبق من سائر تعينات الذات  
 تعالت وتقدست ومن قال بعينية الوجود للذات فقد ظن التعيين لاتينا وزعم غير  
 الذات ذاتا والمنافشة في قول الغير لاحاصل فيها فانه جيء به لضيق ميدان العبارة  
 ( فان قيل ) ما نسبة هذا التعيين الاول الوجودي الذي وجدته بذلك التعيين الاول العلي  
 الجلي الذي وجدته الآخرون وهل بين هذين التعيينين تعين آخر اولا ( اجيب )  
 ان التعيين الوجودي ففوق التعيين العلي وما قالوا ان فوق التعيين العلي  
 مرتبة حضرة الذات واللاتعين هو هذا التعيين الوجودي وجدوه عين الذات  
 وحكموا بعينية الوجود للذات وبين هذين التعيينين شأن الحياة التي هي اقدم

ضعيف وما ذلك والله الا  
 الحرمان انتهى ( تنبيه )  
 اعلم ان حاصل هذا الكلام  
 للشيخ احذر جهه الله في بيان  
 الخلقة ومراوده منه ان مرتبة  
 الخلقة امر كلي وله حصص  
 واكمل نبي حصته منها على  
 قدر استعداداته وشرفه  
 لانه اراد بها تفصيل كالات  
 ذات الله تعالى ولكل نبي  
 حاصل تفصيل كالات ذاته  
 تعالى بقدر استعداده  
 وشرفه وخص ابراهيم

جميع الشئون وبمدها شأن العلم اجالا وتفصيلا وهو تابع لها ولكن لا يظهر مظهرية هذا التبع المتوسط في النظر ومناسبة بحضرة الذات تعالت أزيد من الكل والاستغناء الذاتي واضح فيه جدا ولكن يفهم ان قبوضه وبركاته مستفاضة خصوصا على الروحانيين والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك انت العليم الحكيم قبيبه ان ما مر فيما سبق من ان الوصول النظري نصيب الخليل بالاصلة والوصول القديمي نصيب الحبيب عليهما الصلاة والسلام بالاصلة لا يعني ان هناك شهود ومشاهدة اول القدم بمجال ثمة فانه لا مجال هناك لشعرة فضلا عن القدم بل هو وصول مجهول الكيفية فان ارتسم في الصورة المثالية بالنظر فوصول نظري وان بالقدم فوصول قديمي والا فالقدم والنظر كلاهما والهان ومخير ان في تلك الحضرة جل شانها والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب التاسع والثمانون الى القاضي اسماعيل الفريد آبادي في شرح كلام الشيخ روز بهان البقلي مع بيان بعض دقائق التوحيد الوجودي

قال الشيخ الولي روز بهان البقلي قدس سره في تبين غلطات الصوفية وغلط آخرانهم يقولون الكل هو ويريدون بجميع هذه الجزئيات المتفرقة الحادثة ذاتا واحدة ويقول بعضهم بعض بالرمز مانحن الا هو فيكون لهؤلاء الكفار مائة ألف العورب العالمين تعالى وتقدس منزله من جمع المحدثات وتفرقتها واحدا لا سبيل اليه للجزء ولا يقبل الحلول ولا يكون متلونا وهم كفار بهذا القول لا يعرفون الله ولا يعرفون أنفسهم فان كان الانسان حقا كيف يكون قانيا وغلط القوم في روح وغلط هؤلاء في الجسم قاتلهم الله سبحانه انتهى (لا يخفى) ان عبارة الكل هو وان لم تكن متعارفة فيما بين قدماء الصوفية قدس الله أرواحهم ولكن كان بينهم مثل اتا الحق وسبحاني وما في جنتي سوى الله وأشالها ما يعمر تعداده ومؤدى هذه العبارات وتلك العبارة واحد (شعر)

اذما تعدى الماء عن مفرق فلا \* تفاوت في مقدار رخ وارماخ

مثل موزون مشهور وهذه العبارة شائعة ذائعة فيما بين متأخري الصوفية ويقولون الكل هو بلا تكلف ويصرون على هذا القول الان القليل منهم لهم تردد في هذه العبارة وامثالها بل يظهرون صورة الانكار عليها وما يفهمه هذا الفقير من معنى قولهم الكل هو ان جميع هذه الجزئيات المتفرقة الحادثة ظهور ذات واحدة تعالت وتقدست كما اذا انعكست صورة زيد في مرآة متعددة وظهرت فيها فيقال الكل هو يعني ان جميع هذه الصور التي ظهرت في مرآة متعددة ظهور ذات واحدة لزيد فهناى جزئية واتحادواى حلول وتلون بل ذات زيد مع وجود الصور كلها على صرافتها وحالتها الاصلية ما زادت هذه الصور فيها شيئا وما نقصت لاسم للصور فيما فيه ذات زيد ولا رسم حتى يحصل لها مع نسبة من نسب الجزئية والاتحاد والحلول والسرمان ينبغي ان يطلب سرا لأن كما كان في هذا المكان فان مرتبة سبحانه وتعالى كما لم يكن له عالم فيها مجال قبل الظهور لا يكون له فيها مجال ايضا بعد الظهور فلا جرم يكون الآن كما كان (والعجب) ان كثيرا من اكابر متقدمي الصوفية فهموا من هذه العبارة المزوجة بشهد التوحيد معنى الحلول والاتحاد وكفروا قائلين ضلواهم وبعضهم يوجه هذه العبارة

عليه السلام بالخلة لشهرته بها ولتينا صلح خلة على قدر استعداده وشرفه وهي أشرف وأعلى درجة من الخلة التي لغيره صلح من الانبياء هم والمراد بالصلاة في قول اللهم صلى على محمد كما صليت على ابراهيم الخلة والرجة معناه اللهم اعط الخلة والرجة محمدًا صلى الله عليه وسلم بقدر استعداده وشرفه عندك كما اعطيتها على ابراهيم عم بقدر

على فهم لا مناسبة له بمذاق قائلها بوجه ولا نسبة قال صاحب العوارف ان صدورنا الحق  
من الخلاج وسجاني من ابي يزيد البسطامي كان بطريق الحكاية يعنى من الحق سبحانه وتعالى  
فلولم يكن بطريق الحكاية بل كان فيه شائبة الحلول والاتحاد نرد قائل هذه الاقوال كما  
نرد النصارى لقولهم بالحلول والاتحاد وقد اضع من التحقيق السابق انه لا حلول في هذه  
العبارة الشبيهة بالسطح والاتحاد والجل فيها انما هو باعتبار الظهور والشهود لا باعتبار  
الوجود كما فهموا وجلوا على الحلول والاتحاد وكان هذه المسئلة يعنى مسئلة التوحيد  
الوجودى لم تكن محررة ومخصصة فيما بين متقدمى الصوفية كما ينبغي وكل من كان منهم  
مغلوب الحال ظهر منه كلمة في التوحيد شبيهة بالقول بالاتحاد وهو لم يطلع على سرها من  
غلبة السكر ولم يصرفها من ظاهرها الذى يفهم منه شائبة الحلول والاتحاد ولما وصلت  
النوبة الى الشيخ الاجل محي الدين بن العربي قدس سره شرح هذه المسئلة الدقيقة من كمال  
المعرفة وبوبها وافصلها ودونها تدوين الصرف والنحو ومع ذلك لم يفهم جمع من هذه  
الطائفة مراده فخطأوه وطعنوا فيه وأطلقوا عليه لسان الملام والشيخ محق في أكثر تحقیقات  
هذه المسئلة والطاعنون فيه بعيدون عن الصواب ينبغي أن يعرف جلالة شأن الشيخ  
ووفور علمه من تحقیق هذه المسئلة لا أن يردده ويظعن فيه وكما يمر على هذه المسئلة زمان  
تصير واضحة ومنقحة بتلاحق افكار المتأخرين وتبعد عن شبهات الحلول والاتحاد ألا  
ترى ان النحو الذى صار الآن واضحا ومنقحا بتلاحق افكار المتأخرين من العوالم لم  
يكن فيه ذلك التنقيح والوضوح في زمان سيديوه والاختفاء فان تكميل الصناعة بتلاحق الافكار  
وقد باحث الامام الاعظم والامام ابوسعف في مسئلة خلق القرآن ستة أشهر وجرى بينهما  
الرد والنقض ثم استقر رأيهم على ان من قال ان القرآن مخلوق بصير كافرا وطول هذه المنازعة  
انما كان لعدم تنقيح هذه المسئلة في ذلك الوقت والآن حيث كانت منقحة بتلاحق الافكار  
نقول لو كان محل النزاع هو الحروف والكلمات الدالة على الكلام النفسى فلا شك انها  
حادثه ومخلوقة وان كان المراد هو المدلولات ففقدية وغير مخلوقة وهذا التنقيح من ركات  
تلاحق الافكار (ولنرجع) الى اصل الكلام فنقول ان لهذه العبارة معنى آخر بعيدا عن  
الحلول والاتحاد يعنى ان الكل معدوم والموجود هو الله تعالى لأن الكل موجود ومنحد  
معه تعالى فان هذا الكلام لا يتكلم به ابله فكيف يتصور صدوره عن الاكابر ولكن اذا كان  
ماسوى المحبوب مستورا عن نظر هؤلاء الاكابر عند غلبة المحبة ولم يبق غيره في شهودهم  
وهم يقولون الكل هو يعنى ان جميع هذا الذى يرى ثابسا موهوم ومخيّل والموجود هو  
الله تعالى فعلى هذا التدبير ليست فيها شائبة الجزئية والاتحاد ولا مظنة الحلول والتلون ومع  
ذلك لا يستحسن هذا الفقير أمثال هذه العبارة وان كانت مبرأة من هذه المفساد لانها ليست  
بلائقة بمرتبة تقدسه وتنزيهه تعالى وما مقدار هؤلاء الموجودات حتى تكون مظاهره  
تعالى (ع) في أى مرآة يكون مصورا وأين فيها استحقاق أن تكون محمولة عليه تعالى ولو باعتبار  
الظهور والشهود فان كانت مظهر اظهر لظل من ظلال كالاته تعالى ولعل بين ذلك الظل الذى  
صارت الموجودات مظهر له وبين الذات تعالت وتقدست ألوانا من الجباب المسموع ان

اعتداده وشرفه عندك  
ولنينا صلى الله عليه  
وسلم حصلت حصّة  
الخلة في حين حياته وهى  
أشرف وأعلى من حصّة  
الخلة التى لآبراهيم عم  
بأعمال نفسه صلّم وهكذا  
ترقى درجة الخلة والدرجة  
لنينا صلّم يوما فيوما في  
البرزخ أيضا لانها غير  
متناهية بأعماله صلّم نفسه  
لا بغيره وهى الاعمال  
الصالحة لآمنه صلّم

لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة فحمل مظهر ظل من ظلال كماله سبحانه عليه تعالى من غير تحاش والقول بأنه هو سوء ادب وكال جرأة ولكن لما كان صدور ذلك في غلبة الحال واستيلاء السكر ليس بمذموم جدا وكذلك اعتقاد مشهودهم عين الحق على التوجيه الثاني وحله عليه تعالى بهذا الاعتبار أيضا سوء ادب بل خلاف الواقع فان ذلك المشهود أيضا ظل من ظلال كماله تعالى وهو تعالى وراء الورا ثم وراء الورا وأيضاً ان كل ما هو مشهود ومستحق للثني فلا يكون الحق جل وعلا قال الخواجه النقشبند قدس سره كما يكون محسوساً ومرئياً ومدركاً فهو غير الحق سبحانه ينبغي فيه بحقيقة كلمة لا وما هو بخار هذا الفقير في هذه المسئلة والمناسب لشأن التقديس والتزينة عبارة الكل منه لا بمعنى يقتصر عليه علماء الظاهر ويقولون ان صدور الخلق كله منه فان هذا وان كان صادقا ولكن مع ذلك هنا علاقة اخرى أيضا لم يهتد العلماء اليها وامنازات الصوفية بادراكها ووجدانها وهي الارتباط بين الاصلية والظلية يعني ان وجود الممكن ناش من وجود الواجب تعالى وظل اوجوده سبحانه وكذلك حياته ناشئة من صفة حياته سبحانه وظل تلك الحياة المقدسة وعلى هذا القياس العلم والقدرة والارادة وغيرها فالعالم على رأى الصوفية صادر من الحق سبحانه وظل لكمالاته وناش من تلك الكمالات المزهة مثلا الوجود الذي أعطيه الممكن ليس هو امر على حدة مستقل برأيه بل هو وجود الواجب تعالى وكذلك الحياة والعلم وغيرهما مما أعطيه الممكن ليست امورا ثبت لها الاستقلال من الواجب تعالى بل هي مع وجود صدورها عن الواجب تعالى ظلال كماله سبحانه وصورها وامثالها والاهتداء الى هذا الارتباط يعني ارتباط الاصلية والظلية رفع معاملة الصوفيين الى اعلى عليين وأوصلهم الى الفناء والبقاء وجعلهم متحققين بالولاية الخاصة ولما يتيسر لعلماء الظاهر هذه الرؤية والاهتداء لم يصيبهم نصيب من الفناء والبقاء ولم يتحققوا بالولاية الخاصة والصوفية وجدوا كالاتهم ظلال كالات الواجب وعلموا ان الوجود وتوابع الوجود عكس تلك الكمالات فلا جرم لم يروا أنفسهم غير حاملي امانات كالاته سبحانه ولم يجدوا أنفسهم سوى ان يكونوا امرايا لتلك الكمالات فاذا أدوا هذه الامانات بحكم ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها الآية الى أهل الامانات وأعطوا هذه الكمالات بالتمسك الى الاصل ذوقا يجدون أنفسهم معدومين ميتين فانه لما ذهب الوجود والحياة الى الاصل بقوا معدومين وميتين فتحقق الفناء للمولوى الرومى رحمه الله (شعر)

فاذا عرفته أنت من هو أولا \* ونسبت نفسك نحو حضرته العلاء

وعرفت أنك ظل من يامن درى \* كمن فارغا حيا وميتا من ملا

فن تشرف بالبقاء بعد الفناء أعطى الوجود وتوابع الوجود من الصفات الكاملة مرة ثانية ويتحقق بالولادة الثانية لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين (ع) هنيئا لارباب النعيم نعميها \* الهى قد اطلق من ضيق العبادة الالفاظ التي لم يرد الشرع باطلاقها كالظلية وغيرها وأقول ان وجود الممكن ظل وجود الواجب تعالى وصفاته ظلال صفاته الكاملة وأنا خائف وجل من هذه الاطلاقات واذا قد سبق أولياؤك باطلاق هذه العبارات

بموجب حديث من من سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها والاعمال الصالحة للامة كلها سنة حسنة منها النبي صلعم والامة كالآلة للحصول تلك الاعمال الصالحة للنبي صلعم كالسكين للقاطع فامناد كسب كالات الخلة الى فرد من أفراد أمته صلعم اسناد مجازى كاسناد القطع الى السكين ومقر النبي صلعم فوق مرتبة الخلة وهى الولاية المحمدية



نرجو العفو والمصافة ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ( ينبغي ) ان يعلم أنه قد اتضح من التحقيق السابق ان الصوفية القائلون بكلام الكل هو لا يستقدون اتحاد العالم بالحق جل وعلا ولا يثبتون الحلول والمريان والجمال الذي يحصل من كلامهم هذا قائم هو باعتبار الظهور والظلية لا باعتبار الوجود والتحقيق وان توهم من ظاهر عباراتهم الاتحاد الوجودي ولكن حاشاهم من ان يكون مرادهم ذلك فانه كفر والحساد فاذا كان جل أحدهم على الآخر باعتبار الظهور والشهود لا باعتبار الوجود كان معنى الكل هو الكل منه فان ظل الشيء ناش من ذلك الشيء وان كانوا يقولون وقت غلبة الجمال الكل هو ولكن يكون مرادهم من هذه العبارة في الحقيقة الكل منه فلا مجال في الطعن في كلامهم والحكم بتضليل قائله وتكفيرهم ( اعلم ) ان ظل شيء عبارة عن ظهور الشيء في مرتبة ثانية أو ثالثة أو رابعة مثلا ان صورة زيد المنعكسة في المرآة ظل زيد وظهوره في مرتبة ثانية وزيد في الحقيقة في مرتبة وجوده الاصل اظهر نفسه في المرآة بالظل من غير ان يطرأ له في ذاته وصفاته تلون وتغير كما مر ربنا أنعم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير قدير والسلام على من اتبع الهدى

✽ المكتوب التسعون الى الفقيهها شمس الكشمي في جواب سؤاله عن حقيقة مشاهدة العرفاء الحق سبحانه بالقلب وتحقيقه ✽

قد سألتم انه قد اثبت بعض محققى الصوفية رؤية الحق ومشاهدته تعالى ببصر القلب في الدنيا قال الشيخ العارف في كتابه العوارف موضع المشاهدة بصر القلب الخ وأورد الشيخ ابو المحسى الكلابادى قدس سره الذى هو من قدماء هذه الطائفة ورؤسائهم في كتابه التعرف واجمعوا على انه تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار ولا بالقلوب الا من جهة الايقان فكيف التوفيق بين هذين التحقيقين وعلى اى منها يوافق رأيكم وما معنى الاجماع مع وجود الاختلاف ( اعلم ) أرشدك الله ان مختار هذا الفقير في هذه المسئلة هو قول صاحب التعرف قدس سره واعلم انه لا نصيب للقلوب من تلك الحضرة في هذه النشأة غير الايقان سواء ظنوه رؤية أو مشاهدة فاذالم تكن للقلب رؤية ماذا يكون للابصار فان البصر معطل في هذه المسئلة في هذه النشأة غاية ما في الباب ان المعنى المسماة بالايقان الحاصل في القلب يظهر في عالم المثال بصورة الرؤية والموقف به يظهر بصورة المرقى فان لكل معنى صورة في عالم المثال مناسبة له في عالم الشهادة وحيث ان كمال اليقين في عالم الشهادة في الرؤية يظهر الايقان أيضا في عالم المثال بصورة الرؤية فاذا ظهر الايقان بصورة الرؤية يظهر متعلقه الذى هو الموقف به بصورة المرقى بالضرورة فاذا شاهد السالك في مرآة المثال يذهل عن توسط المرآة ويظن الصورة حقيقة ويزعم انه قد حصلت له حقيقة الرؤية وظهر له المرقى ولا يدري ان تلك الرؤية هي صورة ايقانه وذلك المرقى صورة الموقف به وهذا من أغلاط الصوفية وتلبسات الصور بالحقائق فاذا غلبت هذه الرؤية وترسخت من الباطن في الظاهر توقع السالك في توهم انه قد حصل له رؤية البصر أيضا وتحول المطلوب من السماع الى المعانقة ولا يدرون ان حصول

ومرتبة المحبوبة وهى أشرف وأعلى من الخلقة ودعاء ذلك الفرد والامة بقول اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم لانعام مرتبة الخلقة لاني صام بقدر استعداده وشرفه عند الله تعالى قرن بالاستجابة ودعائهم له صام لازدياد شرفه والرحمة والقرب في مرتبة المحبوبة ودرجته عند الله تعالى بقولهم اللهم

هذا المعنى في الاصل الذي هو البصيرة أيضا مبنى على التوهم والتلبس فاذا يصيب للبصر الذي هو فرع عليها في هذه النشأة ومن أين تحصل لها الرؤية وفي الرؤية القلبية وقع جم غفير من الصوفية في التوهم وحكموا بوقوعها بخلاف الرؤية البصرية فانه لم يقع في توهم وقوعها الا الناقصون من هذه الطائفة وهو مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم ( فان قيل ) اذا كان للموقن به صورة في عالم المثال يلزم ان الحق سبحانه صورة هناك ( اجيب ) ان الصوفية قد جوزوا ان يكون الحق سبحانه مثال وان لم يكن له تعالى مثل وجوزوا ظهوره سبحانه في المثال بصورة كما قرر صاحب الفتوح قدس سره كون الرؤية الاخرية أيضا بصورة جامعة لطيفة مثالية وتحقيق هذا الجواب ان صورة الموقن به ليست هي صورة الحق سبحانه في المثال بل هي صورة مكشوف صاحب الايقان الذي تعلق ايقانه به وذلك المكشوف بعض وجوه الحق سبحانه واعتباراته لاذاته جل وعلا ولهذا اذا بلغت معاملة العارف الذات لا يظهر له مثل هذه الخيلات ولا يخیل رؤية ولا مرئی أصلا فانه لا صورة لذاته الاقدس سبحانه في المثال حتى تظهر له ويرى ايقانه بصورة الرؤية او نقول ان في عالم المثال صور المعاني لاصور الذوات وحيث ان العالم بتمامه مظاهر الاسماء والصفات لا يكون له نصيب من الذاتيات كاحققته في مواضع متعددة فيكون بتمامه من قسم المعاني بالضرورة وتكون له صورة في المثال وفي الكمالات الوجودية كل مرتبة فيها الشأن والصفة التي قيامها بالذات تعالت ومن قبيل المعاني لو كانت لها صورة في المثال ولو بالنقص لساغ وأما ذاته سبحانه فحاشاها من ان تكون لها صورة في مرتبة من المراتب فان الصورة مستلزمة للتحديد والتقييد وذاليس يجوز في أي مرتبة كان وابن الجبال للمراتب التي كلها مخلوقة لله تعالى ان يجعل الخالق سبحانه محدودا ومقيداً وكل من جوز المثال في حضرته سبحانه وتعالى فهو باعتبار الوجود والاعتبارات لا باعتبار عين الذات تعالت وان كان تجوز المثال في وجوه الذات واعتباراتها أيضا تقيلا على هذا الفقير الا ان يجوز ذلك في ظل من الظلال البعيدة ( فانضح ) من هذا البيان ان ارتسام الصور في المثال اغاها والمعاني والصفات لا لذات فامر من صاحب الفصوص من تجوز كون الرؤية الاخرية بصورة مثالية ليست هي رؤية الحق سبحانه بل ليست برؤية صورة الحق فانه لا صورة له سبحانه حتى تعلق بها الرؤية فان كانت في المثال صورة في ظل من ظلاله البعيدة فكيف تكون رؤيتها رؤية الحق سبحانه والشيخ قدس سره لا يقصر في نفي الرؤية من المعتزلة والذالاسفة بل يثبت الرؤية على نهج يستلزم نفي الرؤية وهو ابلغ في النفي من صريح النفي لان الكسابة ابلغ من الصريح قضية مقررة وانما الفرق بينهما ان مقتدى تلك الجماعة عقولهم العقلية ومقتدى الشيخ الكشف البعيد عن الصحة ويشبه ان تكون أدلة المخالفين الغير التامة قد تمكنت في متخيلة الشيخ فحرفت كشفه أيضا في هذه المسئلة عن صوب الصواب وجعلته مائلا الى مذهب المخالفين ولكن لما كان من أهل السنة أثبت لها صورة واكتفى بهذا القدر وظنها رؤية ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا وتحقيق هذه المسئلة الدقيقة محرر أيضا فيما كتبه لحل بعض مواضع كتاب العوارف وما سألم من تحقق الاجماع مع وجود الاختلاف

صل على محمد وآل محمد  
على ابراهيم باقى الى يوم  
القيمة وهذه المعاني التي  
ذكرتها بدل عليها كلام الشيخ  
اخذ رحمه الله على بعضها  
بدلالة لفظه وعبارته وعلى  
بعضها باشارته واقتضائه  
ولا يخفى فهم هذه المعاني من  
كلامه على طالب العلم سليم  
الطبع المنصف الذي استخضر  
من عم اصول الفقه والمعاني  
والبيان مجتهد دالة اللفظ  
وعبارته واشارته واقتضائه  
ومنطوقه ومفهومه

فلعل الخلاف المعتد به لم يكن وقت الاجماع أو أنه أراد بالاجماع اجماع مشايخ عصره والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

المكتوب الحادي والتسعون الى مولانا طاهر البغدادي في جواب سؤاله عن الفرق بين المعرفة والايان الحقيقي وغير ذلك

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهي ان صحيفة أخى الاعز المرسله صحبة الشيخ سجد اول قد وصلت الحمد لله سبحانه على سلامتكم ووافيتكم وقد اندرجت فيها أسئلة متعددة فكتبنا في جوابها ما خطر في خاطر ينبغي ان يلاحظه بالتوجه الكامل ( السؤال الاول ) ما الفرق بين المعرفة والايان الحقيقي ( وجوابه ) ان المعرفة غير الايمان فان المعرفة يعبر عنها بالفارسية بشناختن والايان يعبر عنه بكرويدن وربما تحصل المعرفة بالمعنى المذكور ولا يحصل الايمان الا ترى ان أهل الكتاب كانت لهم معرفة نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام وعرفوا أنه نبي كما قال الله يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ولكن لم يحصل لهم التصديق بواسطة العناد لم يتحقق الايمان ( والمعرفة ) أيضا تنقسم الى قسمين مثل الايمان صورة المعرفة كصورة الايمان وحقيقة المعرفة كحقيقة الايمان وصورة الايمان هي ما اكتفى به الحق سبحانه من كمال رافته ورجته في الشريعة للنجاة الاخرية وهو تصديق القلب مع وجود انكار النفس الامارة وتمردها او صورة المعرفة هي أيضا كون المعرفة مصورة على تلك الطيفية مع وجود جهل الامارة وحقيقة المعرفة هي خروج النفس الامارة من جهالتها بالجلبية وحصول المعرفة لها وحقيقة الايمان هي تصديق النفس بعد حصول المعرفة لها والطمئنانا بعد خروجها من الامارية التي هي كانت طبيعية لها ( فان قيل ) قد اعتبر في الشريعة التصديق القلبي فكرويدن هذا هل هو عين التصديق أو أمر وراءه فان كان وراءه يلزم ان يعتبر في الايمان ثلاثة اجزاء الاقرار والتصديق وكرويدن وهو خلاف ما هو متردد عند العلماء ويكون العمل عند من اعتبره من الايمان جزء رابعا ( أجيب ) ان كرويدن هو عين التصديق فان التصديق الذي هو الحكم عبارة عن الاذعان المبرر عنه في الفارسية بكرويدن ( فان قيل ) اذا عرف أهل الكتاب نبينا صلى الله عليه وسلم بعنوان النبوة فقد حكموا بنبوته بالضرورة وحصل لهم الاذعان المبرر عنه بكرويدن فان الحكم على هذا التحذير عين هذا الاذعان فلم لا يكون الايمان متحققا في حقهم وبأي علة لا يخرجون من الكفر ( قلت ) قد عرفوه بعنوان النبوة ولكن لم يحصل لقلوبهم الاذعان بواسطة التعصب والعناد حتى يحصل لهم الحكم بنبوته فانه ربما يحصل المعرفة والتصور ولا يحصل الاذعان حتى يوجد التصديق ويتحقق الايمان ويخرجون من الكفر الفرق دقيق اسمع وارجع الى وجدائك ومع وجود العناد يمكن ان نبي الله فعل كذا ولا يمكن ان يقول انه نبي الله ما لم يحصل الاذعان فان في الصورة الاولى تصور فقط واحالة الى معرفة مشهورة وفي الصورة الثانية تصديق مبنيا على الاذعان فاذا لم يوجد الاذعان كيف يتصور وجود التصديق وأيضا ليس المقصود في الصورة الاولى اثبات النبوة بل اثبات الفعل وفي الصورة الثانية اثبات النبوة والعناد لا يجتمع معه فكيف يتصور وجود الاذعان فلو حصل التصديق والحكم فرضا بلا حصول الاذعان فهو ايضا داخل

والحقيقة والمجاز والصريح  
والكناية والله اعلم وحاصل  
جميع هذه الاقوال التي  
اعترض المعترضون بها  
ينجر الى حصول بعض  
كالات الخلة للنبي صلعم  
بتوسط ذلك الفرد الغير المعين  
والى وصول ذلك الفرد  
الى بعض العلوم من الله تعالى  
بالتوسط والى شركته للنبي  
صلى الله عليه وسلم بتبعيته له  
صلعم في بعض المعارف  
والدرجات وقد عرفت  
جواب كل ما تفصيلا وغاية

في التصورات وصوره التصديق ومالم يحصل الاذان لا تحصل حقيقة التصديق فلا يحصل الايمان وهذه المسئلة من امهات مسائل علم الكلام ودقيقة جدا حتى عجز في حلها اخول العلماء وزاد بعضهم ركنائنا في الايمان بالاضطرار وقال بزيادة كرويدن على التصديق والذين قالوا بعمية التصديق بكرويدن لم يحل هذا المعنى كما ينبغي بل اكتفى بالاجال ومضى الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اسمع أن المركب التقيدي والمركب التوصيفي مثل نبي الله وهذا النبي وان كانا متضمنين للحكم بأنه نبي ومشتغلين على معرفته بعنوان النبوة ولكن حصول التصديق بأنه نبي موقوف على الاذان الذي هو مثبت للايمان غلام زيد فعل كذا ورجل صالح حكم بكذا كلاهما صحيح بلا اذان والعرفه بعنوان الغلامية وعنوان الصلاحية ثابتة في كليهما ولكن لا اذان فيهما حتى يحصل التصديق بالغلامية والصلاحية (فان قيل) انك قلت ان اذان النفس بعد اذان القلب وعبرت عن اذان النفس بالايمان الحقيقي والحال ان الفلاسفة وارباب العقول اخذوا في التصديق مطلق اذان النفس ولم يتكلموا في اذان القلب (قلت) ان ارباب العقول يريدون بالنفس في بعض الاطلاقات الروح وفي بعض الاطلاقات القلب وبالجملة أن تدقيقاتهم الفلسفية في محال آخر وأكثرها الاطلاقات فيه وهم معطلون وعاجزون في هذه المسئلة وحكمهم فيها حكم العوام ونوبة التدقيق غمة انتهت الى الصوفية فانهم يلبسون باحكام كل لطيفة ويترقون من جميع اللطائف بالسير والسلوك ويفرقون النفس من القلب والروح من السرو ويعيرون بين الخفي والاخفي ولا يعلم حصول نصيب من هؤلاء لارباب العقول غير معرفة ساميها وقد اعتقدت الفلاسفة النفس الامارة شيا عظيما وعدوها من المجردات ولم يجرأهم القلب والروح على الاستئثار ولم يسد من السرو والخفي والاخفي علامة ان الله سبحانه ملكا يسوق الالهل الى الالهل (وجواب) آخر ان ارباب العقول اغاذكروا اذان النفس نظر الى الاحكام العادية والعرفية لكونها قريبة الى فهمهم وكلامنا في تصديقات الاحكام الشرعية وللنفس انكار عليها بالذات فأن الاذان وهذا الانكار انكار موصل للمنكر الى حدة داوة صاحب تلك الاحكام نعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات أعمالنا وقد ورد في الحديث القدسي ما قد نفسك فانها انتصبت لمعاداتي وأرحم الراحمين لم يجعل اذان النفس من كمال رافته منظورا في اوائل الحال وجعل النجاة مربوطة باذان القلب فلو تيسر اذان النفس ثانيا بمحض كرمه سبحانه وتعالى فهو نور وسرور ووصول الى درجات الولاية وحصول حقيقة الايمان وقد كتبتم أنه ينبغي أن تكتبوا جوابا موافقا لفهم الفقير وادراكه حتى يمكن لي فهمه ماذا اصنع المسئلة دقيقة جدا وحلها أيضا بلا دقة مشكل بل نفس الحل يقتضي الدقة فاذنب العبارة وكان ينبغي لكم أن تفكروا هذا أولا حتى لا تجرؤا على سؤال حل مثل هذا العمى فلا تلوموني ولوموا انفسكم (السؤال الثاني) أنا الزهاد والعباد هل هم مشرفون بالايمان الحقيقي أولا (جوابه) أنهم ان بلغوا مرتبة المقربين وصارت نفوسهم مطمئنة فقد بلغوا مرتبة الايمان الحقيقي (والسؤال الثالث) أن أصحاب المعرفة الاجالية التي منشأها الكفر الحقيقي كيف يمكن أن يقال لهم العرفاء لم يفهم معنى هذه العبارة كما ينبغي وانتم تكتبون العبارة مغلفة وتنعون

ما فيه من القبح هو الفضل الجزئي ولا نسلم انه يفهم من كلام الشيخ رحمه الله بالمعنى الذي بينته لكلامه وان سلم فهو جائز عند جميع العلماء والصوفية كما مر بيانه فالفضل الجزئي عبارة عن زيادة شيء قليل مما حسنه الشرع أهم من أن يترتب عليه الثواب أولا كالباح والفضل الكلي عبارة عن كثرة الثواب وزيادته وأخذ العلم من الله تعالى بلا

الآخرين من ذلك فان كان المقصود ان كافر الطريقة لا يمتحن بمسألة له انه عارف ( وابه )  
ان كافر الطريقة أيضا عرف الحق سبحانه بنوحداية وجعل ماسواء محو او متلا ثباتها  
عارف ولكنه ليس بعارف مطلقا لانه خرج من دائرة التمييز فاذا رجع الى التمييز يصير عارفا  
مطلقا ويكون مشرفا بالايمان الحقيقي والسلام

المكتوب الثاني والتسعون الى الفقير هاشم الكشمي في جواب سؤاله عن سماع الصوفية  
كلام الحق سبحانه ومكالمته معه تعالى \*

نوسط مرشد وشيخ جازر  
أيضا كما يدل عليه كلام  
غوث الثقلين عبد القادر  
الجيلاني رضي الله عنه  
في فتوح الغيب وقد يكون  
للهر يد سر لا يطلع عليه  
شيخه ولشيخ سر لا يطلع عليه  
مريده الذي قد دنى سيرة  
على عتبة باب شيخه فاذا  
بلغ المريد حالة شيخه افرد  
عن الشيخ وقطع عنه  
فتولاه الحق عز وجل  
فيعظمه عن الخلق جملة  
فيكون الشيخ كالداية ولا  
رضاع بعد الحولين وفي

قد سألتهم انه ما معنى ما قاله بعض العرفاء من اننا نسمع كلام الحق سبحانه او نتقن بيننا وبينه مكالمته  
كما نقل عن الامام الهمام جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال ما زلت اردد الآية حتى سمعتها  
من المتكلم بهما وبفهم ذلك أيضا من الرسالة القويمة التي هي منسوبة الى حضرة الشيخ  
عبد القادر الجيلاني قدس سره وما تحققت ذلك عندك ( اعلم ) ارشدك الله تعالى أن كلام الحق  
سبحانه وتعالى كذاته وسائر صفاته لا كيفي ولا مثلي وسماع الكلام اللا كيفي أيضا لا كيفي فانه  
لا سبيل للكيفي الى اللا كيفي فلا يكون ذلك السماع مربوطا بحاسة السمع فانها متكيفة بالكيف بالكيفية  
فان كان هناك للعبد سماع فهو تلقى روحاني فان لها معنى الروح نصيبا من اللا كيفي وبلا توسط  
الحروف والكلمات وأيضا لو كان الكلام من العبد فهو أيضا بالقاء روحاني بلا حروف وكلمات  
ويكون لهذا الكلام نصيب من اللا كيفي حيث يكون مسموعا لا كيفي مع اننا نقول ان الكلام  
اللفظي الذي يصدر عن العبد يسمعه الحق سبحانه وتعالى بسماع لا كيفي بلا توسط الحروف  
والكلمات وبلا تقديم وتأخير الا لا يجري عليه تعالى زمان يسع فيه التقديم والتأخير فلو كان  
في ذلك الموطن من العبد سماع فهو سامع بكيفيته وان كلام فتكلم بكيفية فالعبد يتسامع بسماع  
ويتسامع لسان وقد سمعت الذرات المخرجة يعني من ظهر آدم قول الست بربكم يوم الميثاق  
بكيفية من غير واسطة واجابوه وكانوا يتسامع اسماء وبقائهم ألسنا فانه لو كان السمع متميزا  
من اللسان لما حصل السماع والكلام اللا كيفيين ولا يكون لا تقابا بتبسيط المرتبة اللا كيفية  
لا يحمل عطايا الملك الامطايه غاية ما في السبب أن ذلك المعنى المتلصق الذي أخذته  
من طريق الروحانية يمثل ثانيا في عالم الخيال الذي هو في الانسان تمثال عالم المثال بصورة  
الحروف والكلمات المرتبة ويرسم ذلك التلقى واللقاء بصور السماع والكلام اللفظي فان  
لكل معنى صورة في ذلك العالم وان كان ذلك المعنى منزها عن الكيف ولكن يكون  
ارتسام المنزه عن الكيف أيضا هناك بصورة مكيفة بكيف فان الفهم والافهام المقصودين من  
الارتسام مربوطان بها فاذا وجد السالك التوسط في نفسه حروفا وكلمات مترتبة وأحس  
سماع الكلام اللفظي يتخيل أنه قد سمع هذه الكلمات من الاصل واخذ من هناك بلا تفاوت  
ولا يدري أن هذه الحروف والكلمات صور خيالية لذلك المعنى التلقى وذلك السماع والكلام  
اللفظي تمثال ذلك السماع والكلام اللا كيفي والعارف التام المعرفة يدعي أن يميز بحكم كل  
مرتبة عن الاخرى ولا يلبس حكم احدهما بحكم الاخرى فسماع هؤلاء الاكابر وكلامهم  
المربوطين بمرتبة لا كيفية من قبيل التلقى واللقاء الروحانيين وهذه الكلمات والحروف التي  
يعبر بها عن ذلك المعنى التلقى من عالم الصور المثالية والذين يظنون انهم يسمعون الحروف

والكلمات من الله سبحانه فربما قري يقولون ان هذه الحروف والكلمات الحادثة المسموعة دوال على الكلام النفعي القديم وهؤلاء أحسن حالا من الفريق الثاني والفريق الثاني يطلقون القول بسماع كلام الحق جل شأنه ويعتقدون الحروف والكلمات المرتبة المسموعة كلام الحق جل وعلا ولا يفرقون بين ماهو لائق بحجاب قدسه تعالى وبين ماهو ليس بلائقي به وهم الجهال الباطل لم يعرفوا ما يجوز عليه وما لا يجوز عليه تعالى سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك أنت العالم الحكيم والصلاة والسلام على خير البشر وآله وأصحابه الأظهر

المكتوب الثالث والتسعون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد في تحقيق التعيين الاول الوجودي وبيان الفرق بين مبادئ تعينات الحبيب والخليل والكليم عليهم الصلوات والتسليمات

والذي صار مكشوفاً في الآخر بكرم الله وفضله سبحانه وتعالى هو أن التعيين الاول لحضرة الذات تعالت وتقدس وتعين حضرة الوجود والمحيط بجميع الاشياء والجامع لجميع الاضداد والخير المحض وكثير البركة حتى أن الاكثرب من مشائخ هذه الطائفة قالوا انه عين الذات ومنعوا كونه زائداً على الذات تعالى وفيه غاية الدقة وكال اللطافة بحيث لا يكاد بصير كل شخص يدركه ولا يقدر تمييزه من الاصل ولهذا بقي تعيينه مختفياً الى هذه المدة ولم يتميز من التعيين وعنده جم غفير يزعم انه هو الله ولم يطلبوا معبوداً ومطلوباً ما وراءه واعتقدوا انه هو المبدأ للأثار الخارجية وظنوا انه المكون للحوادث اليومية وهذا التمييز اعني تمييز الحق عما دون الحق كان دولة مدخرة لهذا المسكين العاجز المتأخر ونفي مشاركة غير المعبود مع المعبود سبحانه وتعالى كان حصّة باقية من الانبياء عليهم الصلاة والسلام مخفية للنقط ماسقط من موأدهم هذا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقد صار مكشوفاً أن هذا التعيين الاول الوجودي هو رب خليل الرحمن على نبينا وعليه الصلاة والسلام ومبدأ تعيينه وتعيين خلته وصار مكشوفاً أيضاً أن مركز هذا التعيين الذي هو جزؤه الاشرف وفيه نسبة الاقربية بالأصل من بين الاجزاء الاخر هو رب حبيب الله ومبدأ تعيينه وتعيين محبته عليه وعلى جميع الانبياء الصلوات والتسليمات (فان قيل) اذا كان التعيين الاول رب الخليل فامعنى قول نبينا عليهما الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري (قلت) ان مركز الدائرة اسبق اجزاء الدائرة وأيضاً ان الجزء قدما على الكل فيكون مبدأ تعيينه صلى الله عليه وسلم الذي عبر عنه بنوري اسبق من الكل بالضرورة ومركز الدائرة وان كان جزء من الدائرة والدائرة كلاله ولكنه جزء نشأ منه سائر اجزاء الكل فان جميع اجزاء محيط الدائرة ظلال ذلك الجزء الذي هو مركز تلك الدائرة فلو لم يكن ذلك الجزء لما كان من الدائرة اسم ولا رسم (فانضح) ان رب حضرة الخليل ومبدأ تعيينه هو التعيين الاول ومنشأ التعيين الاول الذي هو الجزء والمركز وأشرف اجزاء تلك الدائرة رب حضرة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام ومبدأ تعيينه فيكون اسبق الكل هو حقيقة خاتم النبوة ويكون منشأ ظهور الآخريين ايضاً هي ومن هنا ورد في الحديث القدسي في شأن حبيب الله لولاك لما خلقت الافلاك ولما اظهرت

النفحات قال الشيخ عبد الله التروغيدى طوبى لمن لم يكن له وسيلة اليه غيره قال الشيخ الشعراى فى الطبقات عن الشيخ تاج الدين بن عطاء الله وقد يحذب الله العبد فلا يجعل عليه منة للاستاذ قال مولانا الجامي قدس سره فى خطبة شرح الفصوص اهـ لم ان الحكمة الفاضلة من الحق سبحانه على قلوب



الربوبية فاذا كان مبدأ تعين الخاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام مركز دائرة التعيين الاول الذي هو مبدأ تعين الخليل عليه السلام فلا جرم تكون الولاية المحمدية التي منشأوها المحبة مركز الولاية الخليلية التي منشأها الخلة والولاية الخليلية مع وجود اوليتها لا تكون حائلة وحاجزة بين الولاية المحمدية وبين حضرة الذات تعالت وتقدست فان لمركز الدائرة سبقة ذاتية على الدائرة فلا يكون الخلف حائلا لسلف بل الامر بالعكس ( ووجه آخر ) لسبق هذا المركز وقربه اجمع انه كلما يتعمق في السير في هذه النقطة التي هي المركز يتميز المحب من المحبوب من تلك النقطة التي حاصلها المحبة وتظهر صورة دائرة مركزها المحبوبة ومحيطها المحبة وتلك المحبة هي مبدأ الولاية الموسوية والمحبوبة هي مبدأ الولاية المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام فهذا المركز الذي هو المحبوبة اسبق من ذلك المركز الذي هو المحبة وصار دائرة واقرب الى حضرة الذات فان للمركز سبقة وقر باليسا للدائرة فكانت الولاية المحمدية اسبق من الولاية الموسوية أيضاً وأقرب ( ووجه آخر ) لسبقة الولاية المحمدية وقربها اجمع انه كلما يتعمق في السير في هذا المركز الذي هو المحبوبة بفضل الله سبحانه وتعالى تعرض لهذا المركز ايضا صورة دائرة يرى مركزها محبوبة صرفة ويظهر محيطها محبوبة ممتزجة بالمحبة وهي نصيب فرد من افراد امته يتبعيته عليه وعلى آله الصلاة والسلام بل يتبعية الولاية الموسوية على صاحبها الصلاة والسلام التي لها مناسبة بمحيط الدائرة ومن ههنا قيل ان الولاية المحمدية مركز في جميع الاوقات وكيفية المحبة أيضا من بركات تلك الولاية فان المركز الثاني انما صار دائرة بامتزاجها وظهور منه مركز آخر ( ينبغي ) ان يعلم ان هذا المركز الثالث اورث للمعاملة ترقيا كثيرا وجعلها اقرب من الاقرب ( ع ) لا عسر في امر مع الكرام \* وما أظهر زيادة على ذلك من هذه الاسرار والصدقات وما ذا يقال وبين مما وراء التعيين الاول اكثر من ذلك وان لم يكن وراء التعيين الاول لكونه جزءه اوجزه جزءه بواسطة ابواسطين ولكنه بعيد عن التعيين الاول في النظر الكشفي بمراحل وأقرب منه الى المطلوب بمنازل ( فان قيل ) ان كل كمال يسر للجزء يسر للكل فان الكل عبارة عن ذلك الجزء مع اجزاء آخر فوجه حصول السبقة والقرب للجزء دون الكل ( قلت ) ان الكمال الذي يحصل للجزء بالاصالة يحصل ذلك لكل يتبعيته لجزءه لا بالاصالة ولا شك ان للاصالة سبقة ليست هي للتبعية والاصل قرب ليس هو للفرع فلو كان مركز الدائرة اسبق قدما من الدائرة في كالاته الخصوصية به لماغ ( والتحقيق ) في الجواب ان كمال الجزء انما يسرى في الكل اذا كان ذلك الكمال ناشئا من ماهية الجزء الاصلية واما اذا كان الكمال عارضا للجزء بعد انقلاب ماهيته لا يباين ان يسرى ذلك الكمال في الكل فان ذلك الجزء لم يبق جزء لذلك الكل بعد انقلاب ماهيته حتى يسرى الكمال فيه مثلا اذا جعل جزء من الورق بعمل الاكسبر ذهبوا وانقلب من ماهية الورق الى ماهية الذهب لا يمكن ان يقال ان كالات هذا الجزء الذهبية تسرى في الفضة التي هي كاه فان ذلك الجزء لم يبق جزءا لها بعد الانقلاب حتى تسرى كالاته فانهم وقس عليه معرفة ما نحن فيه ( فان قيل ) ان التعيين الاول الوجودي هل له وجود في الخارج أو ثبت على فقط وكل واحد

كل عباده وخلص عباده  
انواع منها ما يفيض عليهم  
بواسطة الملائكة المقربين  
بالفاظ وعبارات محفوظة  
عن التعبير والتبدل  
مرادة تسلا وتها وهو  
المقرآن ومنها ما يفيض عليهم  
بواسطة الوحيين واسطة  
معاني صرفة ومن هذا  
القبيل الحدوث القدسي  
وهذا النوع ليس مخصوصا  
بالانبياء عليهم الصلوات  
والتسليمات بل يعم الاولياء  
وصالحى المومنين ومنها

من هذين الشقين غير صحيح فانه لا موجود في الخارج عندهؤلاء الاكابر غير ذات واحدة تعالت ولا اسم في ذلك الخارج من التعينات والتزلزلات ولا رسم ولوقلتنا بالثبوت العلى يلزم أن يكون التعين العلى سابقا عليه وهو خلاف المقرر (أجيب) انه ثابت في نفس الامر فلو قيل بالثبوت الخارجى بمعنى ان له ثبوتا فيما وراء العلم أيضا لساغ والله سبحانه الملهم للصواب

المكتوب الرابع والتسعون الى حضرة المخدوم زاده الخواجه محمد معصوم سلمه الله في بيان دقائق الكمال والجمال الذاتين ومرتبة مقدسة فوق مرتبتهما ونصيب تعينات الحبيب والخليل والكليم عليهم الصلاة والسلام من تينك المرتبتين وحظ حضرة شيخنا منها

ان الحق سبحانه جميل في حد ذاته والحسن والجمال الذاتين ثابتان له لذلك الحسن والجمال الاذان نذكر كهما وتعلقهما ونخيلهما ومع ذلك في تلك الحضرة مرتبة اقدس لا يمكن الوصول الى تلك المرتبة من غاية عظمتها وكبريائها ولا يمكن توصيفها بالحسن والجمال والتعين الاول الذى هو التعين الوجودى تعين ذلك الكمال والجمال الذاتين وظلها الاول وتلك المرتبة الاقدس التى لا مجال فيها للحسن والجمال أيضا ليس فيها تعين أصلا فانها من غاية عظمتها وكبريائها لا تكون متعينة بتعين أصلا (ع) فى أى مرآة يكون مصورا \* ومع ذلك أودع في مركز دائرة التعين الاول سر وكيفية من تلك المرتبة الاقدس وعبيت فيه علامة من تلك المرتبة المقدسة المنزهة عن العلامة فكما ان التعين الاول منشأ الولاية الخالقية كذلك ذلك السر والكيفية المودعين في مركز دائرة التعين منشأ للولاية المحمدية على صاحبهما الصلاة والسلام والتحية ولذيك الحسن والجمال الذاتين الذين التعين الاول ظلهما شياهة بالصباحة التى هى في عالم المجاز من قبل حسن الخلد وجمال الخال ولذلك السر والكيفية المودعين في المركز مناسبة بالملاحه التى هى وراء رشاقة القد وصباحة الخلد ووراء حسن العين وجمال الخال وانما هو أمر ذوقى من لم يعط ذوقا لا يدركه قال الشاعر \* شعر

بى ظبية فيها الملاحه كلها \* من لى بوصف بجالها ودلالها

فاعرف التفاوت بين هاتين الولايتين من هذا البيان وان كان كلناهما ناشئتين من قرب الذات تعالت وتقدست ولكن مرجع أحدهما كالات الذات ومعاد الاخرى صرف الذات تعالت فاذا كانت الملاحه فوق الصباحة فالوصول الى الملاحه انما يتصور بعد طى جميع مراتب الصباحة ومالم يتيسر الوصول الى جميع مراتب الولاية الابراهيمية لا يتيسر الوصول الى حقيقة هذه الولاية التى هى ذروة الولاية المحمدية العليا على صاحبهما الصلاة والسلام ويمكن ان يكون كون نبينا صلى الله عليه وسلم مأمورا بمتابعة ملة ابراهيم عليه والسلام لان يصل بواسطة تلك المتابعة الى حقيقة ولايته ثم يسترقى منها الى حقيقة ولاية نفسه التى وقع التعبير عنها بالملاحه ويتحقق بها وحيث كان لنبينا صلى الله عليه وسلم مناسبة ذاتية بمركز ولاية الخلة التى هى أقرب الى حضرة اجمال الذات ومناسبتها بحيط الدائرة أقل لكون

ما يفيض من بعض الكمال على بعض كما يفيض من روح نبينا صلى الله عليه وسلم على خواص متابعيه انتهى وفي منبع الكمالات حصى الامام الشعرائى عن بعض العارفين انه كان يقول ان الرجل لا يكمل عندنا في مقام العلم حتى يكون علمه عن الله عز وجل بلا واسطة الى ان قال كما اخذه الخضر عليه السلام وفيه أيضا

وجها الى تفصيل كالات الذات فلم يتحقق بكالات محيط تلك الدائرة أيضا لانتم ولاية الخلة  
ومن ههنا ورد في الصلاة الماثورة كما صليت على ابراهيم ليتسره كالات ولاية الخلة بالتسام  
كما كانت ميسرة لصاحب تلك الولاية على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولما كان المكان الطبيعي  
لولاية المحمدية نقطة مركز دائرة الولاية الخليلية عليهما الصلاة والهيبة وسيره صلى الله  
عليه وسلم ايضا مقصورا على مركز تلك الدائرة قصر خروجه منه ودخوله في محيط الدائرة  
واكتساب كالاته بالضرورة لكون ذلك خلاف مقتضى طبيعته فانتضى الحال أن يكون  
متوسط من أفراد أمته عليه وعلى آله الصلاة والسلام يكون بتبعيته صلى الله عليه وسلم  
في حين ذلك المركز وتكون له مناسبة بمحيط تلك الدائرة من وجه آخر حتى يكتسب كالات  
تلك المرتبة ويتحقق بحقيقتها وبحكم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها يتحقق  
نبيه المتبوع بتلك الكمالات ايضا ويتم مراتب الولاية الخليلية وبيان سر هذا المعنى على ما ظهر  
لهذا الفقير ان نقطة مركز دائرة ولاية الخلة التي امتازت من سائر نقطها بالهيبة وان كانت  
بسيطة ولكن لما كانت متضمنة لاعتبار الهيبة والمحبة ظهرت منها صورة دائرة محيطها  
اعتبار الهيبة ومركزها اعتبار المحبة ومنشأ الولاية الموسوية اعتبار المحبة التي هي  
محيط الدائرة ومنشأ الولاية المحمدية اعتبار المحبة التي هي مركز الدائرة ينبغي أن يتصور  
حصول الولاية المحمدية ههنا وبعد مضي ألف سنة مرصت لمركز هذه الدائرة الثانية التي  
الحقيقة المحمدية مربوط بها وسعة ايضا وظهر فيه اعتباران فظهر في صورة دائرة مركزها  
المحبوبة الصرفة ومحيطها المحبوبة المتميزة بالهيبة ومنشأ الولاية الاحدية مركز هذه  
الدائرة وأجد اسم ثان للنبي صلى الله عليه وسلم وهو عليه الصلاة والسلام معروف فيما  
بين أهل السموات بهذا الاسم كما قالوا ويكن أن يكون بشارة عيسى عليه السلام الذي صار  
من أهل السموات بقدم النبي صلى الله عليه وسلم باسم أحمد لذلك ولهذا الاسم المبارك  
قرب كثير من الذات الاحد وأقرب اليها من ذلك الاسم الثاني يعني الاسم المبارك محمد  
بمرحلة واحدة كباين وهذا الاسم امتاز من الاسم المبارك أحد بخلق ميم واحدة وهي مبدأ  
المحبة التي صارت بائنة على الظهور والاطهار وايضا الميم الذي اندرج في أحد من مقاطعات  
الحروف القرآنية المنزلة في أوائل السور ومن الاسرار الغامضة وحرف الميم هذا خصوصية  
خاصة به صلى الله عليه وسلم وتلك الخصوصية صارت بائنة على محبوبيته صلى الله عليه  
وسلم وجعلته ناقشا على الكل ( ولترجع ) الى أصل الكلام فنقول ان محيط تلك الدائرة  
التي هي عبارة عن المحبوبة المتميزة بالهيبة منشأ ولاية فرد من أفراد أمته عليه وعلى آله  
الصلاة والسلام كان له مناسبة بمحيط الدائرة مع حصول الولاية المحمدية والمركزية وانه  
اكتسب كالاته وعلم أن هذه الدولة الثانية يعني مناسبته بمحيط الدائرة واكتساب كالاته  
حصلت له من طريق الولاية الموسوية وكان هو بتطفل هاتين الولايتين جاء ما لكمالات  
المركز والمحيط ومن المقرر ان كل كمال حاصل للامية حاصل لنبي تلك الامة ايضا بحكم  
من سن سنة حسنة الحديث فيسره صلى الله عليه وسلم بتوسط هذا الفرد كالات محيط  
تلك الدائرة ايضا ونمت ولاية الخلة في حقه عليه الصلاة والسلام واقرن دعاء اللهم صل

عن بعضهم انه كان  
يقول اذا نكل العارف في  
مقام العرفان اورثه الله  
تعالى علما بلا واسطة وفي  
الفتوحات المكية في بيان  
احوال الاقطاب وكل  
اصناف هذه العلوم عنده  
اي القطب علوم الهيبة  
ما اخذها الا عن الله سبحانه  
بلا واسطة وفي مرصاد  
العباد اما النبلى العلى  
فتمثل ظهور حقائق العلوم  
بلا واسطة انتهى ووقع  
في اقوال المشايخ في مواضع  
كثيرة ما يدل على اخذ  
العلم عن الله تعالى بلا واسطة  
فمن اراد الوقوف عليه

على محمد كما صليت على ابراهيم بعد ألف سنة بالاجابة وكان المستول مستجابا ومعاملته صلى الله عليه وسلم بعد مقام ولاية الخلة مع ذلك السر الذي أودع في المركز الذي عبر عنه باللاحقة وأرجع ذلك الفرد من ذلك المقام الى العالم لحراسة امته واختلى بنفسه الكريمة مع المحبوب في حجرة غيب الغيب (شعر)

هنيئا لارباب النعيم نعيمها \* وللعاشق المسكين ما يجزع

(ينبغي) أن يعلم أن محيط المركز الثالث وإن كان يرى أصغر بالنسبة الى محيط مركز التعيين الاول ولكنه أجع فإن كلما هو أقرب الى حضرة الذات يكون أجع ينبغي أن يعلم صغره كصغر الانسان فانه مع وجود الصغر فيه أجع جميع أصناف العالم وأيضا ان الشخص الذي تحقق بكمالات هذا المحيط وخرج من اجمال المركز الى تفصيل المحيط زال عنه عدم المناسبة بالمحيط والتفصيل الذي كان فيه أولا وذهب من تفصيل الى تفصيل من غير تكلف وتحقق بكمالات ذلك التفصيل أيضا (اسمع) انه مع وجود كمال الاقتدار لما كان نظام العالم منوطا بالحكمة لا بد في تربية المحبوبين أيضا من وجود الاسباب وإن لم يكن وجود السبب غير العلل وسوى نقاب القدرة سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا \* تنبيه \* اعلم ان النبي وإن حصل بعض الكمالات بتوسط فرد من أفراد امته ووصل الى بعض المقامات بتوسطه ولكن لا يلزم من ذلك نقص ذلك النبي ومزية ذلك الفرد عليه فإن ذلك الفرد انما زال ذلك الكمال بتابعة ذلك النبي ووصل الى هذه الدولة بتفعله فذلك الكمال في الحقيقة من ذلك النبي ونتيجة المتابعة له وما مثل ذلك الفرد الا كمثل خادم يصرف الخرج من خزائن مخدومه ويهيئ له البسة مزيينة لتكون باعثة على مزيد حسنه وجماله وزيادة حشمته وجلاله فاي نقص ثمة في المخدوم وأي مزية للخادم عليه والامداد انما يكون نقضا اذا كان من الاقران واما اذا وقع من الخدام والعلما فهو عين الكمال وموجب لازدياد الجاه والجلال والناقص من يخلط أحدهما بالآخر ويقع في نوحهم المنقصه الأيرون ان الملوك يأخذون البلاد والاملاك بامداد الخدم والحشم ويفتحون القلاع ولا يعلم من هذا الامداد غير حصول العظمة والايهية للملوك ولا يظهر أيضا شيء من شرف الخدم والحشم وعزتهم والامم خدام الانبياء عليهم السلام وغلمانهم فيحصل الامداد منهم الى هؤلاء الا كابر فكيف يشوههم منه منقصتهم وما يقولونه ان هؤلاء الا كابر ليسوا محتاجين الى امداد أصلا وجميع مراتب الكمال حاصل لهم بالفعل مكابرة صريحة فإن هؤلاء الا كابر أيضا عباد الله سبحانه يرجون دائما من فيوض فضله وبركات رحته ويريدون الترقى على الدوام وقد ورد في الحديث من استوى يوما فهو مقبون وقال صلى الله عليه وسلم سلوا الى الوسيلة وورد أيضا في الاحاديث الصحاح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح بضعاء اليك المهاجرين وهذه كلها مطلب امداد واطانة والذين لا يجوزون امداد الامم واطانتهم في حق هؤلاء الكبراء نظرهم واقع في عظمة الانبياء وعلو درجاتهم فلو وقع نظرهم الى عبوديتهم أيضا وصار احتياجهم الى مولاهم معلوما لديهم لما اذكروا امداد الامم ولا يستبعدون اطانة الخدام والعلما ربنا اتم

فايراجع الى كتبهم وما يدل على اخذ العلم من الله تعالى بلا واسطة في مكتوب من المكتوبات فشيخ احمد السر هندي رحمه الله يوافق هذه الأقوال وهو صرح بأنه لا يصل احد الى هذا المقام الا بعد متابعتة للنبي عليه الصلاة والسلام كما مروا الله اعلم (الجواب الثاني والثالث والعشرون) اقوالهم وقال في المكتوب السادس والتسعين من الجلد الثالث ان الولاية المحمدية وان كانت ناشئة من مقام المحبوبة الا انه ليس هناك محبوبة صرفة

لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والصلاة والسلام على نبينا وعلى جميع الانبياء العظام والملائكة الكرام

المكتوب الخامس والتسعون الى مولانا صالح الكولاني في بيان الاسرار المخصوصة بولاية حضرة شيخنا مد ظله العالی ﴿

ولاية هذا الفقير وان كانت مرباة الولاية الحمديدية والولاية الموسوية على صاحبيهما الصلاة والتحية ومركبة من نسبة المحبوبة ونسبة المحبة بتفعلهما فان رئيس المحبوبين محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورئيس المحبين كليم الله عليه السلام ولكن فيها أمر آخر وربطت بهما معاملة على حدة وأصل هذه الولاية وان كانت ولاية نبية التي هي الولاية الحمديدية على صاحبها الصلاة والسلام التي هي بالاصالة ناشئة من المحبوبة الصرفة ولكن لما انضمت الى هذه الولاية كيفية من الولاية الموسوية التي هي بالاصالة ناشئة من المحبة الصرفة وصارت منصبة بصفتها أيضا عرضت لها هيئة أخرى بل يمكن ان يقال انها صارت حقيقة أخرى وانثرت ثمرة أخرى وانجبت نتيجة أخرى ونعم ما قال ( شعر )

از اين آفيون كه ساقی در می افكند \* حریفان را نه سر ماند و نه دستار

ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

﴿ فصل بالخير ﴾ فلما ظهرت شجرة من تلك المعاملة التي هي مربوطة بتلك الولاية قطع البلعوم وذبح الحلقة - وم فاذا قال أبو هريرة رضي الله عنه في اظهار بعض العلوم الذي أخذه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع البلعوم ماذا يقال في حق غيره وقد جعل الله سبحانه له غوامض الاسرار الالهية بينه وبين اخص الخواص من عباده ولم يترك الا جانب ان يحوموا حولها وحضرة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام الذي هو رحمة للعالمين اظهر هذه الاسرار المصونة من كمال معرفته ووفور رافته لابي هريرة وغيره وآثرهم بهذه الدرر المكنونة لما عرف قابليتهم لتقدير الثمر من خيره وانا المفلس القليل البضاعة خائف وجل من تذكري تلك الاسرار وخطورها ولا اجد في نفسي مع سوء حال هذا وعدم استعدادي مناسبة تلك المطالب العليا ولكنني اعترف واعترف بأنه (ع) لا عصر في أمر مع الكرام \* نعم ينبغي لله ان يكون هكذا وهذا الكرم يليق به سبحانه وكرمه تعالى لنا ليس في هذا اليوم فقط بل لما أخذ قبضة التراب الذي خلقنا منه من الارض جعله خليفة نفسه وصيره قيوم الاشياء نيابة عن نفسه وعلمه اسماء جميع الاشياء بلا واسطة وجعل الملائكة الذين هم عباد المكرمون تلامذته وأمرهم مع جلالة شأنهم بمجوده وطرده ابليس الذي كان ملقبا بجمع المنسكوت وكان له شأن عظيم في العبادة والطاعة وأبعده عن محضوره لامتناعه عن مجوده وعدم تعظيمه وتوقيره وجعله ملعونا وملوما ومطعونا واعطى لذلك التراب قدرة وهمة تحمل بهما اتقل الامانة التي أبت السموات والارض والجبال أن يحملنها وأشفقن منها واعطاه أيضا قوة قابلية لرؤية خالق السموات والارض الذي هو منزّه عن السكف ومتعال عن المثال مع كونه مكتنفا بالسكف والمثال مع ان الجبل صار قطعاً قطعاً مع صلابته يتحمل واحد منه سبحانه وصار رمادا فذلك الله الذي هو قديم الاحسان وأرحم

بل فيها نشأة من المحبة ايضا وهذا المزج وان لم يكن له بالاصالة لكنه ينجم من المحبوبة الصرفة وان الولاية الاحدية ناشئة من صرف المحبوبة وليس فيها شائبة المحبة اصلا وهذه الولاية اصبحت من الاولى وأقدم بمرحلة ولقولهم وقال في المكتوب الرابع والتسعين ان النبي صلعم اختفى في خلوة خيب القيب ورد هذا الفرد المتوسط من أمته لحراسة الامة ومحافظة لها ولعلم ان محيط مركز الدائرة الثالثة يعني الحاصلة وان كان اصغر من محيط التعيين

الراجين قادر على ان يبلغ امثالنا العاجزين درجات السابقين ويجعلنا شركاء دولتهم بتफलهم ﴿ شعرا ﴾

فاذا اتى باب العبور خليفة ﴿ اياك يا صاح وثق سبالكا

﴿ تنبيه ﴾ اعلم ان حضرة الحق سبحانه على تزيده وتقديسه دائما منزله عن صفات الحدوث ومبرا من سمات النقصان ولا سبيل للتبدل والتغير الى حضرته جل سلطانه ولا مجال هناك للاتصال والانفصال وتجاوز الحالية والمحلية ثمة كفر والحكم بالاتحاد والعينية عين الاتحاد والزندقة وان حصل لخواص عباده سبحانه وتعالى قرب ووصل الى تلك الحضرة ولكن ليس ذلك من قبيل قرب الجسم بالجسم ولا من جنس اتصال الجوهر بالعرض فلو كان هناك قرب فهو منزله عن الكيف وان كان وصل فبرا ايضا عن الكم والاثن وجميع معاملات هؤلاء الا كابر في تلك الحضرة من العالم اللاكيني ونسبة العالم الكيني الى العالم اللاكيني كنسبة القطرة الى البحر المحيط كيف لا فان ذلك ممكن وهذا واجب تعالى وذلك كائن في ضيق المكان والزمان وهذا منزله عن ضيق الزمان والمكان نعم ميدان العبارة متسع في ذلك العالم وضيق في هذا العالم لعلومه من العبارة وبعده عن الاشارة وقد اعطى ارحم الراحمين خواص عباده نصيبا من العالم اللاكيني وسيرافيه وشرفهم بمعاملات لا كيفية فلو عجز عن ذلك اللاكيني بالكيني فرضا لكان ابعد من تعبير البالغين عن لذة الجماع للاطفال بل لذة العسل والسكر فان كلنا هاتين المذتين من عالم واحد وذلك المعبر به والمبر عنه من العالمين المتباينين فمن عبر عن اللاكيني بالكيني وأجرى احكام الكيني على اللاكيني حتى له أن يكون موردا للطعن والطرود وأن ينهم بالاحساد والزندقة بالضرورة فكون تلك الاسرار دقيقة وغموضة انما جاء من جهة العبارة والتعبير لا من جهة التحقق والحصول فان تحقق الانسان تلك الاسرار كمال الايمان والتعبير عنها بعبارة كيفية عين الكفر والاحساد ينبغي أن يستعمل من عرف الله ككل لسانه في هذا المقام ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير الحمد لله أولا وآخرا والصلاة والسلام على رسوله دائما ومريدا

﴿ المكتوب السادس والتسعون الى الفقير هاشم الكشمي في الاسرار المتعلقة باسمه صلى الله عليه وسلم ﴾

اعلم ان نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام مسمى باسمين وكل من هذين الاسمين المباركين مذكور في القرآن المجيد قال تعالى محمد رسول الله وقال سبحانه ايضا حكاية عن بشارة روح الله اسمه احد ولكل من هذين الاسمين المباركين ولاية على حدة فالولاية المحمدية وان كانت ناشئة من مقام محبوبيته عليه الصلاة والسلام ولكن ليست هناك محبوبة صرفة بل مزجت فيها كيفية المحبة ايضا وان لم يكن ذلك المزج ثابته صلى الله عليه وسلم بالاصالة ولكنه مانع لمحبوبيته الصرفة والولاية الاحدية ناشئة من المحبوبة الصرفة ليست فيها شائبة المحبة وهذه الولاية ابقى قدما من الولاية السابقة واقرب منها الى المطلوب بمرحلة واحدة ورغبة الحب فيها اكثر فان المحبوب كلما كان اتم في المحبوبة يكون

الاول ولكنه اجمع منه واقرب الى حضرة الذات وكلما كان اقرب الى حضرة الذات كان اجمع كالانسان بالنسبة الى العالم الاكبر فانه وان صغر لكنه اجمع واشرف انتهى اعلم ان جواب القولين بمجموعه هو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال علماء متى كانوا نبيا بنى اسرا بل ووجه الشبه فيه ان العلماء العاملين يرشدون ائمة صلى الله عليه وسلم الى الصراط المستقيم ويهدونهم الى سبيل معرفة الله تعالى العظيم كانبيا



استغناؤه ودلاله اتم ويكون في نظر الحب احسن والحب ويكون جذبه المحب الى نفسه وجعله مشغوقا ووالها بها كثر وازيد **شعر**

ليس افتتاني من جاله وحده \* بل كل ذا من غنجه ودلاله

والمراد بالافتتان افراط العشق الذي هو مطلوب العاشق سبحانه الله ان اجده اسم عجيب سام مركب من الكلمة المقدسة الاحد من حلقة حرف الميم الذي هو من غوامض الاسرار الالهية في العالم اللاكيني ولا يمكن التعبير عن ذلك السرا المكنون في العالم الكيني بغير حلقة الميم فلو امكن لعبره الحق سبحانه والا حد هو الاحد الذي لا شريك له وحلقة الميم هو طوق العبودية الذي ميز العبد من المولى فالعبد هو حلقة الميم ولفظ الاحد انما ورد لتعظيمه وانما اختصا صده عليه وعلى آله الصلاة والسلام (شعر)

ومن كان هذا اسمه صاح فاعلم \* يكون مسماء اعز وأكرم

وبعد مضي ألف سنة انجرت معاملة تلك الولاية الى هذه الولاية وانهت الولاية المحمدية الى الولاية الاحدية وبقيت معاملة طوق العبودية الى طوق واجد وتمكن في مكان الطوق الاول حرف الالف الذي هو رمز الى ربه صلى الله عليه وسلم وصار محمد احدث عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان لمضي الالف تأثيرا في تغيير الامور العظام (بيانه) ان طوق العبودية عبارة عن حلقتي الميمين المندرجين في الاسم المبارك محمد ويمكن ان يكون هذان الطوقان اشارة الى تعينه عليه الصلاة والسلام احدثهما تعينه الجسدي البشري وتانيهما تعينه الروحي الملكي وتعينه الجسدي وان وقع فيه الفتور بواسطة عروض الموت وقوى تعينه الروحي ولكن كان بقي أثر ذلك التعين فلزم مضي ألف سنة حتى يزول ذلك الاثر ايضا ولا يبقى رسم من ذلك التعين فلما مضى ألف سنة ولم يبق أثر من ذلك التعين وانقطع طوق واحد من طوق العبودية وطرا عليه الزوال والبقاء وقعدت الالهية الذي يمكن ان يقال له انه كالبقاء بالله صار محمد احدث بالضرورة وانتقلت الولاية المحمدية الى الولاية الاحدية فمحمد عبارة عن التعيين واحدث كناية عن تعين واحد فحسب ويكون هذا الاسم اقرب الى حضرة الاطلاق وابعده من العالم (فان قيل) ما معنى الفناء والبقاء الذين قررهما المشايخ وجعلوا الولاية مربوطه بهما وما معنى هذا الفناء والبقاء الذين ذكرتهما في التعيين المحمدي (اجيب) ان الفناء والبقاء الذين الولاية مربوطه بهما الفناء والبقاء الشهوديان فان كان هناك فناء وزوال فباختبار النظر وان بقاء وثبات فهما ايضا باعتبار النظر وهناك استندار الصفات البشرية لازوالها وفناء هذا التعين ليس كذلك بل هنا تحقق الزوال الوجودي للصفات البشرية والانحلال من الجسمانية الى الروحانية وفي جانب البقاء ايضا وان لم يكن العبد حقاولم تنفك عنه العبودية ولكنه يقع الى الحق سبحانه اقرب ونحصل له زيادة المعية ويكون عن نفسه ابعده ويكون ارتفاع الاحكام البشرية عنه ازيد (ينبغي) ان يعلم ان هذا العروج المحمدي الذي هو مربوط بالبقاء الصفات البشرية وان رقت معاملته عليه وعلى آله الصلاة والسلام الى الذروة العلية وخلصته من جذبات الغيرو الغريبة ولكن صارت المعاملة الى امته صلى الله عليه وسلم اضيق وقل نور هدايته الذي كان بواسطة المناسبة

بني اسرائيل فصيح  
حراستهم الامة وهذا  
الفرد منهم ومشهور عند  
الصوفية رضوان الله  
عليهم اجمعين ان قطب  
الوقت وهو الفوت  
بحرس امته صلى الله عليه  
وسلم وكذلك الاوتاد  
والابدال والنجباء والنجباء  
والنبي صلعم كان دائما  
مستغرقا في مشاهدة جلال  
ذاته تعالى في مقام قاب  
قوسين او أدنى خصوصاً  
بعد انتقاله صلعم الى الملا  
الاعلى ويزيد شرفه يوما  
فيوما فانه فوض حراسة  
امته الى فرد من امته وما  
توجه الى العالم السفلي

البشرية وقل أيضا توجهه الى احوال هؤلاء التأخرين العاجزين وتوجه بكيته الى القبلة الحقيقية ويلزمها لا يلتفت الساطان الى حالهم ويصكون بكيته متوجها الى محبوبه ومن ههنا استنوت ظلمات الكفر والبدعة بعد ألف سنة ونقص نور الاسلام والسنة ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير

✽ المکتوب السابع والتسعون الى الصوفي قربان الجديد في سر كون العالم موهوما ✽

قال الصوفية العالم موهوم لا بمعنى أنه محض مخترع الوهم ومخوته فان ذلك مذهب السوفسطائية الحق بل هو موهوم بمعنى أنه مخلوق بخلق الله سبحانه في مرتبة الوهم وحصل له في تلك المرتبة بصنعه سبحانه ثبوت واستقرار ولكن الخير والكمال اللذين فيه مستعار من حضرة الوجود تعالى وتقدس وظل من ظلال كالات تلك المرتبة الاقدس والشر والنقص اللذين فيه مستعار من العدم وظل من ظلال الشرور والنقص المخزونة في ذلك العدم الذي هو منشأ جميع الشر والنقص فاذا أدى السالك المستعد للمساك بحكم تربته تعالى هذه الامانات الى اهلها بان ردا الخير والكمال الى اهلها واحال الشر ايضا الى صاحبه يصير متحققا بدولة الفناء بالضرورة ولا يبقى منه رسم لا يكون فيه أثر من الخير ولا يتوقع له ضرر من الشر فان جميع ما فيه من الخير والشر كان مستعارا من الوجود والعدم فانه ما جاء من بيت أيه بشئ وما كان عمله غير حل الامانة فاذا ردا الامانات الى اهلها بالتمام فلا جرم يخلص من مناجاة أنا ونحن ويكون ملحقا بالفناء والعدم

✽ المکتوب الثامن والتسعون الى الحاج عبداللطيف الخوارزمي في بيان ضرر الالتذاذ من الحسن الصوري ✽

اصل ان كلاما من الخير والكمال والحسن والجمال في أي مكان كان أثر الوجود الذي هو خير محض ومخصوص بواجب الوجود جل سلطانه فكما أن الوجود منعكس في الممكن من تلك الحضرة بطريق الظلية جاء الحسن والجمال ايضا من تلك المرتبة بطريق الظلية وذات الممكن بواسطة عدمه الذاتي شر محض وقبح ونقص ولكن هذا الحسن والجمال اللذين مشهودين في الممكن وان جاء من الوجود ولكن لما ظهرا في مرآة العدم أخذوا حكم المرآة ولا انصيدا من القبح وعرض لهما النقص ولما كان في الممكن قبح ذاتي لا يجد من الحسن الخالص لذة مقدار ما يجد من هذا الحسن مع كون ذلك مبدءا لهذا فان مناسبتة بهذا أزيد ككناس يجد من الرائحة المنتنة بواسطة أنسيته وألفته بها لذة لا يجد مثلها من الرائحة الطيبة كأورد في قصة مشهورة ان كناسا مر مرة من محلة العطارين فسقط مغشيا عليه من فرط الرائحة الطيبة فربه واحد من الاكابر فلما اطلع على سر معاملته أمر بأن يحشو في أنفه قطعة روث ففعلوا فأفاق وقام ومضى لسبيله

✽ المکتوب التاسع والتسعون الى جناب السيد المير مؤمن البخمي في اظهار شكر النعم الظاهرية والباطنية المفاضة من بركات اكابر ماوراء النهر رحمهم الله تعالى ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى من لم يشكر الناس لم يشكر الله ان حقوق علماء ماوراء النهر ومشائخها شكر الله تعالى سعيهم في دمة امثالنا العاجزين التأخرين بل في دمة

بموجب مازاغ البصر وماطغي فلا قبح فيه حتى يلزم الذم لقائل هذا القول وأما قولهم وقال في المکتوب الموفى مائة من الجلد الثالث اسمع ان هذه الدولة المحمدية الخاصة به وان لم يكن أحد يشركه فيها الا أن بعد تخليق بدنه وتكميله بقيت من طيفته بقية الى آخر ما تقدم مكرر وقد مر جوابه في السؤال السابع (الجواب الرابع والعشرون) لقولهم وقال في المکتوب الحادي عشر من الجلد

كافة أهل الإسلام في بلاد الهند ليست مما يدرج بآنها في ضمن التقرير وحيد التحرير فإنا قد اكتسبنا الاعتقاد الصحيح على وفق آراء أهل السنة والجماعة كثراً الله أمثالهم في الإصرار من تحقيقات هؤلاء الأكابر وحصلنا صحة العمل بموجب أقوال العلماء الخفية رضي الله تعالى عنهم من تدقيقاتهم وسلوك طريقة الصوفية العلية قدس الله أسرارهم في هذه الديار أيضاً مستفاد من بركات تلك البقعة الشريفة وتحقيق مقام الجذبة والسلوك والفناء والبقاء والسير إلى الله والسير في الله التي كلها مبرومة بعبودية الولاية الخاصة مفاضة من فيوض أكابر هذه العرصة المباركة وبالجملة ما به صلاح الظاهر وفلاح الباطن مأخوذ من هناك (شعر)

شكر فيض توجن چون كندای ابر بهار \* كذا كرخاروا كركل همه پروده تست  
حررها الله سبحانه وأهاليها من الآفات والبلبات بحمة سيد السادات عليه وعلى آله الصلاة والتسليمات والأصحاب الذين يردون من تلك الديار العليا إلى هذه الديار السفلى الحاجة ما يظهرون الطاف الحضرات ذوي البركات القاطنين هناك بالنسبة إلى هذا الحقيير خصوصاً اشفاق ملازمي حضرة معدن الارشاد والهداية ومنع الافادة والافاضة سلمه الله تعالى ويقولون ان جنباه العالي حسن ظن بك وانه طالع بعض علومك ومعارفك المهررة واستحسنها ومثل هذه البشارات من الاكابر يكون باعثاً على ازدياد الرجاء والجرأة على تحرير بعض الاذواق والمواجيد ولما ورد الشيخ أبو المكارم الصوفي في هذه الايام واظهر أنواع الطافكم واصناف اشفاقكم اجزأنا على التصديق بكلمات اعتماداً على كرمكم وحيث ان الاخ محمد هاشم الذي هو من الاحباب المخلصين ارسل بعض نقول مسودات هذا التقدير في صحبة الصوفي المشار اليه اكتبنا بذلك ولم ندرج في هذه الصحيفة حرفاً من علوم هذه الطائفة العلية ومعارفهم ونرجو من عنابة الحضرة واشفاقه ان لا يجعله منسياً من الدماء بسلامة الخلقة ربنا آتانا من لدنك راحة وهي لنا من امر نار شدنا ونخص كلا من الحضرات العاليتين الدرجات جناب النقيب العجيب ملاذ اهل الله السيد ميرك شاه وجناب علامة الوري مولانا حسن وجناب ناصر الشريعة وحافظ الملة القاضي تولى ادام الله بركاتهم بالدعوات ويسلم اولاد الفقير ايضاً إلى محاذينا الكرام ويلتمسون منهم الداء

❦ المكتوب المو في مائة إلى الشيخ نور الحق في كشف سر محبة يعقوب ليوسف عليهما السلام مع بيان بعض اسرار عجيبة وعلوم غريبة ❦

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد استفسر اخي الاعز الشيخ نور الحق عن محبة يعقوب ليوسف علي نينا وعليهما الطلوات والتسليمات بالاهتمام والشوق التام وكان شوق انكشاف هذا المعنى في هذا الفقير ايضاً منذ مدة ولما كان شوقه علاوة على شوق هذا الفقير صرت متوجهاً بكليتي إلى كشف هذه الدقيقة بلا اختيار فظهر في بادي النظر ان خلقته وحسنه وجاله على نينا وعليه الصلاة والسلام ليست من جنس خلقه النشأة الاندنيوية وحسنها وجالها بل ان جاله من جنس جال اهل الجنة وصار مشهوداً ان صباحته مع كونها في هذه النشأة لها مشابهة بحسن الحور والفلان ثم كتبت ما كان مفاضاً في هذا الباب بعد

الاول بعد ان ذكر مقاماً قال مر عليه الخلفاء ثم قال واليه طريقان أحدهما رؤية النقص حتى انه يرى كل من في العالم حتى الكافر الا فرنجي والمخدو والزنديق افضل من نفسه ويرى نفسه أسوأ منهم انتهى اعلم ان كل المخلوقات من حيث هم مخلوق الله ومصنوعاته فاقبهم بمهمة عسى ان يؤمن الكافر وفاقبهم ايضاً بمهمة عسى ان يكفر باعتبار وكل شيء خلقناه بقدر وهم من حيث كونهم مظهر صفات الجلال براهم افضل من نفسه وكلهم على صراط مستقيم بهذا الاعتبار كما قال بعض

ذلك بكرم الله وفضله تعالى بالتفصيل وارسلته اليكم سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا \* شعر  
وامسكونى ورى المرأى كدرتهم \* اقول ما قللى استاذى الازلى

(فان قيل) ما وجه افراط محبة يعقوب ليوسف عليهما السلام وقد قال الله تعالى في حقه  
وحق آباءه الكرام اولى الابدى والابصار انا اخلصناهم بخلاصة ذكري الدار وانهم عندنا  
لمن المصطفين الاخيار فكيف يكون التعلق بمادون الحق وعلامنا بشأن الانبياء اولى  
الابدى والابصار وكيف يسمع المصطفين المخلصين محبة المخلوقين لا يقال ان ذلك ليس بتعلق  
بمادون الحق تعالى فان المخلوق ليس الامرأة حسنة وجاله تعالى كما قالت الصوفية  
وجوزوا شهود الوحدة في مرآة الكثرة واثبتوا المشاهدات والمكاشفات في مجال صور  
الممكنات ومظاهرها في هذه النشأة سوى الرؤية الاخرى لان مثال هذا الكشف والشهود  
بما يظهر للسالكين في هذه النشأة القانية وقت غلبات التوحيد وخواص الامنة يكادون  
بسنكفون عنها ويتحاشون فاذا كانت معاملة خواص الامنة هكذا فكيف يحتمل ثبوت  
هذه الاحوال في حق الانبياء المصطفين الاحيار بل تصور هذا المعنى في حقهم عين الويال  
(قلت) ان جواب هذا السؤال مبنى على مقدمة وهى ان حسن الآخرة وجالها وكذلك  
التلذذات والتعلمات في ذلك الموطن ليست كحسن الدنيا وجالها ولا كالتلذذات والتعلمات  
فيها فان ذلك الحسن والجمال خيز في خير وذلك التلذذ وانتم مرضى عند المولى جل شأنه  
ومقبول وكل هذا الحسن والجمال شر ونقص وجع هذا التلذذ والتهم غير مقبول وغير  
مستحسن ولهذا كانت دار الآخرة دار الرضا ودار الدنيا دار غضب المولى (فان قيل)  
اذا كان الحسن والجمال في الممكن مستعارا من مرتبة حضرة الوجوب تعالت وتقدست  
ولم يكن الممكن شيئا غير ان يكون مرآة ومظهرا لذلك الحسن والجمال فان الممكن ليس له  
شيء بل كما فيه مستعار من حضرة الوجوب فمن اين جاء التفاوت بين الوطنيين ولم كان  
احدهما مرضيا ومقبولا والاخر غير مقبول وغير مستحسن (قلت) جواب هذا مبنى على  
مقدمات (المقدمة الاولى) ان العالم بتمامه مجال اسماء الواجب ومظاهر صفاته جل  
شأنه ومرايا كالاته الاسماء والصفاتية (المقدمة الثانية) ان صفات الواجب وان كانت داخلة  
في دائرة الوجوب ولكن لما ثبت لها الاحتياج في الوجود والقيام الى حضرة الذات  
تعالت كانت فيها رائحة من الامكان والوجوب الذاتي غير مقطوع في حقها فان وجوبها ليس  
لنفسها بل لذات الواجب وان لم يقولوا لها غير الذات ولكن لابد من الغيرية فان الاتينية  
كاشنة بينهما الاثنان متغايران قضية مقررة من قضايا ارباب العقول ومع ذلك لا ينبغي  
اطلاق الامكان في حقها لكونه موهما للحدوث لان كل ممكن حادث عندهم ولا ينبغي  
تجويز الوجوب بالغير ايضا في ذلك الموطن لانه موهوم لانفكا كها عن حضرة الذات  
تعالت وتقدست (المقدمة الثالثة) ان كما فيه رائحة الامكان فيه مجال لعدم في حد ذاته  
وان كان حصوله محالا فان استحالته ما جاءت من نفسه بل من محل آخر (المقدمة الرابعة)  
ان اسماء الواجب وصفاته تعالى كما ان لها في جانب وجودها حسنا وجالا كذلك لها في  
جانب احتمالها لعدم ايضا حسن وجال وان كان ثبوت هذا الحسن في مرتبة السوء

العرفاء في بيان قوله تعالى  
ما من دابة الا هو آخذ  
بناصيتها ان ربي على  
صراط مستقيم قال ابو  
مدين رحمه الله (شعر)  
لا تشكر الباطل في  
طوره \*

فانه بعض ظهوراته  
واعلم ان الله تعالى اذا اراد  
العارف ان لا يحصل له  
العجب بظهور الحكمة  
التي في خلق الكافر وغيره  
من المخلوقات ولا يتجدها  
في نفسه فيفضله على نفسه  
بها فيصل به الى الدرجة  
العليا عما يضيق عن

والحسن ومناسبا لعدم وكان مستعارا من الجوار لان العدم لا نصيب له في حد ذاته غير الشر والقبح والوجود هو الذي بكلية خير وكال وبقامه حسن وجمال (ينبغي) ان يعرف ان الحسن الذي يحس في العدم تحتل غلف بالسكن وأوهم انه حلو (المقدمة الخامسة) انه قد لاح بكرم الله تعالى بالنظر الكشفي ان جانب عدم الممكن قد حصلت له التزية في هذه النشأة بكمال الاقتدار وثبت له في مرتبة الحس والوهم بالصنع الكامل ثبات واستقرار وجعل مظهر الحسن الصفات وجمالها الكثئين في جانب احتمالها للعدم وانضج ايضا ان جانب وجود الممكن يرجح في النشأة الاخرية ويجعل مظهر الحسن الصفات وجمالها الكثئين في جانب وجودها فاذا علمت هذه المقدمات الخمس صار التفاوت بين حسن هذه النشأة وجمالها وبين حسن تلك النشأة وجمالها واضحا وكان حسن احدى النشأتين وقبح الاخرى لأمسا وصار المرضي متميزا من غير المرضي ومن هذه التحقيقات انحل هذا السؤال واتضحت المقدمة التي كان السؤال الاول مبنيا عليها كما لا يخفى على الفطن المتأمل فاذا اتضحت هذه المقدمة أقول في جواب السؤال الاول بفضل الله جل شأنه انه قد صار معلوما بالكشف الصريح ان وجود بوصف على نبينا وعليه الصلاة والسلام وان ظهر في هذه النشأة ولكن وجوده من النشأة الاخرية على خلاف وجود سائر موجودات هذه النشأة وأنه قد رجح جانب وجوده وجعل مظهر الحسن والجمال المتعلقين بوجود الاسماء والصفات واتنى عنه تعلق شأته العدمية بنفسه او باصله وجعل هو ااصله طاهرا من علة العدم الذي هو منشأ كل قبح ونقص ولم يترك فيه غير امتلاء نور جانب الوجود الذي هو نصيب أهل الجنة فكان التعلق بحسنه وجمالها كالتعلق بحسن الجنة وجمالها وحسن أهلها وجمالهم محمودا بالضرورة ونصيبا لكل وكلما كان المحب أكل يكون تعلقه بحسن تلك النشأة وجمالها أزبد ويكون قدمه في مرضي المولى جل شأنه أسبق فان التعلق بتلك النشأة ومحبتها هين التعلق بصاحب تلك النشأة ومحبته فان تلك النشأة ليست الاطمح حكمته ونقاب جمالها كرداء الكبرياء والله يدعو الى دار السلام نص قاطع في هذا الامر والله يريد الآخرة هجة واضحة لهذا المعنى والذي جعل التعلق بالآخرة كالتعلق بالدنيا مذموما وجعله مغابرا للتعلق بالمولى جل شأنه فهو لم يعلم حقيقة الآخرة كما هي وقاس الغائب على الشاهد مع وجود الفارق البين فلو اطلعت رابعة المسكنة على حقيقة الجنة كما هي لما كانت في فكر احراق الجنة ولما اعتقدت التعلق بها مغابرا للتعلق بمولاهما وقال آخر ان في آية منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة شكاية من الفريقين اصطاهم الله سبحانه الانصاف كيف يتصور أن يدعو الله تعالى الى الجنة ثم يشكو من يوجب دعوته فلو كان التعلق بذلك الوطن المقدس مذموما او كانت فيه شأته الذم لما كانت الجنة دار الرضا والرضا هو نهاية مراتب القبول بل كانت مثل الدنيا مغضوبا عليها وعلة الغضب وباعث الذم العدم الذي هو اصل كل قبح ونقص وصار نصيبا للدنيا وسببا لكونها ملعونة ولما حصل الثبري من العدم زالت شأته الذم والقبح وكان عدم الرضا وعدم القبولية نصيب الاعداء ولم يبق غير الرضا والقبول والوجود والنور وغير الوصل

الاحاطة بها نطاق البيان وينكشف له تسبيح كل شيء قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فلا محذور فيه وقد ورد فلا تروا انفسكم ولعل المعترض يحسب نفسه خيرا من كل شيء وهذا من ورثة الشيطان نعوذ بالله من ذلك (الجواب الخامس والعشرون) لقولهم ثم قال ليعلم ان الانبياء اذا وصلوا الى حضرة الذات بتعبية نبي من الانبياء لا يكون ذلك النبي حائلا بينهم وبين الذات ولهم نصيب

والوصول والراحة والسرور أصلاً قال الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام إن الجنة قيعان وإن غراسها قوتك سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر والمعنى التنزيهي الذي ظهرهنا في كسوة الحزوف والكلمات يمثل هناك بصورة الشجر ويكون التعلق بذلك الشجر والتلذذ منه عين التعلق والتلذذ بالمعنى التنزيهي وعلى هذا القياس وما يندرج فيه الصوفية العلية من الأسرار والدقائق في التوحيد والاتحاد ونزلوا على المظاهر الجميلة في هذه النشأة وعشقوها واثبتوا في ضمن ذلك شهوداً ومشاهدة واعتقدوا واحسن تلك المظاهر وجالها عين حسن المولى وجاله حتى قال بعضهم ذقتك في كل طعام لذيت وقال الآخر شعر

امروز چون جال تودر پرده ظاهرست \* در حیرتم که وعده فردا بر ای چیست  
وقال الثالث شعر

ما هم قوم بشرب الماء من عطش \* إلا وأما هو المقصود في قدح  
صدق أمثال هذه الكلمات بعيد عن فهم هذا الفقير وجدانه في هذه النشأة ولا أجد هنا طاقة لتحمل هذه الدقائق ولا أراها قابلة لقبول هذه الدولة فلو كانت فيها طاقة وقابلية لما كانت منضوباً عليها ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة والآثمين بها والكرامات والقابل لهذه المقامات هو الجنة ذقتك في كل طعام لذيت صادق على طعام الجنة لأعلى طعام الدنيا الذي هو مخلوط بماء الدم المحموم ولهذا لم يستحسن ارتكاب ذلك (وعند) هذا الفقهير جنة كل شخص عبارة عن ظهور الاسم الإلهي الذي هو مبدأ تعين ذلك الشخص وظهر ذلك الاسم بصورة الأشجار والأنهار وبصورة الحور والقصور وبصورة الولدان والفلان فكما أن في الأسماء الإلهية تفاوتاً باختبار الطلو والسفل وباعتبار الجامعة وعدمها كذلك في الجنات أيضاً تفاوت بمقدار هاتين اثبت الشهود والمشاهدة في ضمن ذلك الظهور فهو حسن ومستحسن ووضع شيء في موضعه وأما طلاق أمثال هذه الكلمات في غير هذا الموضع فجرامة ووضع شيء في غير موضعه وكان الصوفية العلية من فرط محبتهم للمطلوب وكال اشتياقهم إليه اغتنموا كل ما وصل إلى مشامرواحهم من راحة المطلوب وظنوه من استيلاء سكر المحبة عين المطلوب والمقصود وما ملوا معه معاملة العشاق التي تليق بنفس المطلوب واحتفظوا منه بحظوظ وافرة وأثبتوا المشاهدة والمكاشفة قال واحد من الأكابر شعر

بوی تواز جا جهم مست بخود \* زهر سو که اواز پای برآید

فهم أمثال هذه المعاملات مجوزة في العاشقية وعدم القرار والاستراحة من غلبة المحبة بل مستحسنة لأنها لأجل الله سبحانه وتعالى وناش من شوق لقاء المطلوب المتفرد ولخطائهم حكم الصواب ولسكرهم حكم الصحو وورد في الخبرين بلال عند الله شين شعر

براشهد تو خنده زندا شهد بلال

(بنجي) أن يعلم أن مكشوف هذا الفقير هو أن رؤية كل شخص جنتي في الجنة أيضاً على مقدار ذلك الاسم الإلهي الذي هو مبدأ تعينه وشخصه ويظهر ذلك الاسم في كسوة الأشجار والأنهار والحور والفلان يعني أن تلك الأشجار والأنهار وغيرها مما كان مظاهر ذلك الاسم

بالاصالة من حضرة الذات  
غاية ما في الباب ان وصولهم  
الى تلك الدرجة مربوط  
بتعبية ذلك النبي بخلاف  
الائم فانهم اذا وصلوا  
بتوسل انبيائهم يكون  
الانبياء حائلين الافراد من  
افراد هذه الامة بمعنى نفسه  
فانه يأخذ بالاصالة من  
حضرة الذات وله نصيب  
منها والحيلولة بينه وبين  
الذات مفقودة والتعبية  
موجودة وقليل ما هم  
بل اقل انتهى اعلم  
ان هذا القول مكرر  
وجوابه من في السؤال  
الثاني فليرجع اليه (الجواب



المقدس يكون حكمها زمانا بكرم الله تعالى حكم الناظر وتصير وسيلة الى رؤية ذلك الشخص الغير المنكيفة ثم تعود الى حالتها الاصلية وتشغله بانفسها وهكذا الى ابد الابدين كالجلى البرقي الذاتي الذي اثبتوه في هذه النشأة فان تجلى الذات في جيب الاسماء والصفات دائمي في حق المستعدين لتلك الدولة وبعد مدة ترتفع جيب الاسماء والصفات وتجلى حضرة الذات بلاجيب الاسماء والصفات وحيث ان ذلك الاسم الالهى اعتبار من اعتبارات ان ذات تعالت يكون متمل في رؤية كل شخص ذلك الاعتبار الذاتي الذي هو رب ذلك الشخص بالضرورة (ولا يتوهم) هنا أحد تبعضا وتجزيا فان الذات تعالت بتامها ذلك الاعتبار لان بعض الذات ذلك الاعتبار وبعض آخر منها اعتبار آخر فان ذلك علامة التقص والحدوث تعالى الله عن ذلك (قالوا) ان ذات الله تعالى تمامها علم وقامها قدرة وتامها ارادة وان كان كل اعتبار تمام الذات ولكن المرئى هو ذلك الاعتبار لا اعتبارات آخر فينبغي أن يطلب سر لا ندركه الابصار من ههنا (لا يقال) اذ لم يكن تميزين الاعتبارات وكان كل واحد منها عين الذات فامعنى جعل متعلق الرؤية اعتبارا من بين اعتبارات كثيرة لا نأقول ان هذه الاعتبارات وان كانت عين الذات بل كل واحد منها عين الآخر وليس بينها التميز والامتيان الكيفيين المعبرين عند ما سورى عالم الكيف ولكن بينها امتياز لا كينى والذين تخلصوا من العالم الكينى واتصلوا بالعالم اللاكينى باتصال لا كينى لا يخفى عليهم هذا الامتيان اللاكينى بل هو واضح عندهم ويجدون كامتياز الاذن من العين ثم من كان مبدأ تعينه اسم جامع فله من جميع اعتبارات الذات تعالت وتقدست نصيب على سبيل الاعتدال على تفاوت الدرجات ولو على سبيل الاجمال ورؤيته متعلقة بجميعها ولكن لما كان ضيق جامعية الاجمال الذى هو نصيبه لازماله دائما يكون الادراك والاحاطة مفة ودين في حقه ويكون لا ندركه الابصار صادقا ومن أصدق من الله حديثا (ينبغي) أن يعلم أنه اذا شرف الله سبحانه عبدا بدولة الفناء الائم بكرمه وخلصه من قيد العدم الذى كان هو ما هيته ولم يترك منه عينا ولا أثر ايهب له بعدمثل هذا الفناء وجو-وداشيها بوجود-ود النشأة الاخرية ومتعلقا بترجيح جانب وجود الممكن ويكون مظهر الكمالات جانب وجود الاسماء والصفات الالهية وقد ذكر تحقيق وجه ذلك فيما سبق وكان يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام مشرفا بهذه الدولة بوجوده الاول وهذا العارف تشرف بها بوجوده الثانى بالولادة الثانية ولما كان ذلك جليلا اعطاء الحسن الظاهر أيضا وهذا لما حصل بعد نجش الكسب اكتفى فيه بنور الباطن وادخله الحسن الظاهر في الآخرة ومثل هذا العارف بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام عزيز الوجود وأقل قليل ومثل هذا العارف وان لم يكن نبيا ولكن له ببعية الانبياء شركة في دولة خاصة بالانبياء عليهم الصلوات وهو وان كان طفيليا ولكنه جالس على سفرة نعمتهم وان كان خادما ولكنه جالس مع الخدومين وان كان تابعا ولكنه مصاحب بالتبوعين ورجا ينج أسرارا يغبطه الانبياء عليهم السلام فيها كما أخبر به الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولكن مثل هذه المعاملة داخل في فضل جزئى والفضل الكلى انما هو للانبياء عليهم السلام وهذا الفضل أيضا لما تيسر له بسبب متابته اياهم كان منهم وليس العارف غير حامد أماناتهم وآية

السادس والسابع والثامن  
والثاني-ع والعاشر  
لقلوبهم وقال في المكتوب  
السادس والتسعين من  
الجلد الثالث (ان لمحمد  
صام طوقى عبودية يعنى  
حلقى الميم وهما اشارتان  
الى تعينه الاول تعينه  
الجسدى وهو بشرته  
والثاني تعينه الروحى وهو  
ملكته ولما فتر تعينه  
الجسدى بالموت قوى تعينه  
الروحى ولكن كان لتعينه  
الجسدى بقية فلما مضى  
الفناء زالت تلك البقية  
ولم يبق لتعينه الجسدى  
اثر فاقطع طوق عبودية  
جسده وطرا عليه ازوال  
والفناء فقام الف الالهية

ولقد سبقت كلنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون نص قرآني  
رفع شأن هؤلاء الاكابر فوق شأن غيرهم ونصرهم على الكل وجعلهم غالبين ( فان قيل )  
ان هذا العارف الذي وهب له هذا الوجود بعد الفناء الاثم هل هو بهذا الوجود ايضا  
في مرتبة الحس والوهم كسائر موجودات هذه النشأة أو خرج من هذه المرتبة فان خرج  
فهل عرض له وجود خارجي أولا ومن المقرر عند القوم أنه لا موجود في الخارج غير الحق  
سبحانه وتعالى ( قلت ) ان ما هو صغار معلوما في آخر الامر انه خرج وصار منسوباً  
الى نفس الامر ومرتبة الوهم وان كان حكمها حكم نفس الامر باعتبار الشيات والتقرر  
ولكنها في الحقيقة لم تكن نفس الامر فان نفس الامر وراء تلك المرتبة وكان هذه المرتبة  
برزخ بين الوهم والخارج وموجودات النشأة الاخرية كلها كائنة في مرتبة نفس الامر  
بل الصفات الواجبة سوى الصفات الثمانية الحقيقية كلها في تلك المرتبة ولا موجود  
في مرتبة الخارج غير الذات الاقدس وغير صفاته الثمانية فظهر لموجودات ثلاث مراتب  
مرتبة الوهم التي هي نصيب أكثر أفراد هذه النشأة والانياء عليهم الصلاة والسلام  
خارجون بأجمعهم من هذه المرتبة وكذلك الملائكة الكرام عليهم السلام فان وجودهم  
مناسب لوجود النشأة الاخرية وصار أقل أولياء العظام مشرفاً بهذه الدولة أيضاً  
وتخلص من مرتبة الوهم وصار ملحقاً بنفس الامر ( المرتبة ) الثانية مرتبة نفس الامر  
وفيها صفات الواجب وأفعاله تعالى والملائكة الكرام أيضاً موجودون في تلك المرتبة  
ووجود النشأة الاخرية أيضاً ثابت في تلك المرتبة وكذلك الانبياء والاقل من الاولياء أيضاً  
خرجوا الى تلك المرتبة وانما الفرق ان صفات الواجب جل شأنه في مركز ذلك المقام الذي  
هو أشرف اجزائه وسائر الموجودات في أطراف ذلك المركز واكتناهه على حسب الاستعداد  
( والمرتبة ) الثالثة مرتبة الخارج والموجود هناك الذات وصفات الواجب الثمانية  
فان كان فرق قائماً باعتبار المركز وغير المركز فان الأشرف أنسب بالاقდس ( فان قيل )  
ما منزلة الخروج من مرتبة الوهم الى مرتبة نفس الامر وأي قرب مربوط به ( قلت ) ان منشأ  
كل خير وكال وحسن وجمال هو الوجود وكل ما يكون حصول القوة والاستقرار للوجود  
أزبد تكون تلك الصفات أكمل ولا شك ان الوجود النفس الامر أقوى وأثبت من الوجود  
الوهمي فيكون الخير والكمال فيه أتم وأكمل بالضرورة وأي كلام في قرب من كان موجوداً  
في مرتبة صفاته وأفعاله تعالى وحصل له جوار صفات الخالق والرازقية وغيرهما  
( ينبغي ) ان يعلم ان ثبوت العدم وكذلك ثبوت الكمالات التي ملحوظ فيها شأبة العدم  
وان كانت تلك الكمالات من الكمالات الصفاتية كله في مرتبة الحس والوهم فانه مالم يحصل  
التبري من العدم بالكلية ولم يزل عين العدم وآثره لا يكون لاشأ بالوصول الى مرتبة نفس  
الامر وان كان في الثبوت الوهمي باعتبار القوة والضعف درجات فانه كلما كان العدم أقوى  
يكون التعلق بمرتبة الوهم أتم واذا ضعف يكون التعلق أقل وكثير من الاولياء الذين  
جاوزوا مراتب العدم ولم يبق فيهم شيء من العدم غير الاثر وان لم يكونوا داخلين في مرتبة  
نفس الامر مادام هذا الاثر باقياً ولكنهم يجاوزون مرتبة الوهم ويصلون الى نقطتها الاخيرة

مقامه فصار محمد اجد  
وانقلت الولاية المحمدية  
الى الولاية الاجدية انتهى  
ولقوله وقال في المکتوب  
التاسع والمائتين من الجلد  
الاول ان نبوته صلعم تعلق  
بالنشأة العنصرية باعتبار  
الحقيقة المحمدية بل باعتبار  
الحقيقتين المحمدية  
والاجدية لكن غلبت  
نشأة العنصرية المحمدية  
على الملكية الاجدية  
لتعصيل المناسبة بينه  
وبين الامة ففتأ في الافادة  
والاستفادة ولهذا أمر  
بقوله انما انا بشر مثلكم

ويصيرون من نظار مرتبة نفس الامر ويحصلون نصيبا من هذا المقام ويكون محسوسا ان الانبياء الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام وكذلك بعض متابعي الانبياء وان كان أقل وصلوا الى نهاية مرتبة نفس الامر ولكل منهم هناك موطن خاص ومقام على حدة على تفاوت درجاتهم وبشاهد الحروف والكلمات القرآنية ايضا هناك ويرى مقام هؤلاء فوق مقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكأنها خرجت من هذا المقام وصارت برزخا بين هذا المقام وبين مقام فوقه قبل الوصول اليه واختارت الاقامة هناك فان المقام الفوقاني مخصوص بذات الواجب وصفاته تعالى ولا موجود في الخارج غيره سبحانه وتعالى ولما كانت في هذه الحروف والكلمات سمات الحدوث ليست فيها قابلية الوصول الى ذلك المقام ولكنها مبقى قدما من جميع موجودات تلك المرتبة ولها تمسك باذيال مدلولاتها والكبراء الذين يقيمون في منتهى مرتبة نفس الامر ناظرون الى مرتبة فوقانية وكانهم بكليتهم صاروا أبصارا من كمال شوقهم اليها والعجب ان هؤلاء الاكابر مع وجود هذا التوطن والاقامة لهم بحكم الرء مع من أحب معية مع محبوبهم بمجھولة الكيفية وهم معه بلا انفسهم ومأنوسون ومألوفون به بلا اتحاد الاثنية ولما لوحظ في ذلك الاثناء معية الحروف والكلمات القرآنية بتلك المرتبة المقدسة علم انه لانسبة لهذه المعية بجميع الآخرين وانها عالية جدا لا يمكن ادراكها لكونها مربوطة بابطن البطون وابن المجال هناك ففهم المخلوقين ومن علو شأن هذه الحروف والكلمات المقدسة ورد القرآن كلام الله غير مخلوق ويعلم ان الكلام النفسى هو هذه الحروف والكلمات كما حققه القاضى عضد وقال ان هذه الحروف والكلمات هي الكلام القديم النفسى بالتقديم وتأخير وجعل التقديم والتأخير مائدا الى قصور الآلات الحادثة (فان قيل) لو كانت هذه الحروف والكلمات كلاما تنفسيا ينبغى أن تكون داخلية في مرتبة الخارج وقد مر أنفا انها لا تكون داخلية في ذلك المقام فواجه ذلك (قلت) ان هذه الحروف والكلمات حيث كانت مركوزة في الاذهان بالتقديم والتأخير يظهر بهذه الملاحظة في النظر الكشفي عدم دخولها في مرتبة الخارج بالضرورة ولما لوحظت مرة ثانية بلاملاحظة التقديم والتأخير شوهدت داخلية فيها ولمحة باصلها بل منحددة بها فالى نسبة لمعيتها بجميع الآخرين فان فيها اتحادا ولا مجال للاتحاد في معية الآخرين سبحانه الله اذا كان هذه الحروف والكلمات القرآنية نفس الكلام القديم السباني يكون ظهوره في هذه النشأة بخلاف سائر الصفات القديمة بنفسه فان الحروف والكلمات على هذا التقدير نفسه وليس له نقاب غير التقديم والتأخير العارضين من جهة قصور آلة التكلم فاقرب الاشياء الى جناب قدس الحق جل و علا الذي هو القرآن المجيد اجلى واظهر في عالم الظلال باصائله من غير ان يصيبه غبار الظلمة وجعل التقديم والتأخير حجبا لعيون المحجوبين ولهذا كان افضل العباد تلاوة القرآن المجيد وكانت شفاعته اسرع قبولا من شفاعته الآخرين سواء كانت شفاعته ملك مقرب او نبي مرسل ولا يمكن تفصيل النتائج والثمرات المترتبة على تلاوة القرآن وكثيرا ما وصل التالى الى محل لا مجال فيه لذرة (فان قيل) هل هذه الدولة مخصوصة بالحروف والكلمات القرآنية او اشتركت معها في هذه الدولة حروف سائر الكتب المنزلة وكتابتها وكانت كلاما قديما تنفسيا ككتابتها (قلت) لكل شركة في هذه الدولة والفرق الذى

فأكد البشرية بمائلتهم  
وبعد ارتحالهم عن النشأة  
العنصرية غلب جانب  
الروحانية ونقص جانب  
البشرية ونقص نورانية  
الدعوة وغلب الظلمة  
ولما مضى من رحلتهم  
سنة غلب جانب الروحانية  
وعدمت البشرية وانصرفت  
بصبغ عالم الامر في الضرورة  
رجع عالم خلقه الى عالم  
الامر واتحدت الحمديّة  
بالاجدية انتهى وقولهم  
وقال في موضع آخر ان  
الحقيقة الحمديّة نقي  
شاغرة حتى يأتي عيسى  
عليه السلام فيخرج اليها  
فيزلها فكأنه يقول انه

يتمثل في نظر كسفي هو ان القرآن المجيد كانه مركز الدائرة وسائر الكتب المنزلة بل جميع ما يقع به التكلم من الازل الى الابد كانه محيط تلك الدائرة فكان القرآن اصل الكل واشرف جميع الكتب فان المركز اشرف اجزاء الدائرة واصل جميع نقاط الدائرة وسائر النقط كانه تفصيله وهو اجمالها قال الله تعالى وانه في زبر الاولين ( فان قيل ) قد علم من التحقيق السابق ان الشهود والمشاهدة في ضمن المظاهر الجميلة كما قالوا غير واقع في هذه النشأة ولا قابلية في هؤلاء المظهرية تلك المرتبة المقدسة فهل لها تحقق في هذه النشأة في غير هذه المظاهر اولا ( قلت ) ان معتقد هذا الفقير هو ان نصيب هذه النشأة الايقان فقط والرؤية البصرية والمشاهدة التي هي عبارة عن الرؤية القلبية على تفاوت الدرجات نتيجة ذلك الايقان وثمراته المربوطة بالآخرة نقل صاحب التعرف الذي هو من اكابر هذه الطائفة العلمية في كتابه اجماع المشايخ في هذا الباب وقال واجمعوا على انه تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار ولا بالقلوب الا من جهة الايقان ( فان قيل ) ان من المقرر عند هذه الطائفة العلمية ان اليقين مراتب ثلاثا علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وقالوا ان علم اليقين عبارة عن الاستدلال بالآثار على المؤثر كيقين حاصل بوجود النار مثلا من طريق الاستدلال بالعلم بوجود الدخان وعين اليقين عبارة عن رؤية النار نفسها مثلا وحق اليقين عبارة عن التحقق بالنار مثلا فاذا فقدت الرؤية القلبية أيضا كيف يتحقق عين اليقين وكيف يصدق اجماع المشايخ على عدم الرؤية مطلقا ( قلت ) لعل مراده بالاجماع اجماع المشايخ المتقدمين والمتأخرون حكموا على خلاف ذلك وجوزوا الرؤية القلبية وهذا الحكم لم يثبت عند هذا الفقير وهذه الدرجات الثلاث التي بينها لليقين كلها داخلية في علم اليقين لم تخرج بعد من الاستدلال ولم تتحول من العلم الى العين وما قالوا في تمثيل عين اليقين من رؤية النار ليس هو رؤية النار بل رؤية الدخان التي استدلوا بها على وجود النار فكما انه كان في علم اليقين استدلال من العلم بوجود الدخان على وجود النار كذلك هنا استدلال من رؤية الدخان على وجود النار وهذا اليقين الثاني اتم من اليقين الاول لقوة دليله فان هناك علما بالدليل وهنا رؤية الدليل وكذلك في حق اليقين يتحقق بالدخان لا بالنار واستدلال به على النار وهذا اليقين اتم من كل من اليقينين السابقين واكمل فانه استدلال بنفسه الذي صار دخانا على وجود النار وبين الانفس والآفاق فرق واضح قال الله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وقال الله تعالى وفي الارض آيات للموقنين وفي انفسكم افلا تبصرون وكلما يرى في الآفاق والانفس آيات المطلوب لانفس المطلوب فكان المرئي في الآفاق والانفس هو الدخان الذي هو آية النار لا النار فتكون المعاملة في الآفاق والانفس هي الاستدلال الذي هو حقيقة علم اليقين واما حق اليقين فينبغي تشخيصها فيما وراء الآفاق والانفس سبحانه الله كيف قرر الا كما وجد ان المطلوب في الانفس واعتقدوا خارج الانفس مما لا حاصل فيه قال واحد منهم ( شعر )

لا تطف في كل صوب مثل اعشى فان الكل معك في العبا

وقال الآخر ( شعر )

چون جلوه ان جمال بيرون زتونيست \* پادردامن و سر در جيب اندركش

( وقال )

حيث تغلب بشرية فتوجد المناسبة بينه وبين الامة فتتأني الافادة والاستفادة حيث نذروا ما قيل ذلك فلا يصح الإشارة لغلبة روحانيته فوجب ان يكون ذلك الفرد هو بزعمه انتهى ولقولهم وقال في المكتوب التاسع والمائتين من الجلد الاول ( ومن هنا يعني من اجل ان بعد مضي الف سنة لا يبقى من التعيين الجسم اثر نقلوا عن الشرائع المتقدمة ان بعد مضي الف سنة من رحلة كل واحد من اولي العزم من الرسل العظام يعث

وقال الثالث (شعر)

فلوسعت ذرة في عمرها طلباً خير او شرا ترى في نفسها ا كتمان

قال صاحب الفصوص التجلي من الذات لا يكون الا بصورة التجلي له وقال غيره من الاكابر ان اهل الله كلما يرون بعد الفناء والبقاء يرونه في انفسهم وكلما يعرفون يعرفونه في انفسهم وحيرتهم في وجود انفسهم وفي انفسكم افلا تبصرون وعند هذا الفقيه الانفس ايضا كالاتاق مما لا حاصل فيه خالية من وجدان المطلوب فيها ولا نصيب منه لها والذي في الاتاق والانفس هو الاستدلال على المطلوب والدلالة على المقصود والوصول الى المطلوب مربوط بما وراء الاتاق والانفس ومنوط بما سوى السلوك والجذبة فان السلوك سير اتاق والجذبة سير انفس فيكون السلوك والجذبة والسير الاتاق والانفس كلها داخلية في السير الى الله وما قالوا ان السلوك والسير الاتاق في السير الى الله والجذبة والسير الانفس في السير في الله ماذا نصنع ظهر لهم كذلك وظهر لي هكذا سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا واين القدرة لمشي المسكين الاكل من فضلهم ان يتكلم على خلاف مذاقهم ولكن لما ترقى المعاملة من التقليد قال ما ناله خالف القوم او اوقفهم والزمام ابي يوسف بعد ترقيه من التقليد موافقة ابي حنيفة الذي هو استاذنا خطاً ربنا لا تواتخذنا ان نسينا او اخطانا ( فان قيل ) اذا كان هذه الدرجات الثلاث من اليقين داخلية في علم اليقين فما يكون عين اليقين عندك ( قلت ) ان عين اليقين عبارة عن تلك الحالة التي هي للدخان مع النار فاذا انتهى المستدل الى منتهى درجة الدليل الذي هو الدخان تحدث فيه ايضا حالة ثابتة للدخان مع النار وعند هذا الفقيه هذه الحالة معبر عنها بعين اليقين فانه فوق علم الاستدلال ووراء الاتاق والانفس ولما ارتفع حجاب الاستدلال من بين الذي هو نهاية مرتبة العلم خرج الامر من العلم الى الكشف بالضرورة وانجز من الغيب الى الشهود والحضور ( ينبغي ) ان يعلم ان الشهود والحضور غير الرؤية والاحساس الا ترى ان شهود الشمس لضعيف البصر وقت انتشار شعاعها حاصل بخلاف الرؤية فانه غير متحقق في تنبيه ان الحق في بالدخان درجتين وانه شامل لعلم اليقين وعين اليقين على التحقيق الذي ذكرناه فانه عالم بطوابع نقط الدخان في الحقيقة ولم ينته الى نقطته الاخيرة فهو علم اليقين فان كل نقطة بقيت حجاب مستلزم للاستدلال فاذا تحققت بجميع النقط وانتهى الى النقطة الاخيرة خرج من الاستدلال لان الحجب قد ارتفعت بالتمام وثبت له عين اليقين كنفس الدخان فافهم وماذا اكتب من حق اليقين فان كمال تحقيقه مربوط بالنشأ الاخروية فان كان منه نصيب في الدنيا فهو مخصوص بأخص الخواص الذي كان السير الانفس الذي له مشاهبة بحق اليقين داخلية في علم اليقين وكان الانفس لديه في حكم الاتاق وصار علمه الحضورى المتعلق بالانفس علماً حصولياً وحصل له عين اليقين فيما وراء الاتاق والانفس وقليل ما هم خاتمة في بيان الحسن والجمال المحمدين على صاحبهما الصلاة والسلام الذين هما متعلق بحبة رب العالمين وانه صلى الله عليه وسلم كان بذلك الجمال محبوب رب العالمين جل شأنه ( اعلم ) ان يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام وان كان بالصباحة التي كانت فيه محبوب يعقوب عليه السلام ولكن نبينا خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة

رسول آخر انتهى اعلم  
أن ايضاح اجوبة هذه  
الاعتراضات الاربعة  
يظهر بان تذكرة اصطلاحات  
الشيخ اجد درجة الله اولاً  
ليدفع شبهتهم وذلك أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مركب من عالم الخلق  
وهو ما قبل الخلق والجزى  
والالتيام ومن عالم الامر  
وهو ما لا يقبل الخلق  
والجزى والالتيام ورب  
عالم خلقه صلح العلم ورب  
عالم امره شأن العلم  
ومنشؤه فالحقيقة الحميدة  
هنا عبارة عن حقيقته  
الامكانية النصيرية  
والحقيقة الاجدية كناية

والسلام بالملاحة التي هي فيه محبوب خالق الارض والسموات وخلق الارض والسماء  
 والمكان والزمان بطبيعته صلى الله عليه وسلم كما ورد (ينبغي) ان يعلم ان الخلق الحمدي  
 ليس كخلق سائر افراد الانسان بل لا مناسبة له بخلق فرد من افراد العالم وهو صلى الله  
 عليه وسلم مع وجود النشأة العنصرية خلق من نور الحق جل وعلا كما قال عليه وعلى  
 آله الصلاة والسلام خلقت من نور الله وهذه الدولة لم تنسر لغيره صلى الله عليه وسلم  
 وبيان هذه الدققة هو انه قد مر فيما سبق ان الصفات الثمانية الحقيقية الواجبة وان كانت  
 داخلة في دائرة الوجوب ولكن فيها بواسطة احتياجها الى حضرة الذات راحة الامكان  
 فاذا كان في الصفات الحقيقية القديمة مجال لراحة الامكان يكون في الصفات الاضافية  
 الواجبة ثبوت الامكان بالطريق الاولى وعدم قدمها اول دليل على الامكانية فيها وقد  
 علم بالكشف الصريح ان خلقته صلى الله عليه وسلم ناشئة من الامكان الذي هو متعلق  
 بالصفات الاضافية لا الامكان الذي هو كائن في سائر افراد العالم وكلما يطالع صحيفة  
 ممكنات العالم بدققة النظر لا يشاهد وجوده صلى الله عليه وسلم فيها بل يكون منشأ خلقته  
 وامكانه صلى الله عليه وسلم في عالم الممكنات بل يكون فوق هذا العالم فلا جرم لا يكون له  
 ظل وأيضا ان ظل كل شخص في عالم الشهادة الطف من ذلك الشخص فاذا لم يكن الطف  
 منه صلى الله عليه وسلم في العالم كيف يتصور له ظل (اسمع) ان صفة العلم من الصفات  
 الحقيقية وداخلة في دائرة الوجود الخارجي فاذا عرضت لها الاضافة وانقسمت بها على  
 العلم الاجالي والعلم التفصيلي مثلا تكون تلك الاقسام من الصفات الاضافية وداخلة في  
 مرتبة نفس الامر التي هي مقر الصفات الاضافية ويشاهد ان العلم الاجالي الذي صار  
 من الصفات الاضافية نور ظهر في النشأة العنصرية بعد الانصباب من الاصلاب الى الارحام  
 المتكررة بمقتضى حكم ومصالح بصورة الانسان الذي هو على أحسن تقويم وصار مسمى  
 بمحمد وأحمد (ينبغي) ان يستمع كمال الاستماع ان هذا القدر من الاجال وان جعل العلم  
 المطلق مقيدا وأخرجه من الحقيقة الى الاضافة ولكن لم تحصل منه زيادة في المقسم اصلا  
 ولم يقيد شيئا قطعا فان اجبال العلم نفس العلم لانه امر زائد منضم الى العلم بخلاف  
 تفصيل العلم فانه يقتضي جزئيات متكررة حتى يتصور التفصيل والعجب من قيد كان  
 مظهرا للاطلاق والعجب من مقيد صار نفس المطلق ينبغي ان يلاحظ مثل هذه الاطافة  
 في مطلق العلم بالنسبة الى الذات فانه يمكن ان يكون العلم نفس العالم ونفس العلوم كانه  
 كائن في العلم الحضورى بخلاف صفات اخر فانها ليست فيها هذه القابلية فانه لا يمكن  
 ان يقال ان القدرة عين القادر وعين المقدور والارادة عين المريد وعين المراد فالعلم اتحاد  
 مع ذات العالم واضمحلال فيه ليس ذلك لغيره ينبغي ان يدرك من ههنا قرب أحد من  
 الاحد فان الواسطة بينهما صفة العلم التي له اتحاد بالمطلوب فكيف يكون  
 للحجابة فيها مجال وأيضا في العلم حسن ذاتي ليس هو لغيره من الصفات ولهذا  
 أحب صفات الواجب عند الحق جل وعلا بزم هذا الفقير هو صفة العلم وحيث ان في حسنه  
 شائبة اللا كيفة فالحسن قاصر عن ادراكه وادراك ذلك الحسن على وجه التمام مربوط

من حقيقته الامكانية الامرية  
 النورية والنبي صلعم  
 باعتبار عالم امره يربى  
 عالم ملكوت السموات  
 والارض وباعتبار عالم  
 خلقه يرشد العالم العنصري  
 لمناسبة عالم خلقه بالشرية  
 وبالعالم العنصري وبعد  
 انتقاله صلعم من العالم  
 العنصري الى العالم  
 الروحاني انتقصت هذه  
 المناسبة بسبب انتقاص  
 آثار النشأة العنصرية  
 كالاكل والشرب والنوم  
 والمرض وغير ذلك من  
 الصفات الجسمانية  
 العنصرية وبقى فيه من



بالنشأة الاخرية التي هي موطن الرؤية فاذا راوا الله عز وجل يدركون جلال محمد صلى الله عليه وسلم وان أعطى يوسف عليه السلام في هذه النشأة ثلثي الحسن وقسم الثلث الباقي للكل ولكن الحسن في النشأة الاخرية هو الحسن المحمدي والجمال هو الجمال المحمدي عليه الصلاة والسلام فانه محبوب الحق جل سلطانه وكيف يكون حسن الآخرين مشاركة بحسن صفة العلم فان حسنهما بواسطة اتحادها بال مطلوب عين حسن المطلوب ولما لم يكن هذا الاتحاد لغيرها ليس فيه هذا الحسن فالخلقة الحمديّة عليه وعلى آله الصلاة والسلام مع وجود الحدوث مستندة الى قدم الذات تعالت وكانت أحكامها أيضا منتهية الى وجوب الذات وكان حسنه حسن الذات من حيث انه ليس فيه شائبة غير الحسن فلما كان كذلك صار متعلق المحبة الجميل المطلق وكان محبوبه ان الله جميل يحب الجمال (فان قيل) ان الله تعالى يحبهم يدل على ان محبة الحق سبحانه متعلق بغيره صلى الله عليه وسلم أيضا ويكون الآخرون ايضا محبوه سبحانه وتعالى فما وجد تخصيصه صلى الله عليه وسلم مع كونها موجودة في غيره (قلت) المحبة قسمان قسم يتعلق بذات المحب وقسم يتعلق بغير ذاته والقسم الاول محبة ذاتية وهي اعلی أقسام المحبة فانه لا يحب أحدهما مثل حبه لنفسه وأيضاً هذا القسم من المحبة أحكم وأوثق فانه لا تزول بمروض مارض وأيضاً متعلق هذا القسم محبوب صرف ليست فيه شائبة المحبة بخلاف القسم الثاني فانه مرضية وقابلة للزوال ومتعلقة وان كان من وجه محبوباً ولكن فيه محبة أيضاً من وجوه متعددة وحيث كان حسن خاتم الرسل وجماله عليه الصلاة والسلام مستندين الى حسن حضرة الذات تعالت وجمالها كما مر يكون القسم الاول الذي هو متعلق بالذات متعلقاً به عليه وعلى آله الصلاة والسلام بالضرورة ويكون صلى الله عليه وسلم يتعلق المحبة كالذات محبوباً صرفاً ولما لم تكن هذه الدولة ميسرة لغيره وقل نصيبهم من الحسن الذاتي يتعلق بهم من المحبة القسم الثاني ويجعلهم محبوباً من وجهه والمحبوب المطلق هو النبي صلى الله عليه وسلم فانه كذات المحب محبوب دائماً ويكون محسوساً ان غلبة المحبة التي هي في موسى للحق سبحانه وكان هو بتلك المحبة رئيس المحبين مثلها في الحق سبحانه لحضرة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام وكلما يفوس هذا الفقير في بحر هاتين المحبتين ليدرك التفاوت بينهما قوة وضعفاً ويجد المحبة التي هي في الخالق أشد من محبة المخلوق بحكم ألا ان حزب الله هم الصابون لا يظهر التفاوت أصلاً وكأن هاتين المحبتين وزنت بغير ان العدالة متساويتين ولم يقع بينهما تفاوت بالزيادة والنقصان مقدار شعرة (فان قيل) ان الصوفية العلية حكموا بكون تمام افراد العالم مظاهر الاسماء الالهية ومجايلها ووجدوا حقائق الاشياء حين تلك الاسماء واعتقدوا ان الاشياء ظلال الاسماء فيحملوا تمام العالم ظهور الاسماء الالهية فما وجه تخصيص ظهور بعض الاسماء بخلقته صلى الله عليه وسلم كما مر (قلت) ان حقائق الاشياء عند الصوفية هي الايمان الثابتة التي هي عبارة عن الصور العلية للاسماء الالهية لا الاسماء الالهية أنفسهم وقالوا ان هذا العالم هو ظهور تلك الصور العلية وان قالوا انه ظهور الاسماء ايضا على سبيل الجوز بل الصورة العلية لشيء عندهم عين ذلك الشيء لاشبع ذلك الشيء ومثاله وما قاله هذا الفقير في خلقته صلى الله عليه وسلم ظهور نفس الاسم الالهى جل

الصفات البشرية التوجه  
الى العالم السفلى لارشاد  
امته وبعد مضي الزمان  
المديد زال هذا التوجه  
والالتفات الى العالم العنصري  
أيضاً وهو المراد عنده  
بفساد جسمه صلح  
الهيكل المخصوص الجسد  
كافهم المعترض من كلامه  
واستغرق في بحر مشاهدة  
جمال ذاته تعالى واراد  
الشيخ أحمد رحمه الله  
بالفناء ما اراده القاضي

شأنه لا ظهور الصورة العلية لذلك الاسم شأن ما بين نفس الشيء وبين صورته العلية  
الآثرى أن النار اذا تصورت في الازدهان أين لها الاشرار والاضاءة وقد كان كمال النار  
وجالها هو الاشرار والاضاءة وليس في صورتها العلية غير شعها ومثالها قوله أرباب  
المقول أولا بل قالوا انها عين النار ولكن كشفنا الصريح مكذب لقول من قال بالعبية  
وصورة النار العلية ليست غير شبح النار الموجودة في الخارج ويكون محسوسا ان كلما  
هو ظهور الصور العلية للاسماء امكانه ووجوده من قبل امكان العالم ووجوده الذي  
تحقق له ثبات وتقرر بصنع الله تعالى في مرتبة الوهم وما هو ظهور الاسم الالهي كما مر في  
خلقه صلى الله عليه وسلم امكانه من قبل امكان الصفات الاضافية ووجوده ايضا مثل وجود  
تلك الصفات في نفس الامر ولا يقع النظر على أحد يكون ظهورا للاسم الالهي جل سلطانه غير  
النبي صلى الله عليه وسلم الا القرآن المجيد فانه ايضا ظهور نفس اسم الهى كاذ كرت شمة منه فيما سبق  
غاية ما في الباب ان منشأ الظهور القرآني من الصفات الحقيقية ومنشأ الظهور المحمدي من الصفات  
الاضافية فبالضرورة قالوا ذلك قدما وغير محاقق ولهذا حادثا ومخلوطا معاملة الكعبة الربانية  
أعجب من هذين الظهورين الاسمين فان هناك ظهور معنى تزهي بلا كسوة الصور والاشكال  
فان الكعبة التي هي معبود اليها لجميع الخلائق ليست بعبارة عن الحجر والمدر وليست هي  
ايضا سقفا وجدرانها لولم تكن هذه فرضا تكون الكعبة كعبة باقية على حالها ومعبودا  
اليها فهناك ظهور ولا صورة أصلا وهذا من أعجب العجائب (اسمع اسمع) انه وان لم يكن  
لاحد شركة في هذه الدولة الخاصة الحمدي (١) ولكن يدرك هذا القدر انه قد بقيت بقية  
من تلك الدولة وهي الخاصة به بعد تخليقه وتكثيره عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
فان الزيادة والفضلة من لوازم خوان ضيافة الكرماء لتكون نصيبا للخدمة وحصة فاعطىها  
واحد من أمته صلى الله عليه وسلم وجعلت خير طينته وجعلت بعبقريته ووراثته شريك  
دولته الخاصة به عليه وعلى آله الصلاة والسلام (ع) لا عصر في أمر مع الكرام وهذه  
البقية بقية طينة آدم عليه السلام حيث كانت نصيبا لخلفة النخلة كما قال عليه وعلى آله  
الصلاة اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من بقية طينة آدم بلى (ع) وللارض من كأس  
الكرام نصيب (فان قيل) قد جعل الشيخ محي الدين بن عربي واتباعه الحقيقة الحمدي  
عبارة عن حضرة اجمال العلم وقالوا له تعينوا ولا يجهلوا ذاتيا واعتقدوا ما فوقه اللاتعيين  
الذي هو حضرة الذات البحت وأنت جعلته قسما من العلم وادخلته في الصفات الاضافية  
التي هي دون الصفات الحقيقية فاجبه ذلك (قلت) ان الشيخ محي الدين بن عربي لا يقول  
بوجود موجود في الخارج غير احدية الذات المجردة ولا يثبت الوجود للصفات ولو  
كانت حقيقية في غير العلم فيكون التعين الاول عنده بالضرورة علما جاليا ويتصور ثبوت  
الصفات بعده فان ثبوتها فرع ثبوت العلم فانه لا يقول بثبوتها في غير العلم فيكون  
العلم اسبق من الكل وجامعا لجميع الكمالات والذي صبار مكشوقا لدى الفقير  
هو ان الصفات الحقيقية الثابتة كالذات موجودة في الخارج والتفاوتات انما هي باعتبار  
المركية وعدم المركزية كما مر وهذا القول موافق لأراء علماء أهل السنة والجماعة شكر الله

مبايض رحمه الله في الشفاء  
في القسم الثالث فيما يجب  
لنبي صلعم او يجوز عليه  
فظاهرهم واجسادهم  
وبينهم متصفة باوصاف  
البشر طار عليها ما يطرا  
على البشر من الامراض  
والاسقام والموت والفناء  
ونعوت الانسانية  
وأرواحهم وبواطنهم  
متصفة بأعلى من اوصاف  
البشر متعلقة بالمالا الأعلى  
انتهى والاولياء لا يتوجهون

(١) قوله في هذه الدولة  
الخاصة الحمدي الخ  
الاشارة الى ما سبق ذكره  
هنا وهو كون خلقته صلى  
الله عليه وسلم ظهور الاسم  
الالهي دون ان تكون  
ظهور صورة ذلك الاسم  
العية كخلقته من سواء  
وليس المراد بها النبوة  
والرسالة أو خاتمتها كما  
زعم الحائسون فانها لا مدخل  
لها هنا ولا خطر ببال  
الامام قدس سره هنا قطعا  
كما لا يخفى على المنصف

سعيهم حيث قالوا ان وجود الصفات زائدة على وجود الذات وعلى هذا التقدير لا معنى لجعل التعيين الاول عبارة عن العلم الاجالى بل لاجمال لاطلاق التعيين أيضا واسبق جميع الصفات صفة الحياة وصفة العلم تابعة لها فتقديم العلم عليها غير متصور خصوصا اذا انضم قيد الى العلم فانه ادون من مطلق العلم وداخل في الاضافية كما مر فم اذا قالوا للعلم الاجالى انه تعيين اول للعلم فله مساغ ويكون تعيينه الثاني علما تفصيليا ( فان قيل ) ان الشيخ محي الدين قال للعلم الاجالى انه حقيقة محمدية واعتقد هذه النشأة العنصرية ظهوره فهل مراده من الظهور ظهور نفس الاسم كما قلت انت أو ظهور صورة ذلك الاسم كما هو في سائر الممكنات ( قلت ) مراده ظهور صورة الاسم فان التعيين الاول عنده قدس سره تعيين على فانه قال للتعينين الاولين تعيينا عليا وللتعينات الثلاثة الاخيرة تعيينا خارجيا والتعيين العلى هو صورة شأن العلم الذى قال انه عين الذات في الخارج واثبت صورته في العلم وتلك الصورة العلية التي هي الحقيقة المحمدية ظهرت في النشأة العنصرية بصورة انسانية محمدية وبالجملة أن كل مقام فيه ظهور فهو ظهور الصورة العلية عند الشيخ وان كانت صفات الواجب جل شأنه فالصفات لا وجود لها عنده في غير العلم ولا موجود عنده في الخارج غير الذات البحت ( فان قيل ) في تلك المرتبة اتحاد العلم والعالم والعلوم وحاصل ذلك هو العلم الحضورى فلا يكون لصورة الاسم هناك مجال لان حصول الصورة انما هو في العلم الحضورى والحاضر في العلم الحضورى هو نفس العلوم لاصورته ( قلت ) ان تلك المرتبة ليست هي مرتبة الذات البحت ولهذا قال لها تعيينا ونزلا فلا تكون موجودة في الخارج فاذا لم تكن موجودة في الخارج لا بد لها من الثبوت العلى ولهذا قال لها تعيينا عليا ولا بد لثبوت العلى من صورة المعلوم فلزم من هذا البيان ان في العلم الحضورى أيضا صورة للمعلوم مع وجود حضور نفس المعلوم وان الحاضر ليس هو المعلوم الخالص بل تطرق اليه الاعتبار واخرجه من النفس الى الصورة ولا يدرك فهم كل احد هذه الدقة ومن لم يصل الى الذات البحت بوصول لا كفى لا يدرك هذه الدقيقة سبحانه الله اى قدرة واستطاعة لثلى الفقير العاجز المتأخر ان يتكلم بمعارف اكابر الانبياء اولي العزم بعد الفاسنة من بعثة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام ويبين دقائق كالات المبدأ في شفير المعاد ( شعر )

ولكن سيدى أعلى مقامى \* فحققتلى مباحاتى الهلال

سكأتى تربة فيها سحاب الـ \* ريسع مطر ماء زلالا

فلولى ألف السنة وأثنى \* بها ما ازددت الا انفعالا

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقد كان في خاطري انا كتب شمة من بيان الصباحة والملاحاة الواردتين في الحديث النبوى أخى يوسف اصبح وانا الملح وان اتكلم في هذا الباب بالرمز والاشارة ولكن رأيت ان الرمز والاشارة قاصر في اداء المقصود والمستعملون عاجزون عن فهمهم ومقطعات الجروفي القرآنية كلها رموز واشارات الى حقائق الاحوال ودقائق الاسرار الكائنة بين المحب والمحبوب

الى نعمة الجنة من الاكل  
والشرب ومرادهم في  
الجنة رضا الله ولقاؤه  
تعالى فكيف يلتفتون الى  
النعمة الدنيوية الخسيسة  
وغلبت روحانيته صام  
على جسمانيته وقرب  
جسمانيته الى الروحانية  
وهذا معنى خروج الحقيقة  
المحمدية ولحاقها بالحقيقة  
الاجدية وخلو مكانها  
صلعم مع ان جسده الشريف  
باق على حاله لا يبلى منه

ولكن من الذي يدركها ويفهمها والعلماء الراسخون الذين حكمهم حكم خدام حبيب رب العالمين وغلبانه وان كان لهم اطلاع عليها لما أنه يجوز ان يكون للخدام اطلاع على بعض اسرار مخاديعهم الخفية بل يجوز ان تكون بين الخدام والخدام معاملة بطريق تبعيته للخدام وان يكون الخدام شريكاه في دولته الخاصة به بتفله ولكنهم لو اظهروا شمة من هذا الببان يكونون خونة ومهلكين أنفسهم ويصدق في حقهم قطع العلوم الذي قاله أبوهريرة رضي الله عنه يضيق صدرى ولا ينطق لسانى فقد الرقت ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى أمرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله واصحابه البررة الثقى

المكتوب الحادى والمائة الى الشيخ عبدالله فى المنع من تفسير آيات القرآن وآيها على طبق مذاق الفلاسفة

سلمكم الله سبحانه وعافاكم عن البليات قد أرسلت كتاب نبصرة الرجن الذى كنتم ارسلتموه وقد طالعنا بعض مواضعها فوجدنا ان لمصنفه ميلا عظيما الى مذهب الفلاسفة بحيث يكاد يجعل الحكماء مساوين للانبياء عليهم الصلاة والسلام ووقع النظر على آية فى سورة هود قد فسرهما على طرز الحكماء خلاف طور الانبياء وسوى بين قول الحكماء والانبياء عليهم السلام وقال فى بيان معنى هذه الآية أولئك الذين ليس لهم باتفاق الانبياء والحكماء الا النار الحسى أو العقل الخ وأين الجمال لاتفاق الحكماء مع وجود اجماع الانبياء وأى اعتبار فى قولهم فى العذاب الاخرى خصوصا اذا كان مخالفا لقول الانبياء عليهم السلام ومقصود الفلاسفة من اثبات العذاب العقلى هو رفع العذاب الحسى الذى وقع اجماع الانبياء على ثبوتهم وبين الآيات القرآنية موافقا لمذاق الحكماء فى مواضع أخرى ايضا وان لم يكن مخالفا لمذهب المبين فطاعة هذا الكتاب لا يخلو من مضرات خفية بل جلية واعتقدنا اظهار هذا المعنى لازما وكتبنا فى ذلك كلمات وان كانت تصديعا والسلام

المكتوب الثانى والمائة الى جناب المير محمد نعمان فى الترغيب فى المجاهدات والازواء وتربية طالبى الحق جل وعلا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان احوال هذه الحدود وأوضاعها مستوجبة للحمد لله سبحانه والحمد والمندائما وعلى كل حال ولم اطلع على احوالكم من مدة مديدة والرجو أنكم قلوبكم ذلك الورق وبدلتم الكسل بالعمل وتوجهتم من الفراغ الى المجاهدة فان الوقت وقت العمل والاشتغال لا موسم الاكل والمنام ينبغي اعداد نصف الليل للنوم والنصف الاخر للطاعة والعبادة فان لم يكن قدرة اختيار هذه المهمة ينبغي ان يلتزم ثلث الليل من النصف الى السدس ينبغي ان يسعى لثلاث يقع فتور فى دوام هذه الدولة وينبغي ان يختلط بالناس وان ينسب اليهم مقدار ما تؤدى به حقوقهم الضرورة تقدر بقدرها والانبساط الى الخللا فى زيادة على قدر الحاجة من الفضول ودخل فيما لا يعنى وربما يتفرغ عليه مضرات كثيرة ويصير داخلا فى محظورات الشريعة والطريقة والشيخ الذى يفرط فى الانبساط الى المريد ينخرجهم من الارادة بالضرورة ويوقع الفتور فى طلبهم عبادا

شئ والمراد بعروج سيدنا عيسى صه بعد نزوله الى المقام الحمدي قيامه مقامه صام لا رشاد امته وترويج شريعته وتبعيته له تمام كما كان صلح قبل عروج حقيقته يهدى الخلايق ويرشدهم ويعد ارنحاله صلح الى عالم القدس والرفيق الاعلى انتقص نورانية هدايته وارشاده وظهرت الظلمة ولهذا قال بعض

بالله سبحانه من ذلك ينبغي ان يدرك قبح هذا المعنى وان يسلك الطالبين على وجه يكون سببا  
لانسهم والفتنهم لاموجبا لنكرتهم ونفرتهم والازواء من الخلائق ضرورى فان الاختلاط  
والاكتلاف معهم بلا داع ولا حاجة سم قاتل وهذا المعنى ميسر لكم بتوفيق الله تعالى بالسهولة  
وماذا يصنع ارباب الابتلاء فانهم مشغولون مع ارباب التفرقة دائما ينبغي لكم ان تعرفوا قدر هذه  
التعمد والعمل بمقتضاها وعليكم بكمال الاستخبار عن حال الطالبين وبالتوجه الى تربيتهم ظاهرا  
وباطنا وما اكتب ازيد من ذلك

المكتوب الثالث والمائة الى الشيخ جيد الاحمدى في الترهيب عن قصور الاحوال والترغيب  
في حصول التكميل والكمال

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سر مكتوب اخى الاعز الشيخ جيد بوصوله ما  
اعظم نعمته حصول الرغبة في جناب قدس الحق جل سلطانه والبرودة عما سواه تعالى  
لجماعة في صحة شخص في مثل هذا الزمان المملوء من الفتن ومع ذلك لا يفتقر ذلك الاخ بهذه  
الدولة ولا يكون فارغا من شغله (هنوز دهلى دوراست) مثل مشهور يعنى  
الدهلى بعيد بعد ولا يصل هل تم واحد من المائة ام لا وهذه الاحوال التى تحصل للطالبين  
في الابتدائى تورثهم ذوقا ولذة من قيل عربن الاطفال بتعليم ألف وباء والا امر ان يجاوز  
التعجى والوصول الى مرتبة الملوية والترقى من الادواق والالتذات والدخول الى  
الولاية الخاصة (شعر)

وذا ابوان الاستعلاء مال \* فياكم واخطار الوصال

وعليكم بتعمير الاوقات والنهلى بالثريفة والطريقة ظاهرا وباطنا واعلم ان تكميل التفسير  
فرع كال الانسان نفسه وهو درجة الولاية الخاصة ولكن اذا ظهر في الصلابة رشدى الطالبين  
وحصلت لهم احوال ومواجيد فهى ايضا غنية وان لم يبلغوا احد الفناء والبقاء وحكمها  
في هذا الوقت حكم الكبريت الاحمران فعل ذلك ايضا ولكن تعلم الطريقة ايامن كان بعد  
الاستخارات والتوجهات مناسب بل لازم وينبغي ان تكونوا على خوف وخشية من هذا  
العمل حذرا من تسلط الشيطان من هذه الجهة اذ ان الله سبحانه من شره فان اتمتم العدد  
الذى امرتكم به اشتغلوا بضعفه ثم اخبروني بعد ذلك حتى يصدر الاعلام بما يناسب الحال  
وسلموا منا على الاحباب عندكم ووصلت ايضا الصحيفة الشريفة التى كتبها  
السيد يحيى جد الله سبحانه على كون قلوب الناس متعذبة الى حضرة الحق سبحانه وتعالى  
وكونهم واليهين مشتاقين الى ذلك الجناب الاقدس جل سلطانه في مثل هذا الوقت الذى له  
كال القرب من اقيامة وقودود في الخبر وتقوم الساعة على اشرار الناس والتوقع من  
الاحبة السداء على ظهر الغيب بسلامة الخلافة ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ  
قدير والسلم أولا وآخرا

المكتوب الرابع والمائة الى الحضرات ذوى البركات حضرة الخدم زاده الخواجه محمد  
سيدو حضرة الخدم زاده الخواجه محمد معصوم في بشارتهما بالوصول الى بعض المراتب  
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لم يكتب الاولاد الكرام منذ مدة شيئا من احوالهم

اصحابه صلح ما فرغت  
من دفتره صلح الا قد  
وجدت قلبى متفاوتا كما ورد  
في رواية الترمذى عن  
انس رضى الله عنه وما  
تفصنا ايدنا عن التراب  
وانا فى دفتره حتى انكرنا  
قلوبنا وبدل على هذا  
المراد من زوال الجسد  
قوله فى المكتوب التاسع  
وما شين من الجلد الاول  
متى مضى الف سنة قلب  
جانب روحا نيتة على

الظاهرة والباطنة ولعل ذلك بسبب طر والنسيان والذهول عن حال المهجورين بواسطة  
 ة- ادى ايام المفارقة ولنا أيضا أرجح الراحمين أليس الله بكاف عبده مورت التسلي للغباء  
 المحرومين والعجب ان الخاطر متوجه الى أحوالكم دائماً مع عدم التفاتكم هذا كله ومريد  
 لكمالكم وقد كنت امس عقدت مجلس السلوك بعد صلاة الصبح فظهر ان الخلعة التي كانت لي  
 انفصلت عني وتوجهت الى خلعة أخرى مكانها فوقع في الخاطر ان هذه الخلعة الزائلة  
 هل يعطاه شخص ام لا وكنت أتمنى انهما أعطيهما ولدى الارشد محمد معصوم فرأيت  
 بعد لحظة ان ولدى قد أعطيهما وألبسها بالتام وكانت تلك الخلعة الزائلة كناية عن  
 معاملة القيومية التي تتعلق بالتربية والتكميل وكانت هي الباعثة على ارتباط هذه  
 العرصة المجتمعة فاذا انتهت معاملة هذه الخلعة الجديدة الى آخرها وصارت مستحقة للخلع  
 نزجومن كمال الكرم ان يعطيهما ولدى الاعز محمد سعيد وهذا الفقير يسأل ذلك بالتضرع على  
 الدوام ويفهم اثر الاجابة ويحمد ولدى مستحقا لهذه الدولة (ع) لا عسر في أمر مع الكرام  
 والاستعداد أيضاً من عطاء سبحانه وتعالى (شعر)

ما جئت من بيتي بشئٍ أولاً \* ومنحتني ما بي واني بعض ذا

قال الله تعالى اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور واعلموا ان الشكر عبادة  
 من صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه من الجوارح والقوى الظاهرية والباطنية الى  
 ما خلقها الله واعطاه لاجله لولاه لما حصل الشكر والله الموفق ومثل هذه العلوم من  
 الاسرار الخفية وان قلناه جهاراً ولكنه لازم الاخفاء لئلا يفتتن الناس ثم ان ذاك المشكل  
 الذي كان في من ان تلك المعاملة لعلها في عالم المثال قد انحلت في هذه الايام ولم يبق فيه خفاء  
 أصلاً ولعل لروحانية الخواجه معين الدين أيضاً مدخلا في هذا المعنى ولعل ذلك المشكل  
 باق في خاطر محمد معصوم

المكتوب الخامس والمائة الى الشيخ حسن البركي في جواب كتابه الذي كتبه ليان  
 احواله وفي الحث على احياء السنة والتحذير عن ارتكاب البدعة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سرت صحيفة أخى الاعز الشيخ حسن أحسن  
 الله حاله بوصولها وقد اندرج فيها من العلوم والمعارف فزادت مطالعتها فرحاً على فرح  
 جدا لله سبحانه كله علوم صحيحة ومعارف صادقة مطابقة للكتاب والسنة موافقة  
 لاعتقاد الفرقة الناجية رزق الله سبحانه الاستقامة وواصل الى منها المفاصد العلية  
 وكتبت من رفع البدع شمة يالها من نعمة عظيمة لو وفق شخص لرفع بدعة من البدع في مثل  
 هذا الوقت الذي تراكت فيه ظلمات البدعة وأحيا سنة من السن وقد ورد في الاحاديث  
 الصحيحة من احيا سنة ميتة فله ثواب مائة شهيد فليعلم درجة هذا العمل من ههنا ولكن ينبغي  
 ان يراعى دققة وهي ان لا ينجح الأمر الى اغاظ الفتنة وان لا تكون الحسنة الواحدة باعثة  
 على سيئات كثيرة فان الزمان آخر الازمان وأوان ضعف الاسلام والايمان وحصل الافراح  
 والمسرات أيضاً من مطالعة رساله التي ارسلتها الحمد لله سبحانه الموافقة في العلوم لهذا  
 الفقير كثيرة وفي الكشف مطابقة والانظار أيضاً عالية وقد كنت فوضت كتابك

بشريته صلح بعنى صفات  
 جسده على نهج لون قام  
 جانب بشريته بلون نفس  
 الروح وانصبغ عالم خلقه  
 بلون عالم امره انتهى وما  
 قال زال عالم خلقه بالكلية  
 وفنى جسده وفي قول  
 المعترضين ما يدل عليه  
 ايضا وهو وانصبغت  
 بصيغ عالم الامر وبعض  
 كلامه يفسر بعضه فان  
 يلاحظ المنصف لا يعترض  
 عليه البتة وهو المراد



الذي كان متضمنا للاحوال والعلوم والاستفسارات الى اخي محمد هاشم الكشمي يحضره وقت تحرير الجواب فاضاه اتفاقا ولهذا وقع التوقف في تفصيل الاجوبة وما بقي منها في الخاطر كتبت جوابه وبجملها انها احوال مستحسنة وعلوم صحيحة ثم انه ينبغي لكم السعي البليغ في تربية اولاد المرحوم المفقور له مولانا احمد وتعليمهم ورعاية الهداية بالآداب الظاهرية والباطنية وعليكم بدلالة سائر الاصحاب الفقهاء بل جميع اهل الاسلام الكاشين في تلك البقعة على الشريعة والزام السنة وتهذيبهم وتحذيرهم عن ارتكاب البدعة والله سبحانه الموفق وقد ارسل اليكم اخو اجد محمد هاشم نقول بعض مكاتيب الجلد الثالث نفعمكم الله بها وأوقات الفقير مختلفة فاحيانا تظهر الرغبة في تسويد العلوم والمعارف بلا اختيار وفي بعض الاوقات تظهر النفرة من الكتابة مع افاضة الاسرار الغريبة بحيث لا يستطاب اخذ القلم باليد فبناء على ذلك يقع الفتور في تفصيل جواب كتبكم التي وصلت ولا قدر ان اكتب شيئا بالتكلف وبقيّة الاحوال مستوجبة للحمد وقد يسر التخصص بناية الله سبحانه من رفاقة العسكر ادام الله لنا الاستقامة ولجميع الاصحاب الكاشين هناك دعوات مخصوصة والسلام

المكتوب السادس والمائة الى حضرات المجاديين سلمهم الله سبحانه في بيان واقعته التي رأي فيها النبي صلى الله عليه وسلم ونال منه البشارات العليا

قد وصلت الصحيفة الشريفة من اولادى الكرام جد الله سبحانه على ما كانوا على الصحة والعافية واكتب المعاملة التي ظهرت اليوم جديدة ينبغي استماعها بكمال الاصفاء كنت البارحة التي هي ليلة السبت ذهبت الى مجلس السلطان فلما رجعت منه بعد مضي مقدار ثلاث ساعات من الليل وسمعت من الحافظ ثلاثة اجزاء من القرآن ومضى من الليل ازيد من ست ساعات تيسر النوم وحيث كان في تعب الليل نمت بعد حلقة الصبح فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب الاجازة للفقير كما هو عادة المشايخ من كتابة الاجازة للتحفاء وواحد من اصحابي المخلصين متصد لهذه المعاملة فظهر في تلك الانشاء ان في امضاء الاجازة نحو من الفتور ووجه الفتور ايضا معلوم في ذلك الوقت فعمل الذي هو متصد لهذه الخدمة من اصحابي تلك الاجازة الى ملازمته صلى الله عليه وسلم مرة ثانية وكتب النبي صلى الله عليه وسلم على ظهرها اجازة اخرى او امر الغير بكتابتها لم اقدر على تشخيص ذلك ولكنه بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم معلوم وبعد الكتابة زينها بختمه عليه وعلى آله الصلاة والسلام ومضمون تلك الاجازة هو انه قد اعطيت اجازة الآخرة عوضا عن اجازة الدنيا واعطيت نصيبا من مقام الشفاعة والكاغد ايضا طولا في كتب فيه سطور كثيرة وانا اسئل من المتصدى لتلك الخدمة ان يامنهما الاولى ويا منهما الثانية وانا اجدني في ذلك الوقت في محل واحد مع النبي صلى الله عليه وسلم واما شره كالولد مع الوالد وليس حضوره وحضور اهل بيته غريبا لي وانا اخذت ذلك الكاغد يدي ولقفته وكنت داخلا في حرمة الشريف كالاولاد المحاريم وتأمرني امهات المؤمنين في حضوره صلى الله عليه وسلم بعض الخدمات بالاهتمام التام وتقول كنت منتظرة لك ينبغي

بقول الشيخ اجد رحمه الله وواحد من طوحي العبودية انقطع وزال و اشار بقوله وقام الف الالوهية التي بمنزلة البقاء بالله مقام الطوق المنقطع الى ان الحقيقة الاحدية مظهر اسم الله المستجمع لجميع صفات الكمال ومرتبة هذا القرب من الله تعالى افضل من التوجه الى العالم السفلي العنصري فاذا عرفت هذا فاعلم انه

أن تفعل كذا وكذا فرضت الاتفاق في تلك الاثناء وارتفع من الخاطر وجهه ذلك الفتور  
وبالقدر اليسير من فتح العين زالت خصوصيات تلك الواقعة من الخاطر معانية ولعله بقي  
في خاطركم اني قد كنت ذكرت كلاما في هذا الباب أكثر من ذلك من أن العجب أن  
هذه النسبة العليا لا تظهر على مقدارها وكان يخطر في الخاطر أن ظهورها لعله يكون ذخيرة  
لاجل الآخرة ويتيسر نعم البذل فحصل من هذه الواقعة التشق من تلك الترددات الوقت  
وقت قرب القيمة وقت تراكم الظلمات فأي خيرية فيهما أي نورانية الا ان يروجها الحضرة  
المهدي عليه الرضوان مؤيدا بالخلافة الظاهرية وقدمت اليوم شكرا للنعمة بطبخ اطعمة  
متنوعة لروحانيته صلى الله عليه وسلم وأن يعقدوا مجلس السرور ولعل رافعي الكتب  
أيضاً يكون من تلك الاطعمة ثم اني قد كنت كتبت في مكتوب في بيان واقعة ظهرت أنه  
لم يقبل واحد من الاصحاب معكم باللازمة السلطان ثم ظهر بعد زمان أنه قد قبل هو أيضاً  
بمحض الكرم وظهر آثار القبول لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وعلى جميع التعمد  
وفي هذه الايام تظهر معارف غريبة وعلوم عجبية وكأن ذلك الورد صامر قوماً وظهرت  
المعاملة للآخر الاولاد بعيدون ومعاملة العمر قريبة والى ما ينجر الامر ونصير قائلين الخير فيما  
صنع الله ربنا آتئنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السابع والمائة الى الخواجه محمد اشرف في بيان سبب وقوع الفتور في نسبة  
الرابعة والالتذاذ بالطاعة

بعد الحمد لله والصلاة وتبليغ الدعوات انتهى أنه قد وصلت صحيفة اخي الامر جد الله سبحانه  
على ما كانوا على الصحة والعافية وقد سئلتهم أنه ما السبب في أنه اذا طرأ الفتور في نسبة  
الرابعة لا يوجد الالتذاذ بسائر الطامات أعلموا ان الوجه الذي صار سبباً لفتور نسبة  
الرابعة مانع من الالتذاذ بالطامات وسبب الفتور احياناً يكون قبضاً واحياناً كدورة طارية  
بواسطة ارتكاب زلات وان كانت قليلة والوجه الاول ليس بمذموم بل هو من لوازم سلوك  
الطريقة وينبغي تدارك عروض الوجه الثاني بالتوبة والاستغفار الى أن يرتفع أثره بكرم الله  
سبحانه وحيث ان التمييز بين القبض والكدورة يستدعي دقة النظر فالتوبة نافعة على كل  
حال أدام الله سبحانه استقامتكم والسلام

المكتوب الثامن والمائة الى الملاحظ المخلص الخادم في بيان المعاملات المتعلقة باصل الاصل  
وهذه المعرفة منقولة بالمعنى

ان المعاملة التي تتعلق باصل الاصل على نوعين نوع يمكن معرفتها بصورة مثالية او بأمر آخر  
وهذه المعاملة موقنة بوقت كون السير في مقامات لها مناسبة او مشاكسة بالعالم ولو بالوجه  
والاسم وذلك الى نهاية مقام الرضا فاذا تيسر السير لشخص فوق مقام الرضا لا يكون له شيء  
معلوماً بصورة مثالية ولا بأمر آخر فحينئذ يكون لذلك العارف علم بمحض حصول مقامات  
فوقانية من غير أن يكون له شيء منها معلوماً حتى ان اسم النبوة والرسالة وامثالهما أيضاً مفقودة  
في هذه المقامات وأظن أن الحق سبحانه سيعطى في دار الخلد علم تلك المقامات ونهاية هذا

لا يصح قول المعترضين  
فينزلها فكانه يقول انه  
حينئذ الخ لانه ما قال رحمه  
الله هذا ولا يفهم من كلامه  
فمن ابن بغيره لان  
كلامه لا يدل على هذا  
المعنى ومعرب الفاظه واذا  
نزل عيسى عدم ونا بغير  
شريعة خاتم الرسل عليه  
وعليهم الصلاة والسلام  
يعرج من مقامه الى مقام  
الحقيقة الحمديّة ويصل  
اليه بنجيبه لنبي صلواته

النسب الى مرتبة مخصوصة لا تخفى على اربابها والسلام

في المكتوب التاسع والمائة الى حضرة الخادم زاده الخواجه محمد معصوم سلمه الله سبحانه في بيان أن إيجاد العالم في مرتبة الوهم ولكنه بواسطة الاستقرار وتعلق الإيجاد به صار منسوبا الى نفس الامر وهذه المرتبة وراء مرتبة العلم والخارج وبيان أن الوحدة والكثرة كتبهما في نفس الامر وتحقيق أن فناء السالك مع وجود الثبات والاستقرار بأي معنى يكون وهذا المكتوب بقي غير تام بواسطة حوادث الأيام

اعلم أن مرتبة الوهم عبارة عن مرتبة يكون فيها ظهور بلا وجود كما ان صورة زيد مثلا اذا كانت متوهمة في المرآة فهناك ظهور بلا وجود لانه لا صورة في المرآة أصلا وليس لها ثبوت فيها غير الظهور الوهمي وقد لاح بالكشف الصحيح والشهود الصادق أن الحق سبحانه خلق العالم من كمال اقتداره في تلك المرتبة واعطاء بصنعه الكامل ظهورا محضوا وان كان في تلك المرتبة ظهورا بلا كون ووجود ولكن لما صار العالم مخلوقا في تلك المرتبة كان ظهورا مع وجود فان إيجاداه تعالى يكون مثبتا وموجدا ولما كان ظهورا مع وجود كان في مرتبة نفس الامر وترتب عليه أحكام وآثار صادقة ومرتبة الوهم هذه وراء مرتبة العلم والخارج ومشابهاها ومناسبتها بمرتبة الخارج أزيد من مناسبة مرتبة العلم بها وثبوتها شيية بثبوت خارجي بخلاف الثبوت العلمي الذي يقال له وجودا ذهنيا فانه في الطرف المقابل للوجود الخارجي والظهور الذي هو في مرتبة الوهم له أيضا شبه تام بالظهور الخارجي بخلاف مرتبة العلم فان هناك بطونا وكونا وكأنه وقع في مرتبة الوهم ظل من مرتبة الخارج فوجد العالم فيها بظل الخارج فلا يكون في نفس الخارج موجود غير الذات الاحدية ويكون العالم مع هذا التعدد والتكثر موجودا في ظل الخارج بإيجاد الله تعالى بوجود ظلي وفي خارج نفس الامر وحدة وفي ظل خارج نفس الامر كثرة كما أن المطابق لنفس الامر في العلم أيضا كثرة فتكون الوحدة والكثرة كلتاهما في نفس الامر ويكون لكل منهما اعتبار على حدة ولا محذور فيه كما ان هذا الخارج والوجود للعالم ظليان كذلك سائر صفاته من الحياة والعلم والقدرة وغيرها أيضا ظلال صفات الواجب جل سلطانه بل النفس الامر الذي ثبتت في اثبات العالم أيضا ظل نفس الامر الكائن في مرتبة الخارج (شعر)

ما جئت من يدتي بشئ أولا \* ومهنتني ماني واني بعض ذا

قال الله تعالى وتقدس الم تر الى ربك كيف مد الظل ( فان قيل ) انك كتبت في رسائلك أن ما في الظل كله من الاصل وليس في بد الظل شيء غير جل امانات الاصل فاذا ردا السالك المستعد جميع ما في يده من الخير والكمال والوجود وتوابع الوجود بحكم الظلية الى أصله ووجد نفسه خاليا من جميع الكمالات يصير متحققا بالقضاء والاضمحلال بالضرورة ولا يبقى منه اسم ولا رسم فاحاصل هذا الكلام وما معنى رد الكمالات الى الاصل وبأي اعتبار يكون فناء السالك واضمحلاله مع وجود ثباته واستقراره ( قلت ) ان هذا القضاء يشبه حال شخص لبس أثواب العارفة ويعلم أنها ليس له بل لغيره وانما لبسها بطريق العارفة فاذا غلبت هذه الرؤية واستولت استيلاء فاما يمكن ان يعطى تلك الاثواب مع وجود التلبس بها الصاحبة

وبقوى دينه صلواته  
والمراد بزوال اثر العين  
الجسدي بعد مضى الف  
سنة وانكسار احد طوق  
العبودية وهو عبارة عن  
الميم الاول من اسم محمد  
واقامة ألف الالهية  
مقامه والانخلاع من  
الجسد الى الروح زوال  
هذا التوجه الى العالم  
السفلي للارشاد والتفاته  
صلواته الى لابلالة الجسد  
كما مر بانه فلا يراد اعتراض

ويجد نفسه مرينا حتى يتفعل ويستحي من جلسائه بسبب حربه من الثياب ويحذر نفسه الى زاوية وحيث ان السالك صار مخلوقا في مرتبة التوهم والتخيل يكفيه الفناء التخيلي أيضا فان استيلاء هذا التخيل يوصله الى اليقين القلبي ويجعله ذوقيا وجدانيا فيوجد ما هو المقصود من الفناء والاضمحلال لان المقصود من الفناء زوال التعلق بالظل وحصول التعلق بالاصل ولما صار رجوع الظل الى الاصل يقينا وذوقيا ووجدانيا زال التعلق بالظل بالضرورة وجاء مكانه التعلق بالاصل فلولا يحصل هذا التخيل لما تيسرت دولة زوال التعلق بالظل بل مدار سلوك هذا الطريق على التوهم والتخيل والاحوال والمواجيد التي هي المعاني الجزئية في هذا الطريق انما تدرك بالوهم والتجليات والتلوينات انما شاهد للسالكين في مرآة الخيال فلولا الوهم تقصر الفهم ولولا الخيال لاستتر الحمال لم يوجد في هذا الطريق شيء انفع من الوهم والخيال وجاء أكثر ادراكهما وانكشافهما مطابقا لواقع والذي يقطع مسافة خمسين ألف سنة كائنة بين العبد والرب في مدة قليلة بكرم الله تعالى ويوصل العبد الى درجات عالية هو الوهم والذي يجعل دقائق غيب الغيب واسراره منكشفة في مرآته ويطلع السالك المستعد عليها هو الخيال ومن شرافة الوهم اختار الحق سبحانه خلق العالم في تلك المرتبة وجعلها محلا لظهور كالاته ومن جلاله الخيال جعله الله انموذجا لعالم المثال الذي هو اوسع جميع العوالم حتى قالوا بوجود صورة فيه لمرتبة الوجوب ايضا وحكموا بان الله سبحانه ليس له مثل ولكن له مثال والله المثل الاعلى والذي يحسه العارف في مرآة خياله ويرى في ذوق وجدانه هو صور الاحكام الوجوبية ( فان قيل ) قد انضح من التحقيق السابق ان الفناء باعتبار التخيل وان كان موصلا الى يقين قلبي وجعله ذوقيا ووجدانيا وترتبت عليه احكام صادقة لا باعتبار التحقيق وانت بنفسك كتبت في بعض رسائلك ان هذا الفناء باعتبار الوجود وانه زوال العين والاثرا حقيقة هذه المعاملة ( قلت ) لما كان رجوع وجود الظل الى الاصل يقينا وذوقيا ووجدانيا حكم بزوال الوجود أيضا بالضرورة وقيل بارتفاع العين والاثرا ( فان قيل ) ان هذا الحكم بالفناء الوجودي مع ثبوت الفاني واستقراره هل هو صادق أو كاذب

المعتزفين عليه بان جسده صلب لا ينفى وهو يقول بقاءه غاية الامران هذه المسئلة كشفية ماوردت فيها الرواية ثم ذكر الفاظه الفارسية ونحن تركناها لئلا يستغناء عنها ( الجواب ) التسلاون لقولهم ( وقال في المکتوب الحادى عشر من الجلد الاول المقام الذى كنت رأيت نفسى فيه للاحضنة رأيت الخلفاء الثلاثة قد

المكتوب العاشر والمائة الى الحمدوم زاده محمد معصوم أيضا سلمه الله في بيان ان معاملة العارف تبلغ مبلغا لا تحصل فيه صورة معلوم أصلا فحيث تكون له كل ذرة من الذرات طريقا سلطانيا الى المطلوب وبيان ان حب مثل هذا العارف ينجر الى حب الحق وبفضه الى بفضه سبحانه وهكذا حكم تعظيم آل النبي صلى الله عليه وسلم واهلهم بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم وهذه المعارف قلت بالمعنى

اذ بلغ العارف معاملته الى الاصل بعد طى مقامات الظل يكون ح علمه المتعلق بالاشياء مبرا من قيد الظلية يعنى تكون الاشياء معلومة له من غير أن يحصل فيه منها شيء فانه كما حصل فيه شيء يكون ظل ذلك الشيء في العقل وصورته لا عين ذلك الشيء كما قيل في تعريف العلم هو حصول صورة الشيء في العقل لاشك ان الصور الحاصلة من الشيء في العقل شبح ومثال لذلك الشيء لا عينه كما يشهده الكشف الصريح والالهام الصحيح فحيث لا يثبت هذا العارف للعالم نسبة بالحق

سبحانه سوى نسبة الصانعية والمصنوعية ويتحاشى من القول بالظلية والعينية والمرآئية وهذه المعاملة مربوطة بالكمالات الذاتية فان لذات غنا ذاتيا عن العالم ان الله لفتى عن العالمين بخلاف بعض مراتب الاسماء والصفات فان هذه النسبة متصورة فيها فلم تعد العارف من تلك المقامات ولم يصل الى اصل الاصل ليس له نصيب من هذه النسبة وكل ذرة من الذرات تكون للعارف في هذا المقام طريقا سلطايا الى جناب قدس الحق جل شأنه بخلاف العلم الحاصل فان العالم في تلك الصورة يجذب كل شئ الى جانب نفسه ويصير بنفسه مرآة لجميع الاشياء وكذلك في صورة الظلية والمرآئية يجذب كل شئ صاحب ذلك العلم الى نفسه ولا يترك نظر بصيرته ينفذ الى ما وراءه فاذا تخلص بكرم الله سبحانه عن قيد حصول الظلية تصير له كل ذرة من ذرات الموجودات عرضا كانت أوجوها آفاقية كانت أو انفسية باب غيب الغيب (يذبحي) أن يعلم ان ذلك الشخص كما انه كان سابقا مرآة لجميع الاشياء وكما فعل فعله لاجل نفسه وكما صدر عنه كان راجعا اليه بالضرورة نوى أولم ينو ولما منع الآن مرآة نفسه عن المرآئية وامتنع من التقييد بالظل وصار مثل صندوق الرحي كما يليق فيه لا يبقى فلا جرم كلما يفعل لا يفعله لنفسه بل يفعله لاجل الحق سبحانه نوى أولم ينو فان النية انما هي في أمر محتمل لا في أمر متيقن فحينئذ يجرح هذا العارف الى حبه تعالى وبغضه الى بغضه سبحانه وكذلك تعظيمه وتوقيره تعظيم وتوقير للحق سبحانه واهائه واهاءة الادب معه تجر الى اهانة الله سبحانه واهاءة الادب معه وكانت هذه النسبة لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم معه صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم على تفاوت درجاتهم حيث ان حبههم وبغضهم مثران لحبه وبغضه صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام من أحبهم فحبني أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم وهذه النسبة أيضا ثابتة في آل النبي صلى الله عليه وسلم ولكن ظهور هذه النسبة في علي المرتضى وقاطمة الزهراء والحسين رضي الله عنهم أتم وبشاهد سرانها في بقية الأئمة الاثني عشر ايضا ولا يحس هذه النسبة فيما وراءهم والسلام

المكتوب الحادي عشر والمائة الى الشيخ نور محمد النহারي في بيان بعض الاسرار المتعلقة بمقام قاب قوسين أو أدنى وبيان سر عدم وجدان العارف الكامل شماله وهذه العارف أيضا منقولة بالمعنى

اعلم ان في معاملة قاب قوسين في الظاهر لو نامن المظهر وذلك لعدم حصول ذهاب العين والاثار من السالك للسالك بخلاف معاملة أو أدنى فانه لا يبقى فيها حكم ولا اثر من المظهر أصلا فيكون المظهر في هذه المرتبة الثانية أمرا مستفادا من مرتبة الوجوب بالضرورة وهو خلق للعارف خاص به اعطيه بعد اتمام معاملة الاصل ويمكن ان يعبر عنه باقضية الصورة ايضا وهذا سر فامض جدا ولعل تفصيله يثبت في موضع آخر ان شاء الله تعالى فيكون المظهر في هذه المعاملة أمرا لم يتطرق اليه راحة من العدم وليس لشأبه الا مكان فيه مجال فلو اثبتنا انفعالا في تلك المرتبة يكون ذلك من نفسه لنفسه لا من الغير فانه لم يبق فيها رسم من الغير شعر

عبروا عليه الى ان قال وفي أثناء ملاحظة ذلك المقام مرة ثانية رأيت مقامات أخر بعضها فوق بعض ولما وصلت الى مقام فوق المقام السابق علمت انه مقام ذى التوربين رضى الله تعالى عنه وقدم عليه بقية الخلق وهذا المقام أيضا مقام التكميل والارشاد وهكذا مقامات فوق ذلك منذ كرها وظهر لي فوق هذا المقام

ولو جهه من وجهه قمر \* ولعينه من عينه كحل

وان كان الانفعال الذي يثبت في مرتبة قاب قوسين ايضا حقا والظهور فيها ظهور الاصل ولكنه ليس خاليا من شأبة الظلمة ولا شأبة تلك المرتبة العليا والانفعال الذي يليق بتلك المرتبة المقدسة هو ما لا يكون لرائحة الظلمة اليه سيل ولا يكون لغير مدخل في البين بوجه من الوجوه فان الغير غير خال عن لوث العدم ونقص الامكان فلو كانت انفعالات مراتب الظلال لذلك لساغ فيها هنالك (ينبغي) ان يعلم أن في معاملة اودنى الذي ذكرت شمة منها لا يجد العارف الكامل شماله وسره ان شماله اخذ حكم اليمين لان الشمال كان من مقتضيات العدم فلما زالت احكام العدم ما بقى الا الوجود الصرف وليس ثمة شمال بل كلنا يديه سبحانه عين فافهم ولا تقع في الزندقة فاذا عرفت هذه الاسرار الغامضة والمعارف الغريبة فاسمع قال الله تعالى ثم دنى فتدلى اعلم ان تحقيق هذا الدنو بعد تحقيق اسرار اودنى الذي ذكر فيما سبق فانه ما بقى حكم واثر في المعارف ولم يتبرأ من لوث العدم ليست له لياقة بهذا الدنو وبعد تحقيق هذا الدنو تدل وهو متوجه الى النزول فاذا تحقق التدلى ورجع المعارف الى الخلق فح تظهر صورة قوسين وان لم يبق من القوس الاول اثر وحكم ولكن لما تشرف بالتدلى يتوهم في ذلك الوقت صورة القوسين وانما قال (١) بعد التدلى فكان قاب قوسين باعتبار ان الثابت ح صورة القوسين لاحقيتهما اودنى بل ادنى اذ ما بقى من القوس الثاني هنالك اثر ولا حكم فليس قوسين ههنا حقيقة وهذه المعارف من اسرار الله سبحانه يظهرها على اخص الخواص من عباده والسلام على من اتبع الهدى والتم متابعة المصطفى في عليه وعلى آله الصلاة والسلام والبركات العلاء

مقام آخر فلما وصلت اليه علمت انه مقام الفاروق رضى الله عنه وقدم عليه بقية الخلفاء وفوقه مقام آخر هو مقام الصديق الاكبر رضى الله عنه وقد مر عليه بقية الخلفاء وفوقه لا يعرف مقام الا مقام الرسول صام وظهر لى في محاذاة مقام الصديق مقام آخر اعظم منه وانوار لم يقع نظرى على مثله قط وكان ارفع من مقام

(١) مقول القول وكان قاب قوسين يعنى وانما قال الله تعالى في القرآن العظيم في حق نبيه الكريم فكان قاب قوسين بعد تحقق التدلى حيث قال قبله ثم دنى فتدلى باعتبار الخ سادى في هذه

المكتوب الثانى عشر والمائة الى القاضى اسلم في بيان ان صفاته تعالى لا عين ذاته سبحانه ولا غير ذاته

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ما احسن ما قال علماء اهل السنة شكر الله تعالى سعيهم من ان الصفات الثمانية الحقيقية لواجب الوجود لاهو ولا غيره وهذه المعرفة وراء طور العقل وانما وجدوها بنور الفراسة ويركة متابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وارباب العقول يفهمون من هذه العبارة ارتفاع النقيضين ولم يعلموا ان اتحاد المكان والزمان من شروط حصول التناقض فاذا لم يكن للزمان والمكان مجال في تلك الحضرة كيف يتصور فيها التناقض وما تصرف العلماء في لفظ الغير لدفع التناقض وارادوا بالغير معنى خاصا لا حاجة اليه اصلا بل النظر الكشفى يمنع هذا التخصيص ويثبت نفى الغيرية باى معنى كانت ونجد ان صفاته تعالى كما انها ليست عين ذاته الاقدس بل زائدة ليست غير ذاته ايضا ولو كانت زائدة وثبت نسبة الاتينية بينها وبين الذات وقد تخلف هنا القضية المقررة لدى ارباب العقول من أن الاثنين متغايران وتقصت اصولهم وما قلت من أنه وراء طور العقل بمعنى ان العقل لا يهتدى اليه قاصر عن ادراكه لانه يحكم بخلافه كيف يحكم بخلافه وهو لم يتصوره بعد بل هو خارج عن حيطه ادراكه فكيف يتصور حكمه بآبائه وتغير بنا آتئامن لدنك رجة وهى لنا من امرنا رشا



المكتوب الثالث عشر والمائة الى الملا سلطان السرهندي في بيان ان صفاته تعالى متصفة بالحياة والعلم وسائر الكمالات وفي تحقيق معنى قيام الصفات بذاته جل سلطانه

اعلم ان صفات واجب الوجود التي هي قائمة بذاته سبحانه مثل الحياة والقدرة والعلم وغيرها لا مناسبة لها من كمال التقديس والنزعة بصفات الممكن اصلا فان صفات الممكن امر اضي قائمة بالجواهر وصفات الواجب جل سلطانه مقومات الجواهر فان قيام الجواهر انما هو بها وايضا ان صفات الممكن جاد محض حكمها حكم الميت ليس لها نصيب من الحياة والعلم وغيرها ولكن الممكن يصير بتوسطها حيا و طالما وقادرا واما هي انفسها فليست بحية ولا عالمة ولا قادرة بخلاف صفات واجب الوجود تعالى وتقدس فانها في نظر هذا الحقير الكشفي حية طالمة كوصوفها ومدركة لكمالاتها المندرجة فيها ومشغوفة بها ولكن علمها بفهم من قبل العلم الحضورى لا العلم الحضورى وكذلك كل صفة وشأن ثبت في مرتبة الوجوب تنكشف كلها بثبوت الحياة والعلم لها وتظهر في النظر نور اصرافه وان كان ذلك النور يتماهى حياة ويتماهى علم وانكشف وهاتان الصفتان الكمالتان يشنان وواضحتان هناك بخلاف صفات اخر من القدرة والارادة وغيرهما فانها لا تنكشف هناك بهذا الوضوح نعم ان ما هو اللازم في ذلك الموضع هو انكشف الكمالات وهو متعلق بصفة العلم ولما كان العلم نابعاً للحياة لا بد من صفة الحياة ايضا والقدرة والارادة مر بوطنان بالمقدور والمراد ويمكن الاكتفاء من السمع والبصر بالعلم والمقصود من الكلام هو الافادة والتكوين انما هو للمكونات ومع ذلك لما كانت كل صفة جامعة كانت هذه الصفات الكاملة فيها ثابتة ظهرت اولم تظهر (لا يقال) يلزم من هذا البيان قيام المعنى بالمعنى فان الصفات اذا كانت حية وطالمة لا بد من قيام الحياة والعلم بها (لانا نقول) كلناهما قائمتان بذات الواجب تعالى أحدهما بالاصالة والاخرى بالتبعية كما قال العلماء في بقاء الاعراض ان العرض وبقاء العرض كليهما قائمان بحمل العرض (وتحقيق) هذا المبحث ان قيام صفات الواجب بذاته الاقدس ليس هو كقيام العرض بالجواهر كالأبل هو شبيه بقيام المصنوع بالصانع فان الصانع يقوم المصنوع وان كان هناك اتصاف وقد ذلك الاتصاف هنالابل هو كقيام الشيء بذاته وانما الفرق ان هناك زيادة وزيادة غير متصورة هنا ولكن تلك الزيادة غير موصلة الى حد الغيرية فانهم قالوا ولا غيره فكان التغير الاعتبارى ثابتا في الموضعين والقيام متحققا وحصول الاتصاف هنا من قبيل اتصاف الانسان بالانسانية واتصاف الجوهرية بالجواهر بل اقول ان مرتبة الذات الاقدس والصفات الحقيقية القدسة القائمة بها ليست فيها ملاحظة الصفات والاتصاف أصلا لافي حضرة الذات ملاحظة الموصوفية ولا في الصفات ملاحظة الصفاتية فاذا لم يكن الوجود ووجوب الوجود بحال في تلك الحضرة كيف يكون للصفة والاتصاف فيها مجال فانها فرع الوجود لا مجال في ذلك الموضع المقدس لشيء غير النور وهو ايضا لا كيني فان كان فيه حياة فهو نور وان كان علم فهو ايضا نور وعلى هذا القياس فلوان ثبت لهذا النور الاقدس لا كيني ظهور في مرتبة ثابتة بلا تغير وانتقال لا يكون القابل لمظهرته شيء غير الوجود ولهذا كان اتبعين الاول عند هذا

الصدى ارتفع الصفة من وجه الارض وعلمت انه مقام المحبوبين وذلك المقام ملون ومنقش ورأيت نفسى ملونا ومنقشا من انعكاس ذلك المكان في ووجدت نفسى لطيفا في لون الهواء أو قطعة غيم منتشرة في الآفاق ورأيت حضرة الشيخ الكبير يعنى الخواجه النقشبند في مقام الصديق ورأيت نفسى في ذلك المقام المحاذي له المذكور

الحقير هو التعيين الوجودي وسائر التعيينات تابعة لهذا التعيين الاول وان لم يكن لاطلاق لفظ التعيين ههنا مجال يمتنضي علوم هذا الفقير ولكن لما صار هذا اللفظ متعارفا فيما بين القوم نحن أيضا جربنا على اصطلاحهم واخترنا المساهلة في اطلاقه ربنا اقم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير

المكتوب الرابع عشر والمائة الى محمد هاشم الكشمي في تحقيق صفات الواجب تعالى وبيان كيفية تعلق علمه تعالى بكمالاته وبيان انه لا بد للمعنى من القيام بالعين ولكن لا يحتاج فيه الى اثبات المحل وبيان التعيين الوجودي ومبادئ تعينات الانبياء التبويعين والانبياء التابعين والملائكة السكرام على الانبياء وعليهم الصلاة والسلام ومبادئ تعينات الاولياء وعوام المؤمنين والكفار وموجودات النشأة الاخرية

انتهى اعلم ان كلام الشيخ رحمه الله هذا لا محذور فيه ولا يلزم منه فوقيته على اصحاب النبي صام ومن يقف على مصطلحاته لا يشبهه عليه مالا محذور فيه واعلم ان الوصول اما نظري او قديمي فانظري ما يصل اليه السالك بالنظر كوصولنا الى الشمس والقمر ونحن على وجه الارض والوصول القديمي ما يصل اليه من المطلوب

ان الصفات الحقيقية التي يتبناها في مرتبة حضرة الذات لا يحدث من ذلك الاثبات تعين ولا تنزل في تلك الحضرة تعالت وتقدس وتثبت مرتبة أخرى وراء المرتبة الاولى ولا يتصور انفكاكها منها بوجه من الوجوه ومالم تحقق مرتبة ثانية ولم يحصل انفكاك بوجه من الوجوه لا يتصور تعين ولا تنزل وكان حضرة الذات والصفات في مرتبة واحدة وكان الصفات مع وجود الزيادة عين الذات تعالت وتقدس وهذه الصفات وان كانت تفصيل الكمالات المندرجة في حضرة الذات ولكن حكمها يمتاز عن حكم سائر الاجمال والتفصيل فان الاجمال انما يكون في مرتبة ليس فيها تفصيل بل مرتبة التفصيل دون مرتبة الاجمال وهذا المعنى مفقود في تلك الحضرة فان التفصيل فيها في عين مرتبة الاجمال وهذه المعرفة وراء طور العقل وانما اهتدى اليه النظر الكشفي وعلم الواجب الذي تعلق بهذه الصفات في تلك المرتبة كعلم بذاته وكمالاته المندرجة في ذاته علم حضوري وهذه الصفات مع وجود زيادتها عين العالم وحضورهما كحضور نفس العالم ومن كمال اتحادهما بحضرة الذات قال جم غفير من الصوفية بعينية الصفات بالذات وانكروا على زيادة الصفات ومنعوا قولهم لاهو وأثبتوا قولهم لاغيره والكمال هو ان يثبت لاغيره مع وجود التصديق بلاهو وان يسلب الغيرية مع وجود الزيادة وهذا الكمال موافق لعلوم الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات ومطابق لآراء الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة شكر الله صعبهم (ينبغي) ان يعلم ان الانكشاف الذاتي في المرتبة التي يتعلق بحضرة الذات والصفات المقدسة من قبيل العلم الحضوري فان للصفات المقدسة ايضا حكم حضرة الذات كما مر وانما قلت انه من قبيل العلم الحضوري فان العلم الحضوري عبارة عن حضور نفس العالم وحيث ان الصفات ليست عين العالم ينبغي ان لا يكون علمها علما حضوريا ولكن لما تنزع منها صورة وحضور أنفسها كأن كان علمها من قبيل العلم الحضوري والانكشاف الذي يتعلق بصفة العلم من قبيل العلم الحسولي وانما قلت من قبيل العلم الحسولي فان العلم الحسولي عبارة عن صورة حاصلة من العلوم في العقل وقد صار محققا عند هذا الفقير ومكشوفاته لا انتقاس لصورة شيء من الاشياء في علم الواجب جل سلطانه وان علمه تعالى ليس محلا لصورة من صور

المعلومات فكيف يتصور حصول الصورة في ذات العالم تعالى بل لعلم سبحانه تعلق  
بمعلوم وانكشافه له تعالى من غير ان تثبت صورة من معلوم في العلم وموطن العلم خال من  
النقوش ومصنفي من الصور العلمية ومع ذلك لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في  
السماء ولكن يَكُونُ عَكْشَوْفَانِ علمه تعالى اذا تعلق بمعلوم تنزع منه بسبب هذا التعلق صورة  
تقوم بعلمه تعالى من غير ان يحدث في العلم شيء من الحلول والحصول فلما انتزع من المعلوم بسبب  
التعلق صورة وقامت بالعلم بل بالعالم صح كونه من قبيل العلم الحصول فاذا تعلق صفة العلم  
بكمالاته المندرجة في ذاته تعالى تنزع بهذا التعلق من تلك الكمالات صور علمية وتقوم بالعلم وان  
لم تثبت حلولها وحصولها في العلم (فان قيل) قد اثبت لهذه الصور العلمية قياما بصفة العلم ولكن  
لم يعلم ما محل ثبوت هذه الصور فان المعنى كأنه لا بد له من القيام بالعين لا بد له من محمية العين  
أيضا (قلت) نعم لا بد للمعنى من القيام بالعين ولكن لا حاجة الى اثبات المحل له أصلا فان المقصود  
من اثبات المحل للمعنى انما هو اثبات قيامه لانه امر زائد على القيام فاذا قيل في الجواهر المجردة  
الممكنة التي هي كالظلال لتلك الصور العلمية وتلك الصور مبادئ تعيينات تلك الجواهر انها  
لم تثبت لها محل ولا مكان بل لا حاجة اليه أصلا فلا مجال للتجرب ان لم يكن لاصول تلك الجواهر  
المجردة محل ايلا وتصور هذه الصور العلمية كالأعراض التي تقوم بالتفسير فيذهب بك الوهم  
في اثبات المحل لها على قياس الأعراض فان هذه الصور العلمية اصول تلك الجواهر التي بها تقوم  
الأعراض بل مبادئ تعييناتها فكيف تقاس هي على الأعراض بل نقول في الأعراض أيضا ان المقصود  
من اثبات المحل لها انما هو اثبات قيامها بالمحل لان المحل مقصود بالاستقلال (ونتحقق) ذلك ان هذه  
الصور العلمية كائنة في مرتبة الوجوب ولا مجال للمحل والمكان هناك ولا تصور فيها غير القيام  
الآتري ان صفاته تعالى الحقيقية قائمة بخضرة ذاته الأقدس ولا حالية هناك ولا محلية وما قالوا من  
الثبوت الذهني والخارجي قائمها ومنقسم عليهما في مرتبة الامكان فانه لا مجال في تلك الخضرة  
لخارج ولا علم فاذا لم يكن للوجود فيها مجال كيف يكون للذهني والخارجي الذين هما من  
اقسامه فيها مجال وكيف يتصور فيها ظرفية العلم والخارج للوجود فهذه الصور العلمية  
تكون ثابتة وقائمة بصفة العلم ولا يكون شيء من الثبوت العلمي والخارجي متحققا فيها بل  
يكون الوجود العلمي والخارجي مارا عليها لكونه من صفات الامكان وسمات الحدوث فان  
كل ممكن حادث عندهم والوجود وان كان تابسا في مرتبة الوجوب ولكن لم تثبت ظرفية  
العلم والخارج لذلك الوجود لانه لا مجال فيها للظرفية والظرفية (استمع) استماعا كاملا  
ان صورة المعلوم عبارة عن نفس العلم فاذا يكون معنى حصوله وحلولها في العلم وقال المتأخرون  
من الصوفية العلمية ان الصور العلمية التي هي عبارة عن الاعيان الثابتة وحقائق الممكنات  
ثبوتها في العلم فقط وفي خارج العلم لم تنصل اليها راتحة من الوجود ولكن لما وقعت عكوس  
تلك الصور العلمية في مرآة ظاهر الوجود الذي لا موجود في الخارج غيره صارت تنوهم  
أنها موجودة في الخارج كما ان الصورة اذا انعكست في المرآة تنوهم انها في المرآة فبالتشعري  
ما مراد هؤلاء الكبراء وما معنى حصول الصور في العلم وما الصور في الشاهد الانفس العلم

بالقدم كما يصل أحد الى  
الشمس في السماء الرابعة  
بيدنه اوروحه وهو  
قيمان احدهما ملكي  
مسكني بالاصالة وهو  
عبارة عن وصوله الى  
المرتبة التي هي مسكنه  
وماواه وملكه والثاني  
غيره وهو عبارة عن  
وصوله الى تلك المرتبة  
بالتبع والعارية ولا يكون  
ملكه ولا يقدر ان يسكنها  
الا برضاء صاحب المرتبة

وفي القائب علمه تعالى أزلي قديم بسيط وحداني تعلق بمعلومات متكثرة حصلت من تعلقه  
 صور متعددة متميزة لتلك المعلومات من غير أن يثبت حصولها وحلولها في ذلك العلم الأزلي  
 كيف تحصل الصور المتعددة فيه وهو يستلزم التبعض والانقسام للمحل وفرض شيء فيه  
 غير شيء وهو يوجب التركيب المنافي للقدم والازلية (والعجب) أن أرباب المعقول انبتوا الصورة  
 الحاصلة من العلوم في الذهن واعتقدوا حلولها في الذهن لا في العلم فان تلك الصورة عندهم  
 حين العلم لانها حالة في العلم والتبادر من عبارة متأخرى الصوفية حصول تلك الصورة  
 في العلم الذي يقولون له باطن الوجود وهو سبحانه اعلم (ينبغي) أن يعلم أن تلك الصور  
 العلمية التي ثبتت من تعلق صفة العلم بكماله تعالى الذاتية تلوح في النظر الكشفي أن لها  
 حياة وعلمًا والاكتشاف المناسب للعلم الحضورى بالنسبة الى الكمالات المندرجة فيها  
 ثابت لها كما ينبغي تحقيق هذا البحث في مكتوب بالتفصيل فاذا بقي خفاء من غرابة هذه المعرفة  
 واحتجج الى الاستكشاف والاستفسار فليمر اجمع هناك فاذا اتضح من البيان السابق ان  
 ذاته تعالى الاقدس وصفاته المقدسة في مرتبة واحدة وانهم تحدث في تلك الحضرة من  
 كون وجود الصفات زائداً على وجود الذات تنزل وتعين أصلاً فاعلم ان لهذه المرتبة المقدسة  
 التي هي مرتبة حضرة الذات مع الصفات ظهوراً اولاً في مرتبة ثانية بلا تبديل ولا تغيير  
 وهو عند هذا الحقير على وجه الكشف والشهود حضرة الوجود الذي هو خير محض  
 وكال صرف وفيه قابلية ظهور جميع الكمالات بطريق الظلية وهذه الدولة لم تيسر  
 لغير الوجود ولهذا لو تعلق بهذه المرتبة المقدسة علم وانزعت كالاتها كما يكون أول شيء  
 يستزح من تلك الحضرة حضرة الوجود ألبنة والكمالات الاخر تكون توابعه ومن  
 ههنا اعتقد الجمل الغير من الصوفية وغيرهم ان الوجود عين الذات وظنوا تعيين الوجود  
 لاتعينا وثبوت هذا التعين الا سبق ما وراء العلم والخارج كما بين تحقيق هذا المعنى في مواضع  
 متعددة وحضرة الوجود هذا جامع لجميع الكمالات الذاتية والصفائية بطرق الظلية  
 اجمالاً وهذه المرتبة الجامعة الاجالية تفصيل يمكن ان يقال له تعيناً ثانوياً وأول شيء ظهر  
 في مرتبة التفصيل صفة الحياة التي هي أم جميع الصفات وصفة الحياة هذه كأنها ظل  
 صفة الحياة التي في مرتبة حضرة الذات تعالت ولا هو ولا غيره صادق في حقها بخلاف هذا  
 الظل فانه لما ظهر في مرتبة وراء مرتبة حضرة الذات لا يكون لا غيره ثابتاً في حقه ألبنة  
 بل يكون متمماً بسمية الغير يقد بعد صفات الحياة صفة العلم بطريق الظلية كما مر  
 في صفة الحياة وهذه الصفة جامعة لجميع الصفات وصفة القدرة والارادة وغيرهما مع  
 وجود استقلالها كالأجزاء لها فان لهذه الصفة نوع اتحاد بحضرة الذات وليس ذلك الاتحاد  
 لغيرهما لان في صورة العلم الحضورى اتحاد العالم والمعلوم والقدرة لم تتحد بالقدور والقادر  
 فقط وهذا الاتحاد ليس هو أيضاً في الارادة التي هي تخصيص أحد القدورين وعلى هذا  
 القياس وعند هذا الحقير مبدأ تعين الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام التعيين الاول  
 الذي هو التعين الوجودى ومركز هذا التعين الذي هو اشرف اجزائه مبدأ لتعين خاتم  
 الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام بالاصالة كاذ كر تحقيق هذا البحث في مكتوب

او بخدمة فاذا فهمت هذا  
 فاعرف ان مراد الشيخ  
 رحمه الله تعالى من الوصول  
 الى هذه المقامات بالتبع  
 بطريق العارية او الخدمة  
 او بالنظر فلا محذور فيه  
 على انه رأى ذلك في  
 واقعة في أثناء سلوكه ومع  
 ذلك اجاب عنه في كثير  
 من مكاتيبه (الجواب  
 الحادى والثلاثون لقولهم)  
 وقال في الفصل الثالث  
 من الجلد الاول ان نهاية

بالتفصيل وحيث ان ولاية الخليل عليه السلام ولاية اسرافيلية يكون مبدأ تعين اسرافيل عليه السلام هو هذا التعين الوجودي البتة ومبدأ تعين كل نبي ورسول بالاصالة حصنة من حصص هذا التعين الاول الوجودي فلو كان لشخص من الامم نصيب من هذا التعين الوجودي ببر كفتابعته للانبياء عليهم الصلاة والسلام وكانت حصنة من حصص ذلك التعين أو نقطة من نقطه مبدأ تعينه فهو مجوز بل واقع ومالم يكن في هذا التعين مبدأ تعين لا يكون للوصول الى حضرة الذات بالاصالة بحال ومبادئ تعينات الملائكة العلية الذين هم مقربوا حضرة الذات أيضا في هذا التعين الوجودي فان الوصول الى حضرة الذات مربوط به (ينبغي) ان يعلم ان صفة العلم التي ظهرت في مرتبة تفصيل التعين الوجودي وان كانت حصنة من حصص ذلك التعين الوجودي ولكن لما كانت لها جامعية صارت كأنها نفس الوجود جامعة لجميع حصص ذلك التعين ولها أيضا اجمال وتفصيل والاجال له حكم مركز الدائرة والتفصيل له حكم المحيط فركز هذا التعين العلمي الذي هو اجمال كأنه ظل مركز ذلك التعين الاول الوجودي وبهذه العلاقة يتقن جماعة ان مبدأ تعين خاتم الرسل على نبينا وعليه الصلاة والسلام اجمال حضرة العلم وليس كذلك بل هذا الاجال ظل مبدأ تعينه عليه وعلى آله الصلاة والسلام الذي هو مركز التعين الاول الوجودي كما مر وأيضاً اعتقدوا الاجال العلم هذا تعيناً أولاً واعتقدوا المرتبة لوقائية لاتعينا وظنوها عين حضرة الوجود. ثم انه من الوجود ولكنها منسوبة الى التعين كما مر (لا يخفى) ان التعين الاول وان كانت حصصه المدرجة فيه مبادئ تعينات الانبياء الكرام والملائكة العليين العظام عليهم الصلاة والسلام ولكن لما كان الاجال كأنه في تلك المرتبة لا يعلم مبادئ كل منهم بالتفصيل على حدة ولا تكون مسماة باسم وما عرض التفصيل عليها صارت مبادئ كل متميزة وصار كل مبدأ مسمى باسم على حدة مثلاً حصنة من ذلك التعين الاول للوجودي سميت باسم الحياة وحصنة أخرى باسم العلم على هذا القياس وصار مشهوداً ان اسم الحياة باعتبار جامعيتها مبدأ لتعين الملائكة العليين العظام عليهم السلام ولما كان لروح الله على نبينا وعليه الصلاة والسلام مناسبة بالمالا الاعلى كان له نصيب من هذا المقام وحيث ان الله مهيدي عليه الرضوان مناسبة خاصة بروح الله فهو أيضاً راجع من هذا المقام (ينبغي) ان يعلم ان كل واحد من الصفات الثمانية التي عرض لها التفصيل في مرتبة التعين الثاني مبدأ لكل نبي ذي شأن مقتدابه فالعلم مثلاً مبدأ تعين خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام والقدرة مبدأ تعين عيسى عليه السلام والتكوين مبدأ تعين آدم عليه السلام وجزئيات هذه الاسماء الكلية المقدسة مبادئ تعينات سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكل طائفة من هؤلاء الكبراء لها مناسبة باسم خاص وبني مقتدابه كان جزئيات ذلك الاسم مبادئ تعيناتهم ومبادئ تعينات الاولياء الذين هم على قدم نبي من الانبياء المتقدمين بهم عليهم الصلاة والسلام جزئيات لجزئيات الاسم الذي هو مبدأ تعين ذلك النبي عليه السلام وكذلك تعين سائر المؤمنين جزئيات لجزئيات الاسم الذي هو مبدأ تعين نبي ~~كان~~ هؤلاء على قدمه ومبادئ تعينات الكفار متعلقة باسم المضل ومما تارة من التعينات المذكورة (فاذا علمت) مبادئ تعينات

كالولاية واولياء الامم الخاصة  
الغوثية ونهاية كمال ولاية  
اهل ولاية الانبياء في اولياء  
الامة الامامة ونهاية كمال  
كالات النبوة في غير النبي  
الخلافة وقد ظهر لي سر هذا  
المعنى في الحقيقة خلافة  
الشيخين رضي الله عنهما  
استقامت وكانت في غاية  
القوة والعدل لان جانب  
كالات النبوة فيهما كان  
اكمل واغلب من جانب

الممكنات فاعلم ان مقامية دائرة الوجوب بانتهاء هذه التعيينات الى منتهاها والشروع بعد ذلك في دائرة الممكنات ولما أراد الحق سبحانه من كمال كرمه واحسانه ان يفيض فيوضاته وانعاماته على الغير وان ينشر خرائقه خلق الخلق ووهب لهم من كالات وجوده وتوابعه من غير ان ينك من هناك شيئا ويلحق هناك ذلك من سمات النقص تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والمقصود من الخلق افاضة الانعام والاحسان عليهم لا تكميل الكمالات الاسماوية والصفاتية وتتميمها بالتوصل بهم حاشاه سبحانه من ذلك وكلا فان صفاته تعالى كاملة في حد ذاتها لا احتياج لها الى ظهور ومظهر أصلا وكل كمال حاصل في تلك الحضرة جل شأنها بالفعل لا بالقوة حتى يكون حصوله مربوطا بأمران كان في حضرته سبحانه شهود ومشاهدة فهما من نفسه لنفسه تعالى وان كان علم ومعلوم فهو سبحانه بنفسه عالم بنفسه معلوم وكذلك هو سبحانه متكلم في نفسه وسامع بنفسه وجميع الكمالات مفصلة هناك ومتميزة لكن بعض وان اللا كيفية فانه لا سبيل للكيفي الى اللا كيفي وما هو الخلق حتى يكون مرآة لكمالاته سبحانه (ع) في أي مرآة يكون مصورا وما يكون العالم حتى يفصل ذلك الاجال وحضرته سبحانه تفصيل في عين الاجال ووسعة في عين الضيق ولما كان التفصيل والوسعة هناك لا كيفيين يتوهم ان الاجال لا بد له من التفصيل وهو مربوط بخلق العالم وان تكميل ذلك الاجال بهذا التفصيل والحق ان هناك أجالا وتفصيلا كامرا والله واسع عليم (ينبغي) ان يعلم ان خلق هذا العالم واقع في مرتبة لامر اجتهاد بينها وبين تلك المرتبة المقدسة أصلا ولا مدافعة ووجود أحد الموجودين وان كان مقتضيا لتحديد وجوده الآخر لكن هذه القاعدة مفقودة هناك وجود العالم لم يحدث تحديدا ولا نهاية لذلك الوجود الاقدس ولم يثبت فيه نسبة ولا جهة أصلا الا ترى ان صورة زيد التوهم في المرآة ثبوتها كائن في مرتبة لامر اجتهاد بين هذا الثبوت وثبوت زيد الذي هو أصل تلك الصورة أصلا ولا مدافعة وثبوت هذه الصورة لم يحدث في ثبوت أصلها تحديدا ولا نهاية ولم يورث له نسبة أصلا ولا جهة ووجود العالم كوجود تلك الصورة كائن في مرتبة الوهم لامر اجتهاد بينه وبين أصله الموجود في الخارج ولم يحدث من هذا الثبوت الوهمي تحديد ولا نهاية ولا جهة في الأصل والله المثل الاعلى (وقد فهم) من هذا التحقيق حقيقة ما قالوا ان العالم ثابت في مرتبة الوهم يعني ان العالم خلق في مرتبة شبيهة بمرتبة الوهم الثانية للصورة المنعكسة في المرآة بالنسبة الى أصلها الذي هو موجود في الخارج بل يمكن ان يقال ان اطلاق الوجود الخارج في تلك المرتبة المقدسة أيضا من قبيل التشبيه والتظير فانه لا مجال هناك للخارج فاذا تقاصر الوجود عن تلك المرتبة الاقدس ماذا يكون الخارج فانه فرع وقسمه (خاتمة حسنة) ان جميع مبادئ التعيينات المذكورة هذه سواء كان تعيينا وجوديا اجاليا أو تفصيليا بالنسبة الى إمكانات هذه النشأة الدنيوية ووجود موجودات هذه النشأة وتخصصاتها مربوط بتلك المبادئ العالية واما الموجودات الاخرية فقد تشاهد انها ليست منوطة بتلك المبادئ المذكورة بل مبادئ تعييناتها أمور أخرى وتلك الأمور عند هذا الفقير كالات ذاتية لم يصب ذيلها المطهر غير ان من الظلية ومندرجة في تلك المرتبة الاقدس مفصلة ومتميزة في تلك المرتبة المقدسة بتفصيل

كالات الولاية وشرعت  
الدين في خلافة ذي النورين  
لكونه برزخا بين ولاية  
النبي ونبوته عليه الصلاة  
والسلام وكل الخلل الى  
القائمة في خلافة أمير المؤمنين  
على رضى الله عنه لقلبة  
جانب الولاية فيه كرم  
الله وجهه لكنه لما كان  
صاحب مرتبة الامامة  
الحقيقية وحدها مستتلا  
بالم يقتل في أمر الخلافة  
وقتل ذو النورين فيه  
لعدم اختصاصه باحد



وغير لا كفيين وكل واحد من تلك الكمالات المفصلة الذاتية المقدسة مبدأ تعين موجود من موجودات تلك النشأة الاخرية ووجود أهل الجنة كأنه لامساس له بلك التعينات الوجودية الاجالية والتفصيلية التي تتعلق بالنشأة الدنيوية وموجودات تلك النشأة كأنها مواجهة لتلك المرتبة المقدسة على عكس موجودات هذه النشأة فانها قليلة النصب من المواجهة وماذا أبين من موجودات تلك النشأة الدائمة فان لها نصيباً وحظاً من تلك المرتبة المقدسة لا يمكن وصفه (ع) هنيئاً لأرباب النعيم نعيمها \* (شعر)

ومن بعد هذا ما يصدق صفاته \* وما كتمه احطى لدى واجل

ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخامس عشر والمائة الى الخواجه أبي المكارم في التعريض على خدمة خلق الله تعالى \*

رزق الله سبحانه الاستقامة على حد الاعتدال ومركز العدالة ومن الدولة العظيمة جعل الله سبحانه عبداً مخصوصاً ببعض الفضائل والمزايا فيحصل مقتاح حوائج جماعة من عباده الى بد تصرفه وبجمله ملاذ او ملجأ لتلك الجماعة ومن نعمه سبحانه جعل جمع من الخلائق الذين هم عباله تعالى مرتبين به فيفوض تربيتهم اليه والسعيد من يقوم بحمد هذه الدولة والعاقل من يسودى شكر هذه النعمة وبعد الخدمة بحال صاحبه سعادة نفسه ويعتقد تربية عبيد مولاه وامامة شرف رأسه جد الله سبحانه على ان أهل تلك البقعة رطب اللسان بذكره الخير والجارى على ألسنتهم أحاديث كرمه لاخير

المكتوب السادس عشر والمائة الى مولانا الشيخ غلام محمد في بيان معنى قوله تعالى ان في ذلك لذكرى الآية وبيان اعتراضات آخر \*

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (قال الشيخ) الاجل قدس سره في كتابه العوارف في الباب الثاني منه في بيان معنى قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد قال الواسطي اي لذكرى لقوم مخصوصين لا سائر الناس وهم الذين قال الله تعالى فيهم أو من كان ميتاً حينئذ قال الواسطي أيضاً المشاهدة تذهل والحنة تفهم لان الله تعالى اذا نبأ لشيء خضع له وخشع قال الشيخ وهذا الذي قاله الواسطي صحيح في حق أقوام وهذه الآية تحكم بخلاف هذا الامر لأقوام آخرين وهم ارباب التمكين يجمع لهم بين المشاهدة والفهم لا يخفى ان ما قاله الواسطي اولاً يدل على أن الذكرى لاهل التمكين خصوصاً لانهم الذين أحياهم الله بعد الموت اي ابقاهم بعد الفناء وأهل التلويح لا فناء لهم ولا بقاء فلا حياة لهم موهوبة فآية لانهم في وسط الطريق والفناء والبقاء من احوال الانتهاء وقوله الثاني ان ذكره في بيان الآية يدل على أن الذكرى لاهل التلويح في حال الاحتجاب والاستتار لاق وقت المشاهدة والمكاشفة لانه اوان الذهول فينا في هذا القول قوله الاول وان ذكر هذه المعرفة في وسط حاله في موضع آخر لا في بيان هذه الآية فلا منافاة ولا اعتراض لشيخ قدس سره بان ما قاله الواسطي صحيح في أقوام اي لاهل التلويح وهذه الآية تحكم بخلاف هذا الامر لقوم آخرين وهم ارباب التمكين لان الواسطي بين في معنى الآية ان الذكرى مخصوص برباب التمكين

المرتبتين وفي نظري ان ولاية على رضى الله عنه أول الشروع في الامامة المجردة انتهى اعلم ان ذلك ظهر له في كشفه رحمه الله وهو لا يخالف الشرع فالذي وجدته المعترضون فيه بما يلزم به التعجب مع اني ما وجدت هذه العبارة التي أوردتها في الجلد الاول (ليست هي فيه بل فيه بيان كفيات ولايات الخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم

لأنهم هم الأحياء بعد الموت لأهل التلوين غاية ما في الباب أنه ذكرنا تباين معرفة برأسها في بيان  
أحوال أهل التلوين لاتعلق لها بيان الآية فلا اعتراض عليه بأنها تخالف حكم الآية لأن  
الآية وردت في حق قوم وهذه المعرفة بيان لأحوال قوم آخرين ولأن الواسطي لم يخص  
الذكرى بأهل التمكن أولا وأثبت الذكرى لأهل التلوين أيضا في حال احتجابهم بقوله  
الثاني لما حصل المناقاة بين قوله ولما ورد اعتراض الشيخ عليه والظاهر عندي أن الآية  
الكريمة ببيان حال الفريقين فمن كان له قلب هم أرباب القلوب الذين تلونوا أحوالهم وهم  
أصحاب التلوين وقوله تعالى أو ألقى السمع وهو شهيد بيان حال أهل التمكن فأنهم القوا سمعهم  
لفهم في حال عين الشهود إلا أن الذكرى للقوم الأول في بعض الاوقات وللثاني في جميع الأحوال  
كما ترى ولو قال الشيخ قدس سره وهذه الآية تحكم بخلاف هذا الأمر لقوم آخرين أيضا  
لكن انسب وكلمة أول منع الخلو فلا ينافي الجمع بين الفريقين في الذكرى ثم قال الشيخ بعد ذلك  
فوضع الفهم محل المحادثة والمكالمة وهو سمع القلب وموضع المشاهدة بصير القلب فمن هو في سكر  
الحال يغيب سمعه في بصره ومن هو في حال الحس والحس والتمكن لا يغيب سمعه في بصره لتماكه ناصية  
الحال ويفهم بالوفا، الوجودي المستعد لفهم المقال لأن الفهم مورد الإلهام والسماع والإلهام  
والسماع يستدعيان وفاء وجوديا وهذا الوجود يكون موهوبا منشأ إنشاء ثانيا للتمكن في  
مقام الحس وهو غير الوجود الذي يتلشى عندلحان نور المشاهدة لمن جاوز على عمر الفناء  
إلى مقام البقاء انتهى قوله فوضع الفهم محل المحادثة والمكالمة أي مع الله عز وجل يغيب سمعه  
في بصره أي لا يفهم وقت المشاهدة وهو حال أهل التلوين يذهل عند المشاهدة كما قاله  
الواسطي لا يغيب سمعه في بصره أي يفهم في عين المشاهدة وهو حال أهل التمكن يجمع لهم  
بين المشاهدة والفهم كما مر لمن جاوز معتق بقوله موهوبا أي موهوبا لمن جاوز الفناء ووصل  
إلى البقاء لا يخفى أنه مامعنى المشاهدة في أهل التلوين والمشاهدة انما تكون في الذات كما قالوا  
وهو غير واصل بعد إلى الذات فالأولى في حقه المكاشفة بالصفات النخيلة المتلونة وما هو في الذات  
لأنه لا يتغير وليس في تلك الحضرة المقدسة تارة الذهول وأخرى الشعور بل شعور في  
عين الذهول وفهم في نفس الشهود والظاهر من كلام الشيخ قدس سره جواز وقوع المشاهدة  
في الدنيا بصير القلب وصاحب التعرف قدس سره وهو أمام الطائفة منع رؤيته تعالى في الدنيا  
بالبصير وبالقلب معا وادعى الإجماع عليه وقال واجمعوا على أنه تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار  
وبالقلوب إلا من جهة الإيقان ومآله صاحب التعرف قدس سره أقرب إلى الصواب عندي  
بل هو الصواب لأن ما يتخيل أنه سبحانه يرى فأنما هو رؤية خيال أي كشف صورة في الخيال  
للإيقان الذي حصل للقلب وللموقن به أيضا صورة كوشفت للقلب فأنهم جوزوا المثال  
للحق سبحانه وإن لم يكن له تعالى مثل ذلك المثل الأعلى وإنما أرسم في الخيال صورة الإيقان  
وصورة الموقن به وإن لم يكن له تعالى صورة في الواقع لأن المعاني الحاصلة للقلب وللسائر  
الطوائف بل كلما وجد ووجد لها صورة في الخيال الذي هو غشال المثال الذي هو أوسع  
العوالم كلها فليس هذا الإيقان للقلب وصورة إيقان وصورة موقن به يمثل في الخيال  
بصورة رؤية ومرق ولا رؤية في الحقيقة للقلب له تعالى فضلا عن أن يكون لبصر

أجمعين (الجواب)  
الثاني والثلاثون لقولهم  
(قال في المكنون المائتين  
والستين من الجلد الأول)  
ليعلم أن منصب النبوة ختم  
بختام الرسل لكن من كالات  
ذلك المنصب بطريق  
التبعية لا بابعه نصيب كامل  
وكانت هذه الكمالات  
في طبقة الصحابة أكثر وفي  
التابعين قليل ثم استمرت  
وغلبت ولاية الكمالات  
الظلية لكن أرجو أنه

و اغماهى رؤية مثالية للقلب تمثل ايقانه بصورة الرؤية وتمثل الموقن به بصورة المرقى  
 فظن منه أنه رأى حقيقة وماهى الرؤية خيالية بل نقول ان صورة الموقن ليست صورة  
 مثالية للحق سبحانه بل صورة كشف تعلق الايقان به وظهرت في الخيال وحاشا لله أن يكون  
 له تعالى صورة ولو في الخيال واغماهى صورة لبعض مكشوفات قلب السالك من الوجوه  
 والاعتبارات التى لها تعلق بالذات تعالت ولهذا اذا وصل العارف الى الذات تعالت لا يتخيل له  
 مثل هذا الخيال فليس لذاته تعالى صورة ولو في المثال والخيال وليس له تعالى مثال عندى  
 كالمثل له سبحانه اذ الصورة تستلزم الحد والنهاية ولو في مرتبة من المراتب وهو سبحانه  
 منزّه من التحديد والتقييد وجميع المراتب مخلوقة له تعالى فانهم الحمد لله الذى أعطانا  
 سلطان الخيال وجعله مرآة لحصول صور معانى الكمالات ولولا الخيال لما أدركنا  
 درجات الاتصال عن درجات الانفصال ولما علمنا وارادات الاحوال فان لكل معنى وحال  
 صورة فيه ان كشفت يدركه ذلك المعنى والحال فشان الطوائف السبع السير والسلوك  
 والاتصال من حال الى حال وشأن الخيال اراءه درجات السير والسلوك الحاصلة للسالك  
 بصورها المرتجعة فيه وراءة مزيد الرغبة الى الفوق وأبضا بارائه يحصل السير على بصيرة  
 ويتيسر السلوك على معرفة وبسلطانه يخرج السالك عن الجهل ويكون من أهل العلم لله سبحانه  
 دره والسلام على من اتبع الهدى

✽ المکتوب السابع عشر والمائة الى مولانا عبدالقادر الانبالی ✽

قال الشيخ رضى الله عنه في الباب الثاني من كتابه العوارف في بيان الحديث المرفوع  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل من القرآن آية الا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حد  
 ولكل حد مطلع ويخالف سرى أن يكون المطلع ليس بالوقوف بصفاء الفهم على دقيق المعنى  
 وغامض السر في الآية ولكن المطلع أن يطلع عند كل آية على شهود المتكلم بها لانها مستودع  
 وصف من أوصافه ونعت من نعوته فجدد له التجليات تلاوة الآيات وسماعها وتصير  
 مرآيا منبئة عن عظيم الجلال الى آخر ما قال في تأييد هذا التوجيه وشرحه ويخطر ببال بكرم  
 الله المتعالى ان الظاهر نظم القرآن البالغ الى حد الإعجاز والبطن تفسيره وتأويله على اختلاف  
 صفاء الفهم على دقيق المعانى وغامض السر والحد نهاية مراتب الكلام وهو شهود المتكلم  
 بها وهو التجلى النعتى النبى من عظيم الجلال والمطلع ما هو فوق ذلك التجلى النعتى وهو التجلى  
 الذاتى المعرى عن النسب والاعتبارات أثبت لحد الكلام ونهايته مطلعا فيكون المطلع وراء  
 الكلام ووراء نهايته والكلام صفة تعالى وشهود المتكلم في مرآة تلك الصفة تجل لتلك  
 الصفة ونهاية لمراتب كمالها والاطلاع على وراء تلك التجلى يكون بالترقى منه الى التجلى الذاتى  
 لا محالة فالوصول الى الذات ههنا يكون بتوسط صفة الكلام وتوجع تلاوة النظم القرآنى  
 الدال على تلك الصفة فلا بد من الخطوتين خطوة من النظر الدال الى المدلول الذى هو الصفة  
 والخطوة الثانية من الصفة الى الموصوف قال العارف قدس سره خطوتان وقد وصلت  
 وما ذكر الشيخ قدس سره الا الخطوة الاولى وأتم بها هذا السير وقيد قائدة التلاوة بها لا غير  
 سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك أنت العليم الحكيم وقال الشيخ قدس سره بعد ذلك انه قد نقل

بعد ما مضت ألف سنة  
 تجد تلك الدولة وتظهر  
 الكمالات الاصلية وتستتر  
 الظلمة انتهى اعلم انه  
 متى استترت الكمالات  
 التى كانت ظاهرة في زمان  
 النبى صلعم واصحابه والتابعين  
 رضى الله تعالى عنهم  
 اجتمع الذين هم أئمة خير  
 القرون كما قال النبى صلعم  
 خير القرون قرنى ثم الذين  
 يلونهم ثم الذين يلونهم  
 الحديث ما دلت البعدة

عن جعفر الصادق رضي الله عنه وعن آباء الكرام أيضا انه خرج مغشيا عليه وهو في الصلاة فمثل من ذلك فقال ما زلت اردد الآية حتى سمعتها من المتكلم بها فالصوفي لما لاح له نور ناصية التوحيد والتي سمعه عند سماع الوعد والوعيد وقلبه بالتخلص عما سوى الله تعالى صار بين يدي الله تعالى حاضرا شهيدا يرى لسانه أولسان غيره في التلاوة كشجرة موسى عليه السلام حيث أسمعته الله تعالى منها خطابه اياه بانى انا الله فاذا كان سماعه من الله واستماعه الى الله صار سمعه بصره وبصره سمعه وعلمه عمله وعمله علمه وما د آخره اوله واوله آخره الى ان قال فاذا تحقق في الصوفي بهذا الوصف صار وقته سر مدا وشهوده مؤبدا وسماعه متواليا متجددا قوله فالصوفي لما لاح له نور ناصية التوحيد بيان لقول الامام رضي الله عنه وشرح لسماعه من المتكلم بان الصوفي لما غلب عليه حال التوحيد وزال عن نظره شهود الغير صار بين يدي الله حاضرا شهيدا يجد كلما سمع كلاما من نفسه او من غيره انه سمعه من الله سبحانه ويرى لسانه أولسان غيره كشجرة موسى عليه السلام فالامام كلما كرر الآية سمعها من نفسه ومن لسانه الى ان لاح له في اثناء التكرار حال التوحيد فسمعها من المتكلم بها وان كان صدر منه ومن لسانه فانه وجد لسانه كالتشجرة الموسوية فالكلام الظاهر من اللسان كالكلام الظاهر من تلك الشجرة في أنه كلام الله سبحانه اقول وبالله سبحانه العصمة والتوفيق ان المجموع من الشجرة الموسوية كان كلام الله سبحانه لا محالة حتى لو انكره احد كان كافرا والمجموع من الالسنه ليس في الحقيقة كلام الله وان تخيل الصوفي في غلبة التوحيد انه كلام الله حتى لو انكره احد لا يكون كافرا بل يكون محقا صادقا لانه حصل من حركة اللسان واعتماد الخارج ولا كذلك في الشجرة فأين احد الكلامين من الآخر فان الاول تحقيقى والآخر تخيلى والعجب من الشيخ الاجل قدس سره انه بالغ ههنا في التوحيد حتى جعل التخيلى تحقيقا وجعل الكلام الصادر من العبد في غلبة الحال صادرا من الحق سبحانه وقد انكر في موضع آخر من كتابه الاقوال الصادرة في التوحيد من اربابه في غلبة الحال وجعلها على الحكاية من الله سبحانه فرارا من شائبة توحيد الحلول والاتحاد وما زلتنا من شوب الحلول بل حكم بالاتحاد والعينية والحق في هذا المقام ان الحكم بالاتحاد والعينية في غلبة الحال تخيلى لا تحقيقى سواء كان الاتحاد في الذات او في الصفات او في الافعال فسبحان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا في اسمائه بحدوث الاكوان ولا يتحد معه احد ولا يتحد صفات احد مع صفاته تعالى ولا افعال احد مع افعاله سبحانه فهو سبحانه هو هو والممكن يمكن حادث في الذات وفي الصفات والافعال الحكم بالاتحاد بين القديم والحادث من تلوينات العشق وغلبات المحبة والسكر فلا يؤخذ عليهم بشائبة الحلول ومظنة الاتحاد المستلزمة للكفر والالحاد فانها غير مرادة لهم حاشا لله سبحانه ان يكون مرادهم ما هو غير لائق بجناب قدسه تعالى فانهم اولياء الله وأحباؤه سبحانه المحفوظون من تجوز مالا يجوز على الله والذين تشبهوا بهم من غير حال وبدون صدق المقال وتكلموا بكلماتهم وفهموا منها غير مراداتهم فوقعوا في الالحاد والزندقه حتى اثبتوا الحلول والاتحاد مع الله سبحانه وحكموا بصيرورة الممكن واجبا عنهم

والظلمة حتى مضى الف سنة  
وبعد ذلك استفاد كثير من  
الناس من خدمة الشيخ  
رحمه الله واولاده واخذوا  
الطريقة والذكر منهم  
وتعلموا طريق السلوك  
حتى شاعت طريقتهم في  
البلدان والاكناف  
والاطراف وهو المراد  
بقوله لكن ارجو بعد  
ما مضى الف سنة الخ  
ونحن نتعجب على اعتراضات  
المعتزئين من هذه الاقسام

الزادقة الخارجة من المبحث فأنهم الله اني يؤفكون ولا ينبغي ان ما ذكره الشيخ قدس سره في بيان قول الامام رضى الله عنه وان صدق في حق قوم من أهل التلوين الذين استولى عليهم السكر وغلب عليهم التوحيد ولكنى لحسن ظنى بشأن الامام لاجوز صدقه في حقه رضى الله عنه لانه عندى من اكابر ارباب التمكن والصحو لا يلتبس عنده التخيل بالتحقق والسماع من الغير بالسماع من الحق سبحانه فليطلب لكلامه بحمل حسن مناسب لحاله غير هذا الوجه وهو انه يمكن ان يسمع العبد كلام الرب العالى بلا كيف كما سمع موسى عليه السلام في الطور (فان قلت) ما معنى سماع الكلام من الله تعالى ولا يسمع الاما هو حرف وصوت (قلت) ممنوع الأبرى ان الله تعالى يسمع كلامه بلا حرف وصوت فجاز ان يكون العبد اذا صار متخلقا باخلاقه تعالى يسمع بلا حرف وصوت والاستحالة ببديهة الوهم الناشئة من قياس الغائب على الشاهد مع وجود الفارق كيف يقاس والشاهد في مضيق الزمان يقتضى للترتب والتقدم والتأخر والغائب لا يجري عليه زمان ولا تقدم ولا تأخر ولا ترتب فجاز في الغائب ثبوت اشياء لا يجوز في الشاهد فليفهم والله سبحانه اعم بالصواب (والتحقيق) ان السماع ان كان بحاسة السمع فلا بد ان يكون المسموع حرفا او صورا واما اذا كان السماع بكل جزء من اجزاء السماع غير مخصوص بالحاسة فجاز ان يحصل بلا حرف وصوت من المسموع فانا نسمع بكلماتنا وبكل جزء من اجزائها كلاما ليس من جنس الحروف وان كان تخيل في الخيال بالحروف والاصوات الخيالية فلم ان الكلام الماخوذ المسموع بكلماتنا كان اولاً مجرداً عن الحرف والصوت وتلبس ثانياً في الخيال بالحرف والصوت الخيالى يقرب من الفهم والافهام على ان نقول ما هو اعجب منه وهو ان الله تعالى يسمع كلامنا المركب من الحروف والكلمات المترتبة المتقدمة المتأخرة لكن سماعه تعالى انما يكون بلا توسط حرف وكلمة وبلا ترتيب وتقدم وتأخر لان الكلام المركب المترتب المتقدم المتأخر يقتضى زماناً ولا يجري عليه سبحانه زمان وهو تعالى خلق الزمان فلما جاز سماع الكلام المركب من الحروف والكلمات بلا توسط حرف وكلمة فأولى ان يجوز سماع كلام ليس من جنس الحروف والاصوات فانهم ولا تكن من القاصرين ولا من العقلاء الجاهلين والله سبحانه الملم بالصواب والذى اهتم به ثانياً بعد تسويد هذا المسطور في تحقيق هذا الكلام ان فهم العبد المستعد لخطابه تعالى واخذه منه سبحانه انما يكون ولا يتلقى روحاني بلا توسط صوت ونداء ثم يقتل هذا المعنى المتلقى في سلطان الخيال الذى فيه ارتسم صور الاشياء كلها بصورة حرف وصوت لان الافادة والاستفادة في عالم الشهادة لا تكون الا توسط الالفاظ والحروف ويجوز ان يطلق على هذا التلقى سماع بلا كيف ايضا لان الكلام بلا كيف فلا بد ان يكون سماعه ايضا بلا كيف اذ لا سبيل لكيف الى ما لا كيف فيه فصيح ان يجوز ان يسمع كلامه تعالى المجرد من الحرف والصوت بلا كيف ثم بعد ذلك يقتل ذلك الكلام في الخيال بصورة حرف وكلمة ليحصل الافادة والاستفادة في عالم الاجسام ايضا ومن لم يطلع على هذه الدقيقة يزعم بعض منهم وهم احسن حالا انهم يسمعون كلامه تعالى لكن توسط حروف وكلمات حادثة دالة عليه وبعضهم اطلقوا القول بانهم يسمعون كلامه تعالى ولم يفرقوا بين ما يليق بشانه تعالى وما لا يليق وهم الجهال البطالون لم يفرقوا

الواحية وعلى عقولهم  
الفاسدة وكيف يقبل الناس  
كلامهم ولا يزجرونها  
وهذا آخر ما تصدينا  
يجوابه (ثم ذكر المؤلف  
هنا بعض كلمات الدالة على  
شدة تمسكه بالشرعية  
وفاية ورعه ونهاية  
احتياطة ووصيته بذلك  
لاولاده واتباعه ونحن  
اسقطناه لاغناء الاصباح  
عن المصباح) وينبغي  
للمنصف الحق ان يحمل

ما يجوز على الله تعالى عما لا يجوز والحق ما حقت بفضل الله سبحانه واحسانه تعالى قوله صار سمعه بصره وبصره سمعه الى ان قال وماذا آخره اوله وأوله آخره اى اخذ سمعه حكم بصره وبصره حكم سمعه اى سمع بكليته وبصر بكليته وعلم بكليته لأنه سمع ببعضه وبصر ببعضه الآخر مثلا فحينئذ لا يكون السمع غير البصر ثم بين قوله وماذا آخره اوله وأوله آخره خلفه وحاصله ان الله سبحانه خاطب الذرية قوله ألسنت ربكم فسمعت النداء بلا واسطة على غاية الصفا ثم لم تزل الذرات تنقلب فى الاصلاب وتنقل فى الارحام حتى برزت الى اجسادها فاختبئت بالحكمة عن القدرة وتراكم ظلماتها بالقلب فى الاطوار فاذا اراد الله بالبعد حسن الاستماع بان يصيره صوفيا صافيا لا يزال يرقه فى رتب التزكية والتخلية حتى يخلص الى فضاء القدرة ويزال عن بصيرته النافذة حجاب الحكمة فيصير معاه بألسنت ربكم كشفا وعبادا وتوحيد وعرفاته تبيانا وبرهانا حيث اخذ لسانه ولسان غيره فى حقه حكم شجرة موسى يسمع منه كلامه تعالى كما سمع موسى من تلك الشجرة فصيح انه عاد آخره اوله وأوله آخره حيث سمع كلامه تعالى آخره كما سمع اولا وعلى هذا حل قول البعض انه قال انا اذكر خطاب الست ربكم اى كان ذلك الخطاب الذى أسمع الآن منه تعالى على الالسنه ولا يخفى عليك ان الخطاب الاول منه تعالى كان تحقيقا وسماع الذر منه تعالى كان على سبيل الحقيقة وهذا الخطاب المأخوذ المسموع من الالسنه انما يكون خطاب الله تعالى على سبيل التخييل والتوهم كما مر فابن احدهما من الآخر فالعجب كل العجب ان الشيخ مع جلالة قدره جعل احدهما عين الآخر ولم يفرق بين المتحقق والتخييل وما هو العين السكر وصرف التوحيد مثله مثل قول انا الحق وسبحانى وايس فى جنتى سوى الله واعجب من هذا ما قال بعد ذلك فاذا تحقق الصوفى بهذا الوصف صار وقته سرمد الخ لا يذهب عليك ان الصوفى فى هذا المقام ماتحقق الا بالجملى المعنوى الصفاى كما مر وهو مقام التلوين لا غير فمن اين صار وقته سرمد او مشهود مؤبدا وما الدوام والسرمد لوقت الا فى الوصول الى الذات تعالت والتجلى الذاتى وكذلك الشهود والمشاهدة لا يكون الا بالوصول الى الذات تعالت كما قالوا او ما حصل فى مرتبة الصفات يسمى بالمشاهدة فالشهود ودوامه هو نصيب ارباب التمكين الواصلين الى الذات لاهل التلوين المقيدين بالصفات فانهم ارباب القلوب واصحاب القلب سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك انت العليم الحكيم

المكتوب الثامن عشر - مروا المائة الى الشيخ مودود محمد

قال الشيخ قدس سره فى الباب التاسع من كتاب العوارف فى ذكر من انتهى الى الصوفية من جملة اولئك قوم يقولون بالحلول خذلهم الله سبحانه ويرجعون ان الله تعالى يحل فيهم ويحل فى اجسامهم بصطفيها ويسبق الى فهمهم معنى من قول التصارى فى اللاهوت والناسوت ومنهم من يستبج النظر الى المستحسنات اشارة الى هذا الوهم ويتخيل له أن من قال كلمات فى بعض غلباته كان مضرا لشيء مما زعموه مثل قول الخلاج انا الحق وما يحكى عن ابى يزيد من قوله سبحانه حاشا ان تعتقد فى ابى يزيد انه يقول ذلك الاعلى معنى الحكاية عن الله تعالى وهكذا ينبغي أن تعتقد فى قول الخلاج ذلك ولو علمنا انه ذكر ذلك القول مضرا لشيء من الحلول ردناه كما رداه انتهى فبالت شعري مامعنى الحكاية عن الله تعالى وما وجه تخصيص

كلام الاولياء الذى ظاهره لا يوافق الشرع على يحمل حسن اويستكت والاقوال التى صدرت عن الاولياء من هذا النمط كثيرة منها فى كتاب تليس ابليس لابن الجوزى قول ابى طالب المكي ليس على الخلق اضر من الخالق وقول ابى يزيد البسطامى لى معراج كما كان للنبي صلعم وقوله سبحانه ما اعظم شانى حسبي من نعمى حسبي



أرباب السكر يمثل هذا القول على معنى الحكاية المهم الآن يقال انه قدس سره اراد ان القائل  
بمثل هذا القول ان كان هو العبد كما هو الظاهر عند الاكثر فلا بد أن يكون حكاية من الله تعالى  
فان العبد لا يصير رباً لكن القائل به في الحقيقة هو الرب سبحانه ولسان العبد مثل الشجرة  
الموسوية فلا اعتراض على العلاج ولا تعرض على ابي يزيد قدس الله تعالى اسرارهما والظاهر  
من عبارة الشيخ انه لو لم يحمل على معنى الحكاية بفهم منه الحلول وليس كذلك اذ يجوز أن  
يقول ذلك عند غلبات التوحيد واستنار ماسوى الواحد الشهود عند لمان نور الشهود بلا  
شائبة حلول واتحاد فعنى قوله انما الحق عند اختلافه من نظره لست اثابته وانما الموجود  
الحق لاننى مقدم الحق او حال في الحق فانه كفر ومناف للتوحيد الشهودى فان الشهود  
فيه ليس الا الواحد الاحد وعلى تقدير الحلول والاتحاد الشهود متعدد ولو على صفة الاتحاد  
والحالية (قوله) ومنهم من يستبج النظر الى المستحسنات اشارة الى هذا الوهم اى الحلول  
والعجب من الشيخ الاجل انه يفهم من امثال هذه العبارات الاتحاد والحلول والحال أن  
التبادر من هذه الاقوال الظهور وهو وراء الحلول لان الحلول كينونة نفس شئ في شئ مثل كينونة  
نفس زيد في البيت والظهور كينونة عكس شئ مثل كينونة عكس زيد في المرأة والاول بحال  
في مرتبة الوجوب ونقص تلك المرتبة المقدسة والثاني لانه ثبوت ولا نقص عند حصوله  
فان الاول يستلزم التغير المناق للقدم والساقى لا يستلزم كلاً يخفى فلو ظهرت الكمالات  
الوجوبية في مرايا الاعداد والامكان لم يلزم منه حلول تلك الكمالات في تلك المرايا ولا  
تغيرها ولا انتقالها المناق للقدم وانما هو ظهور وازاءة كمال في مرآة فتجوز شهود كالاته  
تعالى في مرايا الامكان ليس تجوز الحلول تلك الكمالات فيها بل هو تجوز لظهور الكمالات  
في المرأة ولا نقص فيه وان كان المجوز لمثل هذا الشهود صاحب نقص وغير مستقيم على  
الجادة لكن المقصود دفع نهمة الحلول عنه لاثبات كماله وكونه على شئ والله سبحانه أعلم  
بحقائق الامور كلها

قيل لابي يزيد ان الخلق  
كلهم تحت لواء محمد صلعم  
تعالى لو انى اعظم من لواء محمد  
لو انى من نور نعمة الجن  
والانس مع النبيين وقوله  
اراد موسى ان يرى الله  
تعالى وانما اردت بل  
هو الذى اراد ان يرائى  
سبحانى وقول ابي سعيد

### المكتوب التاسع عشر والمائة الى المير منصور في بيان اختيار العزلة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وقد اطاب الوقت صحائف اخى الاعز بورودها  
متعاقبة جد الله سبحانه لم يتطرق الفتنور والتلون الى محبتكم للفقراء وارتباطكم بهم مع  
وجود اسباب عدم المناسبة بل زادت قوة في ذلك الارتباط رزق الله سبحانه الاستقامة على  
محبة هذه الطائفة التى هي رأس بضاعة السعادة أبها المشفى قد غلب شوق الانزواء في  
هذه الفرصة فاخترت القعود في زاوية حتى لا اذهب الى المسجد لغير صلاة الجمعة وجماعة  
الاقوات الخمسة تعقد في تلك الزاوية وصار طريق ملاقات الناس مسدوداً وتمت الاوقات على  
جمعية تامة وكان مقبى جميع العمر نيسر الآن جد الله سبحانه على ذلك وبقية الاحوال  
الصورية ايضا مقرونة بالعافية والاولاد وسائر المتعلقين على جمعية وقدم الخواجه عبد الله  
على دهلى قبل شهر رمضان المبارك جد الله سبحانه قد حصل الخواجه في مجيئه هذا فوائد  
كثيرة وقلب الورق بالتمام ونخلص من غلبات التوحيد وخاض في بحر التنزيه ومنه وجه  
الى العمق والقعر وذهب من الظاهر الى الباطن بل الى ابطن الباطن وتبصيل الاحوال لما

قدم الحافظ بهاء الدين هناك احلناه اليه

التكوب العشرون بعد المائة الى المرحاحسام الدين اجد في حل عبارات مكتوب  
متضمن للاسرار

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة المرسلة الى  
هذا الفقير على وجه الشفقة والرأفة وقد اندرج فيها ان لواحد من الاعزة امراضات  
على عبارات المكتوب الذي كتبه من اجير فينبغي كتابة شيء في حلها ولما كتب بعض  
الاصحاب بتعيين مواضع الاشتباه كتبنا في حلها مقدمات بقياس التعيين والله سبحانه الهادي  
الى سبيل الرشاد (ايها المخدم) المكرم ان السير المرادى والسير المريدى كل منهما امر  
يتعلق بوجودان صاحب ذلك السير لانه الزام امر يتعلق بالفقر فلا مجال اذا طلب الحجة  
والبرهان على اثباته ومع ذلك اذا اعطى الله سبحانه شخصا قوة قدسية ولاحظ في احوال  
صاحب ذلك السير ووضاؤه ملاحظة تامة وشاهد الفيوض والبركات والعلوم والمعارف  
الالهية التي هو ممتاز بها يمكن ان يحكم بكون سيره سير امرا ديا من غير احتياج الى دليل  
اصلا كما يحكم بكون نور القمر مستفادا من نور الشمس بعد ملاحظة قرب القمر من  
الشمس وبعده عنها ومقابلته بها واجتماعه معها وان لم يكن هذا المعنى حجة لفقر ارباب  
الخدس وايضا قال حضرة شيخنا قدس سره في اوائل حال سير هذا الفقير ان سيره  
سير مرادى ولعل الاصحاب ايضا سمعوا منه هذا السلام وانشد هذين البيتين من المثوى  
معتقدا بأنهما مطابقان لحال هذا الفقير (شعر)

عشقى معشوق خفى وسير \* عشقى عشاقى بطيل وتغير

غير ان الثانى مضمن للبدن \* عشقى معشوق مزبد فى العيون

وكل من وصل من المرادين كان سيره على طريق الاجتناء وطريق الاجتناء ليس مخصوصا  
بالانبياء عليهم السلام صرح بذلك صاحب العوارف قدس سره في بيان المجذوب السالك والسالك  
المجذوب وقال لطريقى المريدن طريق الانابة ولطريقى المرادين طريق الاجتناء قال الله تعالى  
الله يحبى اليه من يشاء ويهذى اليه من يئيب نعم ان طريق الاجتناء بالاصالة مخصوص  
بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وللأمة كسائر الكمالات بتبعينهم لانه مخصوص بالانبياء  
مطلقا لانصيب منه للأمة أصلا فانه غير واقع (ايها المخدم) ان وصول الفيض  
الى السالك بتوسط خير البشر وحيلولة عليه الصلاة والسلام انما هو قبل ان تنطبق  
حقيقة السالك المحمدى المشرب على الحقيقة المحمدية وقبل ان تتحد بها فاذا حصل  
الاتحاد بين هاتين الحقيقتين فى مقامات العروج بكمال متابته بل بمحض الفضل ارتفع  
التوسط من بين فان التوسط انما هو حين المغايرة وفى الاتحاد لا متوسط ولا متوسط له  
ولا حاجب ولا محجوب بل المعاملة فى مقام الاتحاد بالشركة ولكن لما كان السالك تابعا  
ولمحقا وطفيليا لزم ان تكون تلك الشركة من قبيل شركة الخادم بالمخدم (وما قلت)  
من انه يحصل حقيقة انطباق على حقيقة صلى الله عليه وسلم وانما تتحد بها بانه ان  
الحقيقة المحمدية جامعة لجميع الحقائق ويقال لها حقيقة الحقائق وحقائق الآخرين

الخراز اكبر ذنبى اليه  
معرفتى اياه قال السراج  
وانكرت جاعة من العلماء  
على ابي سعيد اجدن عيسى  
الخراز بالفاظ وجدوها  
فى كتاب صنفته وهو كتاب  
المرو منها قوله عبد طائع  
ما اذن له ولزم التعظيم لله  
فقدس ربه روحه وقول

كالاجزاء لها او كالجزيئات لان السالك لو كان محمدي المشرب فحقيقته كالجزئي لتلك الكلية ومحمولة عليها وان كان غير محمدي المشرب فحقيقته كالجزء بالنسبة الى الكل وغير محمولة عليها فان عرض الحقيقة غير محمدي المشرب اتحاد في اثناء العروج انما يكون ذلك بحقيقة نبي هو على قدمه وتكون محمولة على تلك الحقيقة وتحصل له شركة معه في الكمالات المناسبة به ولكن تكون تلك الشركة من قبيل شركة الخادم بالمخدوم كما مر فاذا حصل لذلك الجزئي بعلاقة كال المناسبة بل بمحض الفضل بحجة خاصة لكليه واخذ شوق الوصول اليه يده يشرع القيد الذي جعل الكلي جزئيا بفضل الله تعالى في الزوال وبعد زواله بالتدريج يحصل لذلك الجزئي انطباق على ذلك الكلي والحق به وما قلت من انه اذا حصل له محبة خاصة فهي كما حصلت لهذا الفقير بمحض الفضل حتى قلت في غلبات تلك المحبة ان محبتي لحضرة الحق سبحانه انما هي من جهة كونه تعالى رب محمد صلى الله عليه وسلم وتعجب الميان تاج وغيره من الاصحاب من هذا الكلام واظن انه لم يخرج من خاطرهم ايضا وما لم يحصل مثل هذه المحبة كيف يتصور الحق والاتحاد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولنبين حقيقة التوسط وعدم التوسط ينبغي ان يسمع بحسن الاستماع اعلم ان في طريق الجذب لما كان الجذب والجر من جانب المطلوب وكانت العناية الالهية متشكفة لحال الطالب لا يقبل الوساطة بالضرورة وفي طريق السلوك لما كانت الانابة من طرف الطالب لا بد فيه من وجود الواسطة والوسائط وان كان لا يحتاج اليها في نفس الجذب ولكن غامية الجذب منوطة بالسلوك فان لم ينضم السلوك الذي هو عبارة عن اتيان الاحكام الشرعية من التوبة والزهدة وغيرهما الى الجذب فتلك الجذب غير نامة بل ابتر وقد رايت كثيرا من الهنود والملاحدة فيهم جذب و لكن لما لم يكونوا متحليين بتابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحية ليس لهم نصيب غير صورة الجذب وحالهم خراب وابتر ( فان قيل ) ان حصول الجذب يستدعي نحو من المحبوبة فكيف يجوز في حق الكفار الذين هم اعداء الله كون نصيب من الجذب ( قلت ) يمكن ان يكون في بعض الكفار نحو من معنى المحبوبة ويكون ذلك باعنا لحصول الجذب ولكن لما لم يكونوا متحليين بتابعة صاحب الشريعة عليه الصلاة والسلام بقوا خاسرين مخذولين ولم تزد هم تلك الجذب غير الحجة عليهم حيث اذنت باستعدادهم ولم يخرجوه من القوة الى الفعل بسبب الجهل والعناد وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون فاذا تيسر الوصول الى المطلوب في طريق الجذب بتابعة صاحب الشريعة التي هي عبارة عن السلوك يكون بلا واسطة وبلا حيلولة امر قالوا لودلنم (١) بدلوا لوقم على الله يعني لو انجذبتم وانجدرتم الى حضرة الحق سبحانه ووصلتم الى ابطن البطون لا يكون بينكم وبين الحق جل وعلا حيلولة امر وحجابته واهله بقي في خاطرهم الشريف ايضا ما قاله حضرة شيخنا قدس سره ان تيسر الوصول للعبد الى الحق سبحانه من طريق المعية بينه وبينه تعالى يكون بلا توسط امر البتة فانه هو المناسب للمعية والواسطة انما هي في سلسلة الترتيب التي هي عبارة عن السلوك وطريق المعية واحد من طرق الجذب وحديث المرء مع من احب ايضا يؤيد ذلك فانه لما ثبت المعية بين شخص وبين محبوبه فقد ارتفعت الواسطة ( اسمع ) ان لكل ظل طريقا واضحا الى

ابي محمد موسى القزافي  
الواسطي من ذكر افترى  
ومن صبر اجترى اياك ان  
تلاحظ حبيبا او كليما  
وانت تجدد الى ملاحظة  
(١) قوله لودلنم بدلوا الخ  
هذا آخر حديث طويل  
اخرجه الترمذي عن ابي  
هريرة رضي الله عنه ولفظه  
والذي نفس محمد بيده لو  
انكم دلنم بجبل الى الارض  
السابعة السفلى لهبط  
على الله ثم قرأ هو الاول  
والاخر الآية قال الترمذي  
حديث ضريب

أصله ولا حائل بينهما أصلاً فلئن حصل لظل بعناية الله جل شأنه ميل إلى أصله وحصل له انجذاب إليه ولحق به يكون ذلك بلحيلولة أمر أئمة وحيث أن ذلك الأصل اسم من الأسماء الإلهية لا يكون بين الاسم وبين معناه حائل أئمة ويكون وصول الظل من هذا الطريق إلى الأصل الأصل الذي هو معنى ذلك الاسم بلا توسط أمر وأيضاً أن كل من كان وأصلاً إلى حضرة الذات تعالت بوصول لا كفى فتوسط أمر وحيلولة مفقود في حقه فإذا ارتفعت حيلولة صفات الواجب وجايتها في صورة الوصول إلى حضرة الذات فكيف يكون لحيلولة غير الصفات وجايتها بحال (فإن قيل) إذا لم يحز انفكاك الصفات عن الذات فاعني ارتفاع حيلولة الصفات من بين الواصل والموصول إليه (قلت) إذا حصل لاسالك وصول إلى أصله الذي هو اسم من الأسماء الإلهية والسالك ظله وتحقق السالك به لا يكون بينه وبين حضرة الذات تعالت توسط وحيلولة أئمة كالأصل حيلولة بين الاسم ومعناه فعلى هذا لا يلزم ارتفاع ولا انفكاك وقد مر مثل هذا التحقيق آنفاً في بيان اتحاد حقيقة السالك بالحقيقة المحمدية وقد مر أيضاً شمة من هذا البيان عند بيان وصول الظل إلى أصله **تنبيه** ولا يظن أنه من عدم التوسط الذي ذكر في طريق الجذبة وغيرها الاستغناء عن نعية خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام فإن ذلك كفرو زندقه وأنكار على الشريعة الحققة وقد مر آنفاً الجذبة بلا انضمام السلوك إليه الذي هو عبارة عن آيات أحكام الشريعة غير تامة وأبرزت في صورة النعمة واتممت الجملة على صاحبها وبالجملة قد بلغ مرتبة اليقين بالكشف الصحيح والالهام الصريح أيضاً أنه لا يتيسر دقيقة من دقائق هذا الطريق ولا معرفة من معارف القوم بلا وساطته ووساطة متابعتة عليه الصلاة والسلام وفيوض هذا الطريق وبركاته لا تحصل لمنتهى كالمبتدئ والمتوسط بل بتبعيته وتطفله صلى الله عليه وسلم (شعر)

الحق سبيلاً فقبل له أفلا  
أصلي عليهم فقال صل  
عليهم بلا وقار ولا تجعل لها  
في قلبك من مقدار وقد  
ذكر أبو حامد الغزالي في  
كتابه الأحياء أن بعضهم  
قال للربوبية سر لو ظهر  
لبطل النبوة والنبوة سر  
لو كشف لبطل العلم والعلماء  
بالله سر لو أظهره لبطلت

ومن الحال المشي في طرق الصفا **تنبيه** يساعد من غير اتباع المصطفى وزعم أفلاطون الأبله نفسه مستغنياً عن الأنبياء عليهم السلام بسبب الصفاء الذي حصل لنفسه من الرياضات والمجاهدات وقال نحن قوم مهذبون لأحاجة بنالي من يهذبنا (ينبغي) أن يعلم أن هذا الصفاء الذي يحصل بالرياضات بلا توسط متابعة الأنبياء حكمه حكم نحاس أسود طلى بالذهب أو سم غلف بالسكر والذي يقرب حقيقة النحاس ذهباً خالصاً ويخرج النفس من الأمارية إلى الأطمئنان هو متابعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والحكيم المطلق جل وعلا فاقترع بعثة الأنبياء ووضع شرائعهم لتبهير النفس الأمارة وتخريبها ولم يجعل تخريبها بل إصلاحها في غير متابعة الأنبياء عليهم السلام فمن ارتكب ألواناً من الرياضات والمجاهدات بلا متابعة هؤلاء الأكابر لا ينقص من أمارتها مقدار شعرة بل تزيد في طغيانها وغناها (ع) كل مختار العليل حلة \* وإزالة مرضها الذاتي منوطاً بالتمسك بشرائع الأنبياء عليهم السلام وبدونه خرب القتاد (ينبغي) أن يعلم أن الجذبة وإن كانت لا بد لها من السلوك سواء كانت مقدمة عليه أو مؤخرة عنه ولكن الفضل لتقدم الجذبة على السلوك فإن السلوك ح خادمها وفي تأخير الجذبة يكون مخدومها لأن الجذب

ح انما يتيسر له بدولة السلوك وفي تقدم الجذبة ليس كذلك فانه على هذا التقدير بنفسه مدعو ومطلوب ولهذا كان مرادا وذاك مريدا ورأس المرادين ورئيس المحبوبين محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان المقصود الذاتي والمدعو الاول في هذه الدعوة هو عليه وعلى آله الصلاة والسلام وغيره انما دعوا وتطفله سواء كانوا مرادين أو مرادين لولاه لما خلق الله الخلق ولما أظهر الربوبية كما ورد فاذا كان كل من سواء طفليه وكان هو صلى الله عليه وسلم مقصودا أصليا من هذه الدعوة فلا جرم يكون الكل محتاجين اليه ويأخذون الفيوض والبركات بتوسطه عليه وعلى آله الصلاة والسلام فلو قيل لكل آله من هذه الحثية لجاز فان الكل متبعون له لا يأخذون كالا الا بتوسطه فانه اذا كان وجود من سواء لا يتصور بدون وجوده كيف يتصور كما لا يتم التي هي تابعة للوجود بدون توسطه عليه الصلاة والسلام ثم ينبغي لمحبوب رب العالمين ان يكون كذلك (اسمع) قد صار مكشوفاً ان محبوبيته صلى الله عليه وسلم كانت بمحبته تعالى المتعلقة بذاته البحت بلا ملاحظة الشئون والاعتبارات وصارت حضرة الذات محبوبة بتلك المحبة بخلاف محبوبة غيره صلى الله عليه وسلم فانها كانت بالمحبة المتعلقة بالشئون والاعتبارات ومناسبة بالاسماء والصفات أو بظلال الاسماء والصفات على تفاوت الدرجات **شعر**

فان فضل رسول الله ايسر له \* حد فيعرب عنه ناطق بضم

عليه وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة القربين الصلوات والتسليمات والبركات (وتحقيق) هذا المقام انه يمكن ان يكون توسطه صلى الله عليه وسلم بمعنىين احدهما انه يكون حائلا وحاجبا بين السالك والمطلوب والثاني ان السالك يصل الى المطلوب بتطفله وتوسط تبعيته ومتابعته عليه الصلاة والسلام ففي طريق السلوك التوسط كائن بمعنىيه قبل الوصول الى الحقيقة المحمدية بل اظن أن كل من كان واسطة في البين من الشيوخ في هذا الطريق فهو حاجب عن شهود السالك فويل لمثل هذا السالك لو لم يتدارك ذلك أخيرا بالجذبة ولم تجر معاملته من الحجاب الى عدم الحجاب فان في طريق الجذبة وبعد الوصول الى حقيقة الحقائق التوسط بالمعنى الثاني الذي هو تطفل السالك وتبعيته دون الحيلولة والحجاب حتى يكون حجابا بالشهود والمشاركة وامثالهما (لا يقال) ان عدم التوسط وان كان بمعنى واحد يستلزم قصور الجنازة صلى الله عليه وسلم لاننا نقول ان عدم التوسط بالمعنى المذكور مستلزم لكمال جنابه صلى الله عليه وسلم لا لقصور بل القصور في وجود التوسط فان كمال المتبوع هو ان يصل تابعه بتطفله وتبعيته الى جميع درجات الكمال وأن لا يترك دقيقة من دقائقه وهذا انما هو في عدم التوسط لا في وجوده فان في عدم التوسط شهودا بلا حجاب وهو أقصى درجات الكمال وفي وجود التوسط الشهود في حجاب فيكون الكمال في عدم التوسط والقصور في التوسط ومن شوكه الخدوم وعظمته ان لا يتخلف عنه خادمه في مقام أصلا ويكون بتبعيته شريكا في دولة أقرانه ومن ههنا قال عليه الصلاة والسلام علماء امتي كائنياء بنى اميرائيل وستكون الرؤية الاخرية بلا توسط شيء وحيلولة امر وقد ورد في الحديث الصحيح ان العباد اذا دخل في الصلاة يرتفع الحجاب الذي بين العبد والرب ولهذا

الاحكام قال ابن عقيل  
وقد حكى عن الشبلي انه  
قال ان محمدا صلعم ليشفع  
في امته وانا اشفع بعده  
في اهل النار حتى لا يبقى  
فيها احد وذكر في النعمات  
ان الشيخ اجد العزالي  
رجه الله يقول ان الشيخ  
ابا القاسم الكركاني كان  
لا يقول لا بليس

كانت الصلاة معراج المؤمن وصار الحظ الوافر منها نصيباً للمنتهى الواصل فان رفع  
الجباب مخصوص بالمنتهى الواصل ثبت ارتفاع التوسط والحيلولة وهذه المعرفة من خواص  
المعارف الدينية بهذا الفقير اعطيتها بحض فضل والكرم وتحقق بحقيقتها (شعر)  
كأن بقعة فيها سحاب السريع مطر ماء زلالا

ونعم ما قيل (شعر) واذا أتى باب الجوز خليفة \* اياك يا صاح ونف سبالكا  
ولما فتح الطريقة قدس الله أسرارهم اختلافات في توسطه وعدم توسطه صلى الله عليه  
وسلم ذهب جماعة الى وجود التوسط وطائفة الى عدمه ولم يبين منهم أحد تحقيق التوسط  
وعدم التوسط ولم يتكلم في كمالهما وقصورهما وأرباب الظاهر يكادون يظنون عدم التوسط  
الذى هو كمال الايمان كفرا ويضلون القائل به من جهالاتهم ويتصورون التوسط من كمال  
الايمان ويعدون القائل به من كل المتابعين والحال ان عدم التوسط مبنى عن كمال المتابعة  
ووجود التوسط مشعر بقصور المتابعة كما مر كل ذلك منهم لعدم الدرك الى حقيقة الحال قال  
الله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم  
(أيها المخدم) ان القول بالابسية ليس بانكار على الشيخ الظاهر فان الابيسى شخص  
يكون لروحانيين مدخل في تربسته ألا ترى ان الخواجه احرار قدس سره لما وجد الامداد  
من روحانية الخواجه النقشبند قدس سره قيل له مع وجود شيخه الظاهر اويسيا وكذلك  
الخواجه النقشبند لما قال الامداد من روحانية الخواجه عبد الخالق العجوداني قدس  
سرهما كان مع وجود شيخه الظاهر اويسيا خصوصا اذا كان شخص مع وجود الابسية  
مقرا بشيخه الظاهر وجعل المراد انكارا على الشيخ بالزور والبهتان انصاف عجيب (أيها  
المخدم) ان المراد من تركيب لفظ عبد الباقي معناه الاضافي لا العلي وان كان فيه  
اشعار بالمعنى العلي ايضا بل بلغ الوجوه يعني ان شيخي وان كان عبد الباقي ولكن المتكفل بترتيب  
الله الباقي فأى تحريف وانحراف هنا وأى سوء أدب رزق الله الانصاف (أيها المخدم)  
ان القصور الذى قيل في معنى قول سبحانه الذى صدر عن أبى يزيد البسطامى قدس سره  
في غلبات السكر لوسم لا يلزم منه ان يكون ذلك القصور مستقرا ومستقرا في قائله حتى  
يكون غيره أفضل منه فان كثير من المعارف تصدر في وقت يقتضى حال ذلك الوقت ثم لما  
ظهر قصور تلك المعرفة بعناية الله تعالى في وقت آخر ترك تلك المعرفة وارتقى الى مقام  
فوقانى قد اندرج في المكتوب الشريف ان امثال هذه الكلمات المزوجة بالسطح لو كتبها  
أرباب السكر لجازولكن اظهر أرباب الصحو امثال هذه الكلمات مستبعد جدا (أيها  
المخدم) ان كل من كتب هذه الكلمات فنشأ السكر لم يحرك القلم في هذا الباب بلا مزج  
السكر فاية ما في الباب ان في السكر مراتب كثيرة وكلما كان السكر أكثر يكون السطح أغلب  
وأوفر وسكر البسطامى هو ما يصدر عنه قول لوائى أرفع من لواء محمد بلا تحاش فكل من  
حاله الصحو ولا يظن به أنه لا سكر معه أصلا فانه عين القصور لان الصحو الخالص نصيب  
العوام ومن رجع الصحو فراده غلبة الصحو لا الصفر وكذلك كل من رجع السكر فراده  
غلبة السكر لا السكر الخالص فانه آفة ألا ترى ان الجنيد قدس سره مع كونه رئيس أرباب

بل اذا أراد ان يذكر  
اسمه قال انه خواجة  
خواجكان سرور  
مهوران وقال عين  
القضاة الهمداني سمعت  
من بركة قدس سره يقول  
سمعت قحما قال قال ابليس  
ما في العالم احد اشق مني  
قال هذا وبكى وقال جوا  
فرد أنجسا كه ابليس ست



الصحو وزججه الصحو على السكر له عبارات كثيرة بمزوجة بالسكر بعسر تعدادها قال  
العارف هو المعروف وقال لون المألوف نائه وقال المحدث اذا قرن بالقديم لم يسبق له اثر  
وصاحب العوارف من كل ارباب الصحو ومع ذلك في كتابه من المعارف السكرية ما لا يمكن  
شرحه وهذا الفقيه قد جمع بعض معارفه السكرية في ورق ومن بقايا السكر تجوز افشاء  
الاسرار ومنه المباهاة والافتخار ومنه ادماء الزينة على الاغيار فلو كان صحو خالص يكون  
افشاء الاسرار ح كفرا واعتقاد الافضلية على الغير شركا وبقية السكر في الصحو كالمخ  
المصلح للطعام فلو لم يكن ملح يكون الطعام معطلا (شعر)

فلو لم يكن عشق وهيمان ماشق \* لما كان من يصغي وما كان سامر

وقد جل صاحب العوارف قدس سره قول قدسي هذه على رقبة كل ولي الصادر عن الشيخ  
عبد القادر قدس سره على السكر وليس مراده اثبات القصور لهذا القول كما توهم فانه عين  
محمدة له بل بيان الواقع يعني ان صدور مثل هذا الكلام المنبئ عن المباهاة والافتخار ليس  
هو بلا بنية مكر فان التكلم بامثال هذا الكلام في الصحو الخالص عسير وكل هذه الدفاتر  
التي كتبها هذا الفقير في علوم هذه الطائفة العلمية وامرارهم كما نه تقرر في خاطر كم الشريف  
انه كتبها عن صحو خالص بلا مزج السكر حاشا وكلام من ذلك فانه حرام منكر وجزاف  
ونسج الكلام والذين ينسجون الكلام المتصفون بصحو خالص كثير فلم لا ينجسون الاقوال  
على هذا المنوال ولا يجركون بها قلوب الرجال (شعر)

خليلي ما هذا بهزل وانما \* حديث عجيب من بديع الغرائب

(أيها المخدوم) ان امثال هذه الكلمات المنبئة عن افشاء الاسرار المصروفة عن الظاهر  
قد صدرت عن مشايخ الطريقة قدس الله اسرارهم في كل وقت وصار ذلك مادتهم المستمرة  
ليس هو امر ابتدعه هذا الفقيه واختارعه ايس هذا أول فارورة كسرت في الاسلام فما كل  
هذا الاضطراب والجدال فان صدر لفظ لا يبطأ في ظاهره بعلوم الشريعة ينبغي ان يصرفه  
عن الظاهر بأدنى توجه وان يجعله مطابقا بعلوم الشريعة دون ان يتهم مسلما فاذا كان  
اشاعة فاحشة وافضاح فاسق حراما ومنكر في الشريعة فافضاح مسلم بمجرد اشتباه كيف  
يكون مناسبا وأي تدين في النداء من بلد الى بلد وطريق الاسلامية والشفقة هو انه اذا صدر  
عن شخص كلمة ظاهرها مخالف للعلوم الشرعية ينبغي ان ينظر الى قائله انه من هو فان كان  
ملحدا وزنديقا ينبغي ان يردده وان لا يشتغل باصلاحه وان كان من المسلمين وكان له ايمان  
بالله ورسوله ينبغي ان يحتشد في اصلاح كلامه وان يحمله على محمل صحيح وان يطلب حله من  
قائله فلو عجز عن حله ينبغي ان ينصحه فان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو الفرق  
لكونه قريبا من الاجابة فان لم يكن المقصود الاجابة بل كان تنصيحيا فهو امر آخر رزق الله  
تعالى التوفيق واجب من ذلك انه يفهم من المكتسوب الشريف انه قد طرأ الاشتباه  
والانحراف على ملازميككم ايضا بعد استماع مكتوب هذا الفقير من ذاك العزيز وشبهه ان  
يكون انعكاسا وكان ينبغي لهم ان يحملوا مظان الاشتباه بأنفسهم من غير ان يطرح لهذا الفقير وان  
يسكنوا الفتنة فاذا أقول في حق سائر الاصحاب بان بعضهم لم يدفع الاشتباه ولم تسمح نفسه بذلك

زاراه نيست وابن دولت  
از بكجا آوردی جبریل  
صفقی باید که دیده اودر  
جال ابلیس نظر کند  
و کتب حسین القضاة فی  
المکتوب لکن من ههنا  
قال حسین بن منصور  
ما صحت الفتوة الا لاجد  
وابلیس واحمرنا اما نسمع  
انه قال ان الفتوة مسلمة

واختار السكوت مع وجود القدرة على الدفع (شعر)  
ونحن قد توقعنا \* من الاحباب امدادا  
ربنا آتانا من لدنك رحمة وهى لنا من امرنا رشدا والسلام أولا وآخرا

﴿ المكتوب الحادى والعشرون الى مولانا حسن الدهلى ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الحقيقة المحمدية ظهور أول وحقيقة الحقائق بمعنى ان سائر الحقائق سواء كانت حقائق الانبياء الكرام أو حقائق الملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام كالظلال لها وانها أصل جميع الحقائق قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري وقال عليه الصلاة والسلام خلقت من نور الله والمؤمنون من نوري فبالضرورة تكون تلك الحقيقة بين سائر الحقائق وبين الحق جل وعلا ويكون وصول أخذ الى المطلوب بلا توسطه عليه وعلى آله الصلاة والسلام محالا فهو نبى الانبياء والمرسلين وارسله رحمة للعالمين ومن ههنا انتهى الانبياء أو لولا العزم مع وجود الاصل فيهم تبعيته والدخول في عداد امته كما ورد عنه عليه وعليهم الصلاة والسلام ( فان قبل ) أى كمال مربوط بكون الانبياء من أمته صلى الله عليه وسلم ولم يتيسر لهم مع وجود دولة النبوة فيهم ( قلت ) ان ذلك الكمال هو الوصول الى حقيقة الحقائق والانحاده وهما منوطان بالتبعية والورائه بل موقوفان على كمال فضله تعالى فانهما نصيب اخص الخواص من أمته صلى الله عليه وسلم ومن لم يكن من أمته لا يصل الى هذه الدولة ولا يرتفع في حقه الجواب فانه انما يتيسر بسبب الاتحاد ولعل الله سبحانه قال من هذه الخبيثة كنتم خير أمة اخرجت للناس وهو عليه وعلى آله الصلاة والسلام كما هو أفضل من كل فرد من الانبياء الكرام والملائكة العظام كذلك هو عليه الصلاة والسلام أفضل من الكل من حيث الكل عليه وعليهم الصلاة والسلام فان للاصل فضلا على ظله وان كان ذلك الظل متضمنا لالوف من الظلال فان وصول الفيوض من المبدأ الفياض سبحانه الى الظل انما هو بتوسط الاصل وقد حقق هذا الفقير في رسالته ان للنقطة الفوقانية فضلا على جميع النقط التى تحتها ومن كالظلال لها وقطع العارف لتلك النقطة الفوقانية التى هى كالاصل أزيد من قطعه بجميع النقط التحتية التى هى كالظلال لها ( فان قيل ) يلزم من هذا البيان فضل خواص هذه الأمة على الانبياء عليهم السلام ( قلت ) لا يلزم ذلك أصلا وانما يلزم شركة خواص هذه الأمة مع الانبياء فى تلك الدولة ومع ذلك فى الانبياء كالات كثيرة ومزايا عديدة مختصة بهم واخص الخواص من هذه الأمة او ترقى غاية الترقى لا يصل رأسه الى قدم أدنى الانبياء وأين المجال للمساواة والمزية بعد قال الله تعالى ولقد سبقتم لنا لعبادنا المرسلين عليهم الصلوات والتسليمات فلو ترقى فرد من افراد الأمة بتفضل نبىه وتبعيته فوق بعض الانبياء عليهم السلام انما يكون ذلك بعنوان الخادمية والتبعية ومن المعلوم أنه مانسبة الخادم الى أقران المخدم غير الخادمية والتبعية والخادم الطقيلى طقيل فى جميع الوقت والحقيقة المحمدية التى هى حقيقة الحقائق على ما انكشف لهذا الفقير فى آخر الامر بعد طى جميع مراتب الظلال هى التعيين الحقيقى وظهوره الذى هو مبدأ الظهورات ومنشأ خلق المخلوقات كما ورد فى الحديث القدسى المشهور

لاثنين احدهما ابليس يافى  
هذان الاثنان متصفان  
بصفات الكمال وغيرهما  
ليس الاطفال الطريق  
وقال الشيخ عبد الكريم  
الجبلى فى كتاب المناظرة  
الالهية فى بيان الفرق بين  
الغافر والغفور ان الغافر  
هو الذى يغفر الذنوب  
الا الشرك والغفور هو

كنت كزاً مخفياً فأحببت ان احرف فخلقت الخلق لاعرف وأول شيء جاء الى منصبة الظهور من ذلك الكثر الخفي كان الحب الذي صار سبباً لخلق الخلائق فلم يكن هذا الحب لما انفتح باب الابداد وكان قدم العالم راسخاً ومستقراً في العدم وينبغي ان يطلب سر حديث لولاك لما خلقت الافلاك ولما اظهرت الربوبية في هذا المقام ( فان قيل ) ان صاحب الفتوحات المكية جعل التعيين الاول الذي هو الحقيقة المحمدية عبارة عن اجمال العلم وانت قلت في رسالتك ان التعيين الاول هو التعيين الوجودي وجعلت مركزه الذي هو اشرف اجزائه واسبقها عبارة عن الحقيقة المحمدية وثلثت تعيين حضرة الاجال ظل هذا التعيين الوجودي وتكتب الآن هنا ان التعيين الاول هو التعيين الحبي وأنه حقيقة محمدية في اوجه التوفيق بين هذه الاقوال ( قلت ) كثير مما يظهر ظل شيء بصورة أصله ويجعل السالك مشغولاً ومشغولاً بنفسه فذلك التعيينان من ظلال التعيين الاول ظهرا للسالك وقت العروج بصورة أصلهما الذي هو التعيين الاول الحبي ( فان قيل ) كيف يستقيم القول بان التعيين الوجودي ظل التعيين الحبي والحال ان الوجود سبقه على الحب فان الحب فرع الوجود قلت ان هذا الفقير قد حقق في رسالته ان الحق سبحانه وتعالى موجود بذاته لا بالوجود وكذلك صفاته الثمانية الحقيقية موجودة بذاته جل شانه لا بالوجود فانه لا مجال للوجود بل للوجوب في تلك المرتبة لان الوجود والوجوب كليهما من الاعتبارات واول اعتبار ظهر لايجاد العالم هو الحب ثم بعده اعتبار الوجود الذي هو مقدمة ايجاد العالم فان حضرة الذات تعالت بلا اعتبار هذا الحب والوجود استغناء عن العالم وعن ايجاد العالم ان الله تعالى عن العالمين نعم طامع والقول بظلية التعيين العلمي الاجال لذيتك التعيين باعتبار انهما من اعتبارات حضرة الذات بلا ملاحظة الصفات والمحموط في هذا التعيين هو الصفة الذي هي كالظل لذات ( ينبغي ) ان يعلم انه اذا أجبل النظر في التعيين الاول الذي هو التعيين الحبي بالدقة والادمان يعلم بفضل الله سبحانه ان مركز ذلك التعيين هو الحب الذي هو الحقيقة المحمدية ومحيطه الذي هو كالدائرة في صورة المثال كالظل لذلك المركز وهو الخلة التي هي الحقيقة الاراهيمية فكان الحب اصلاً والخلة كالظل له وبمجموع المركز والمحيط الذي هو دائرة واحدة تعيين أول ومسمى باسم اشرف اجزائه واسبقها الذي هو المركز الذي هو عبارة عن الحب وفي النظر الكشفي أيضاً يظهر باعتبار اصالة ذلك الجزء وغلبته تعييناً حياً ومن حيث ان محيط الدائرة كالظل لمركزها ونشأ منه وان ذلك المركز اصل ومنشأ له لوقبل للمحيط تعييناً ثانوياً ايضاً لجاز ولكن ليس في النظر الكشفي تعيينان بل تعيين واحد مشتمل على الحب والخلة اللذين هما المركز والمحيط والتعيين الثاني في النظر الكشفي هو التعيين الوجودي الذي هو كالظل للتعين الاول كما مر فاذا كان المركز أصلاً للمحيط لا بد للمحيط في الوصول الى المطاوب من توسط المركز فان الوصول الى المطاوب من طريق المركز الذي هو أصل الدائرة واجالها ينبغي ان يعرف من هذا البيان مناسبة حبيب الله واتحاده بتجليل الله عليهما الصلاة والسلام ولما كان الاصل واطمة للظل في الوصول الى المطاوب لا جرم اذا دخل الخليل توسط حبيب الله وتغنى ان يكون داخل في عداد امته

الذي يغفر الشرك ايضاً  
ان الله لا يغفر ان يشرك به  
ويغفر ما دون ذلك لمن  
يشاء بيان حال الغافران  
الله يغفر الذنوب جميعاً  
بيان حال الغفور وهذا  
القول ناظر بعدم خلود  
الكفار في النار الخ وقول  
الشيخ عبد القادر الجيلاني  
قدس سره قدس سره هذه

عليهما الصلاة والسلام كما ورد في الخبر (فان قيل) اذا كانت المعاملة هكذا فامعنى امر حبيب الله بتبابعة ملة خليل الله عليهما الصلاة والسلام ولم قال صلى الله عليه وسلم في بيان الصلاة والسلام على نفسه الشريفة كما صليت وكما سلمت على ابراهيم (قلت) ان حقيقة الشيء كلما كانت اعلى واقرب الى التنزيه يكون مظهر تلك الحقيقة في عالم العناصر اسفل ويكون تلبسه بالصفات البشرية أكثر فوصول ذلك المظهر الى تلك الحقيقة بطريق العروج يكون متضمنا للعسر والملة التي اعطاها الله سبحانه لابراهيم عليهم السلام طريق واضح للوصول الى الحقيقة الابراهيمية التي هي واقعة في جوار الحقيقة المحمدية كما مر وابراهيم عليه السلام وصل هناك من هذا الطريق ولهذا امر صلى الله عليه وسلم بتبابعة ملته ليصل بها الى حقيقة الحقائق وقال صلى الله عليه وسلم كما صليت وكما سلمت لان الصلاة والرجة عليه عليه السلام انما هي بعد حصول دولة الوصول الى الحقيقة مع اننا نقول ان الفاضل يؤمر في بعض الاحيان بتبابعة المفضول ولا يلزم من ذلك الامر بالتبابعة قصور في فضليته قال الله تعالى لبيد عليه وعلى آله الصلاة والسلام وشاورهم في الامر والامر بمشورة الاصحاب لا يخلو من تضمن الامر بتباعتهم والا فائدة المشورة (واعلم ان حقيقة) الصديق رضى الله عنه يعنى ربه من الاسماء الالهية الذى هو مبدأ تعينه ظل الحقيقة المحمدية بلا توسط امر على نهج كلما هو مكان في تلك الحقيقة ثابت لذلك الظل بطريق التبعية والوراثة ومن ههنا كان هو رضى الله عنه اكمل ورثة هذه الامة وأفضلهم قال عليه الصلاة والسلام ما صب الله شيئا في صدرى الا وقد صببته في صدر ابى بكر (ولاح) ايضا ان الحقيقة الاسرافيلية ابضا هي تلك الحقيقة المحمدية لا بطريق الاصاله والظلية كما في الحقيقة الصديقية حيث كانت ظلال تلك الحقيقة بل في كليهما اصاله هنا لاظلية حائلة وانما الفرق بينهما بالكيفية والجزئية فان حقيقته صلى الله عليه وسلم كلية ولهذا كانت تلك الحقيقة منسوبة الى اسمه عليه الصلاة والسلام وحقائق الملائكة الكرام عليهم السلام ناشئة من الحقيقة الاسرافيلية (فان قيل) هل يجوز أن يترقى العارف من حقيقته التي هي عبارة عن الاسم الالهى الذى هو ربه بعد الوصول اليها اولا (قلت) ان الوصول الى تلك الحقيقة بعد طى مراتب السلوك الذى قالوا انه عبارة عن تمامية السير الى الله على نوعين احدهما وصول الى ظل من ظلال ذلك الاسم الذى ظهر في المظاهر الوجودية في صورة حقيقته وبرز بوصف أصله وهذا الاشتباه كثير السقوط في هذا الطريق وعقبة عظيمة على السالك الا أن يتيسر مخلص من هذه العقبة بمحض فضل الله تعالى ولا شك ان هذا الترقى من هذا الظل الشبيه بالحقيقة جائز بل واقع وأما اذا وقع الوصول الى نفس الحقيقة فلا يجوز الترقى منها بلا تفضل احد وتبعيته فان تلك الحقيقة نهاية مراتب استعداده الذاتى واما اذا وصل الى حقيقة غيره التي هي فوق حقيقته بطريق التفضل فمجاز بل واقع وهذا السير كأنه سير قسرى وراء السير الطبعى الاستعدادى كما مر شمة من ذلك عند بيان الوصول الى الحقيقة المحمدية (فان قيل) هل يجوز الترقى من الحقيقة المحمدية التي هي حقيقة الحقائق ولا حقيقة فوقها من حقائق الممكنات اولا

على رتبة كل رتبة وقوله  
حكاية من الله تعالى يا غوث  
انا كنون المكان ايسر لي  
مكان سوى سر سر  
الانسان في القلب وهكذا  
صدرت كلمات كثيرة  
من الاولياء ناهيك هذا  
القدر فالتأويل للكلام  
البعض دون البعض خلاف  
الانصاف وقال الامام

وأنت كتبت في رسالتك ان الترقى من الحقيقة المحمدية قد وقع فالحقيقة هذه العاملة (قلت)  
لا يجوز فان فوقها مرتبة اللاتين ووصول المتعين اليها ولحوقه بها محال والقول بالوصول  
والحق بلا تكيف مجرد تفوه يتسلى به قبل الوصول الى حقيقة العاملة وأما بعد الوصول  
الى حقيقة الامر فالحكم بعدم الوصول والحق لازم لانه ليس فيه شائبة الربوب وما كتبت  
انه قد وقع الترقى من الحقيقة المحمدية فالمراد من تلك الحقيقة ظل تلك الحقيقة الذي قالوا  
انه عبارة عن اجمال حضرة العلم ومعبود عنه بالوحدة كان في ذلك الوقت اشتباه الظل  
بالاصل ولما تيسر التخلص بمحض فضل الله جل سلطانه من ذلك الظل وسائر الظلال علم ان الترقى  
من حقيقة الحقائق غير واقع بل غير جائز فان رفع القدم منها ووضعها فيما فوقها وضع القدم  
في الوجوب وخروج من الامكان وذلك محال عقلا وشرعا (فان قيل) يلزم من هذا التحقيق  
ان الترقى من تلك الحقيقة غير واقع لخاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام أيضا (قلت)  
انه صلى الله عليه وسلم ايضا مع علو شأنه وجماله قدره يمكن دائما لا يخرج من الامكان قط  
ولا يلحق بالوجوب أصلا فانه مستلزم التحقيق بالاوهية تعالى الله أن يكون له شريك دع  
ما دعت التصاري في نبيهم الخ (فان قيل) قد انضغ من التحقيق السابق ان الوصول الى حقيقة  
الحقائق والحق والاتحاد بها بطفله ووراثته صلى الله عليه وسلم ثابت للآخرين أيضا  
وشركتهم له في كماله الخاص به صلى الله عليه وسلم كائنه فلي هذا التقدير ما الفرق بين المتبوع  
الاصل وبين التابع الطفيلي في هذا الكمال الذي هو متضمن لرفع الحجاب وارتفاع الواسطة  
وفوق جميع الكمالات واي منزلة في المتبوع والاصل ليست هي في التابع والطفيلي (قلت)  
ان وصول الآخرين الى تلك الحقيقة ولحوقهم بها من قبل لحوق الخادم بالمخدوم ووصول  
الطفيلي الى الاصيل فان كان الواصل من اخص خواص الامة الذين هم الاقلون فهو خادم  
وان كان من الانبياء عليهم السلام فهو ايضا طفيلي والخادم الذي هو تامل حصه مما في يد المخدوم  
اي شركته مع المخدوم واي عزله واي منزلة في جنبه والطفيلي وان كان جايسا وشريكا  
في القيمة ولكن الطفيلي طفيلي ووصول الخدمة بتعبية المخدوم الى امكنة عالية وأكلهم من  
الاطعمة المخصوصة به ويُلهم الاعزاز والاحترام من عظمة شأن المخدوم وعلو منزلته  
وكانه يلحق بالمخدوم حمة اخرى من جهة لحوق خدمته به مع وجود عزته الذاتية ويزيد  
بذلك قدره ويرفع شأنه (اسمع سمعا حسنا) أنه قد ورد في الحديث النبوي على صاحبه  
الصلاة والسلام من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فالتبوع كلما كان التابع له في  
سنته الحسنه أكثر يكون أجره مثل اجورهم أزيد واوفر ويكون موجبا لزيادة منزلته  
فكيف يكون لتابعين شركة مع المتبوع وكيف تنوهم المساواة بينهما (اسمع سمعا) أنه يجوز  
أن يكون جماعة في مقام واحد وشركاء في دولة واحدة ولكن يكون مع كل منهم معاملة على  
حدة ولا يكون لاحد منهم اطلاع على الآخر الا ترى أن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم  
يكن معه في الجنة في مقام واحد ويتناولن من طعام واحد وشراب واحد ولكن المعاملة التي  
تكون مع النبي صلى الله عليه وسلم لا تكون معهن والالتذاذ والسرور اللذان يكونان له  
صلى الله عليه وسلم لا يكونان لهن فلو كانت لهن شركة هناك معه في جميع الامور يلزم أفضليتهن

الشعرا في قلوس سره  
في كتاب اليهود والمواثق  
اذا بلغك من القوم انه  
يتكلم بما يخالف الشريعة  
فاحل كلامه على سبعين  
محلا فاذا لم تقنع بذلك  
ففسك فارجع عليها باليوم  
وقل لها يحمل كلام اخيك  
سبعين محلا ولا تحملينه  
على محمل واحد فانت

على الكل كأفضليته صلى الله عليه وسلم فإن الأفضلية هنا بمعنى كثرة الثواب عند الله (فإن قيل) أن هذا التمين الحبي الذي هو التمين الأول والحقيقة الحميدة هل هو ممكن أو واجب حادث أو قديم وقد قال صاحب القصوص لتميّن الأول حقيقة مخدّية وهو عند بالوحدة وكذلك قال لتميّن الثاني واحدة وثابت الأعيان الثابتة التي هي حقائق الممكنات عند تلك المرتبة وقال لكلا التميّنين تعينا وجوبيا واعتقد قدّمهما وقال لتميّنات الثلاثة الباقية أعني الروحي والمثالي والجسدي تعينا مكانيا فاعتقدك في هذه المسئلة (قلت) لا تميّن عند هذا الفقير أصلا ولا تميّن أي تميّن يجعل اللامتعيّن متعينا وهذه الالفاظ موافقة لمذاق حضرة الشيخ محي الدين وإتباعه قدس الله تعالى أمرهم فإن وقع مثل هذه الالفاظ في عبارات الفقير ينبغي أن نعتقد من قبيل صنعة المشاكلة وعلى كل حال أقول أن ذلك التميّن تعين امكاني ومخلوق وحادث قال عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري وورد في احاديث آخر تعين وقت خلقه ذلك النور أيضا كما ورد قبل خلق السموات بألفي عام وامثاله وكما هو مخلوق ومسبوق بالعدم فهو ممكن وحادث فإذا كانت حقيقة الحقائق التي هي اسبق الحقائق مخلوقة وممكنة تكون حقائق الآخرين مخلوقة وممكنة وحادثة بالطريق الأولى والعجب من الشيخ قدس سره من أن يحكم للحقيقة الحميدة بل حقائق جميع الممكنات التي قال لها اعيان ثابتة بالوجوب ويعتقد قدمها ويخالف قول نبيه عليه الصلاة والسلام والممكن يمكن بجميع اجزائه ويمكن بصورته وحقيقته لا شيء يكون التميّن الوجوبي حقيقة الممكن وحقيقة الممكن ينبغي أن تكون ممكنة ألبتة فإن الممكن لا يشترط له مع الواجب تعالى أصلا ولا انتساب غير أن يكون الممكن مخلوقه وهو سبحانه خالقه والشيخ لعدم تمييزه بين الواجب والممكن حيث قال بنفسه بعدم التمييز بينهما لا يبالى من أن يقول الواجب ممكن والممكن واجب فلو سوغ في ذلك فهو من كمال الكرم والعفو ربنا لا تؤاخذنا أن نسينا أو أخطأنا (فإن قيل) لك قد أثبت في رسالتك بين الواجب تعالى والممكن نسبة الاصلية والظلية (قلت) في حق الممكن انه ظل الواجب تعالى وكتبت أيضا أن الواجب تعالى باعتبار الاصلية حقيقة الممكن الذي هو كالظل له وفرعت على ذلك معارف كثيرة فلو قال الشيخ قدس سره أيضا للواجب حقيقة الممكن بهذا الاعتبار أي محذور يلزم منه ولم يكون ملوما به (قلت) أن مثل هذه العلوم التي تثبت بين الواجب تعالى والممكن نسبة ولم يرد بها الشرع كلها من المعارف السكرية ولعدم الاطلاع على حقيقة المعاملة ولعدم ادراك كنه الامر وماذا يكون الممكن حتى يكون ظل الواجب تعالى وكيف يكون الواجب تعالى ظل فإن الظل موهوم لتوليد المثل ومنه عن شأبه عدم كمال لطافة الاصل فإذا لم يكن لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من لطافته ظل كيف يكون لاله محمد ظل والموجود في الخارج بالذات وبلا استقلال هو حضرة الذات تعالت وصفاته الثمانية الحقيقية وما سواها أياما كان صار موجودا بإيجاده تعالى ويمكن ومخلوق وحادث ولا شيء من المخلوق بظل خالقه وليس له انتساب الى الخالق تعالى غير المخلوقة وغير ما ورد به الشرع وهذا العلم بظلية العالم يقع لساكن في الطريق نفعا كثيرا وبؤديه يجذب الى الاصل فإذا طوى بكمال العناية منازل الظلال ووصل الى الاصل يجد بفضل الله تعالى

مر بضة انتهى اخرج ابو داود عن انس رضه قال قال رسول الله صلعم ثلاث من اصل الايمان الكف عن قال لا اله الا الله لا تكفره بذنوب ولا تخرجه من الاسلام بعمل والجهاد ماض واخرج البخاري عن ابي ذر رضه قال قال رسول الله صلعم



ان هذا الاصل ايضا حكمه حكم الظل ليس له لياقة بالمطلوبة لكونه متعينا بجملة الامكان  
وأن المطلوب ما وراء حيلة الادراك والوصل والاتصال ربنا آتانا من لدنك رجة وهي  
لنا من أمرنا رشا

فصل قد كان منبع الفضائل والكمالات مولانا حسن الكشميري الدهلوي أحسن  
الله سبحانه احواله وحصل آماله أرسل رسالة الى هذا الفقير وادرج فيها اسئلة متعددة وطلب  
حلها ولما كان حلها متضمنا لظاهر بعض الاسرار مع بعض موانع أخر ما اجتأ الفقير على تحرير  
الجواب وأمر الوقت بالتعلل ولكن لما كان لمشار اليه حقوق عظيمة على ذمة الفقير حيث تشرف  
بحسن دلالته بدولة الحضور عند صاحب الولاية حاوي طريق اندراج النهاية في البداية فاخذ  
منه تعليم ألف با في هذا الطريق واستفاد في خدمته فيوضات وبركات غير متناهية ادرج  
حل بعض اسئلته التي لها مناسبة بعلوم هذه الرسالة في ذيل هذه الرسالة بالضرورة والله سبحانه  
الهادي الى سبيل الرشاد (وقد سأل) أن الكمالات للصورية والمعنوية والظاهرة والباطنية  
والعلمية والعملية والدينية والاخرية وما يمكن في نوع البشر كلها حاصل لحضرة خير  
البشر عليه الصلاة والسلام الى يوم الحشر وممكنة فيه بالفعل كما يفهم من حديث اناسيد ولد  
آدم ولا فخر وآدم ومن دونه نحت لواقي يوم القيمة فعلت علم الاولين والاخرين وامثالها  
وما كان مشروطا بشروط او موقوفا على وقت يحصل له بأحسن الوجوه البتة فعلى هذا  
التقدير لماذا يكون حزنه صلى الله عليه وسلم الموصوف بالدوام المعروف بالكثرة وما سبب  
ذلك فان السبب الحزن والنغم فقدان شيء يطلبه ويريد البتة (أيها المخدم) ان استبعاد وجود  
الحزن وفقدان الكمالات بالنسبة الى خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام والخصية  
نظرا الى جاهه وجلاله المحمدي وعناية الله جل سلطانه الشاملة لحاله في حاله وما له عليه  
الصلاة والسلام مسلم ومستحسن واذا نظرنا الى عبيدته وعجزه البشري صلى الله عليه وسلم  
ولاحظنا عزه وجلاله وعظمته وكبرياه واستغناءه تعالى الذاتيات لا يستبعد حصول  
حزن له أو فقدان كمال من كالاته تعالى الغير المتناهية في حقه صلى الله عليه وسلم ايضا بل  
ذلك لائق بحال العبودية قوله تعالى ولا يحيطون به علما وقوله تعالى لا تدركه الابصار  
كلاهما شاهدان عدلان لهذا المعنى ويثبتان فقدان في حق الكل نعم ان الممكن وان بلغ الدرجات  
العلي ما يدرك من حقيقة الواجب وماذا ينال الحوادث من القديم وكيف يحيط المتناهي بما هو غير  
متناه وما كتبوه من أن كل كمال ممكن الحصول لنوع البشر فهو حاصل فيه صلى الله عليه وسلم بالفعل  
نعم ان الفضل الكلي على الكل مخصوص به عليه الصلاة والسلام ولكن يجوز أن يكون كمال  
راجع الى فضل جزئي مخصوص ببعض الانبياء الكرام أو الملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام  
ولا يوجب ذلك قصورا في فضله صلى الله عليه وسلم الكلي أصلا وقد وردت أحاديث صحيحة  
بكون بعض الكمالات في أفراد الامة حتى يغبطه الانبياء عليهم السلام والحال أن الفضل الكلي  
على جميع افراد الامة للانبياء عليهم السلام وأيضا قد ورد في الحديث ان للشهداء في سبيل الله  
مرتبة على الانبياء بأشياء حيث ان الشهداء لا احتياج لهم الى الغسل ولم يشرع صلاة الجنازة  
على الشهداء كما هو مذهب الامام الشافعي والانبياء لا بد لهم من الصلاة وقال في القرآن

لا يرى رجل رجلا  
بالفسوق ولا يرميه بالكفر  
الا ارتدت عليه ان لم يكن  
صاحبه كذلك واخرج  
الترمذي عن واثله قال  
قال رسول الله صام  
لا تظهر الثمارة لاختيك  
فيرجعه الله ويتليك وفي  
البحر في الفتاوى الصغرى  
الكفر شيء عظيم فلا تجعل

المجيد ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء الآية وقال في حق الانبياء موتى وهذه كلها فضائل جزئية لا تستلزم القصور في فضل الانبياء الكلى فيمكن ان يطرأ عليه صلى الله عليه وسلم حزن وغم بسبب فقدان هذه الفضائل الجزئية ويكون ذلك الحزن سببا لحصول الاستعداد والوصول الى تلك الفضائل بأن تجتمع الشهادة مثلامع النبوة ولئن سلمنا أن جميع كالات جميع افراد الانسان حاصلة له صلى الله عليه وسلم بالفعل نقول ان همته صلى الله عليه وسلم لما كانت عالية لم يكتف بتلك الكمالات بل اشتاق الى ما فوقها قائلا هل من مزيد ولما كان حصول الكمالات القوانية للبشر خارجا عن حد الامكان كان دوام الحزن وافرط الغم نقد وقته صلى الله عليه وسلم وتحقيق هذا المبحث والله أعلم بحقيقة الحال ان مدار الامر في الطريقة والحقيقة وفي القربة والمعرفة على الفناء وعلى زوال الصفات البشرية والاحوال الامكانية (شعر)

ومن لم يكن في حب مولاه قابلا \* فليس له في كبرياه سبيل  
وكما يبقى من وجود البشرية يكون حجاب الطريق بقدره وارتفاع الصفات البشرية بالكلية غير ممكن في حق الكل سواء كان من الخواص او من اخص الخواص قال الشيخ فريد الدين العطار (شعر)

الا ترى سيد الكونين ما وصلا \* لكنه فقر فدع من نفسك النعيا  
وأراد بكنهه الفرق زوال الصفات البشرية والاحكام الامكانية بالكلية وحصول ذلك غير متصور لكونه مستلزما لقلب الحقائق فان الممكن اذا ترقى وانخلع من امكانيته يصير واجبا البتة وذلك محال لعقلا وشرطا ومقالة واحدا من الاعزة (شعر)

لنقض الممكن أغبرة الـامكان لا يبقى سوى واجب  
يحمول على التمثيل والتشبيه لاعلى التحقيق والتقريب فانه غير واقع قال واحدا من الاعزة (شعر)

سواد الوجه في الدارين صاح \* من المخلوق أصلا لا يزول  
(فان قيل) ان بقاء احكام الامكان وآثاره ظاهر في مقام قاب قوسين فان قوس الوجوب وقوس الامكان كليهما قائمان فيه وأما مقام أو أدنى الذي هو بالاصالة مخصوص به صلى الله عليه وسلم فسامعنى بقاء احكام الامكان فيه (قلت) ان ما به الامتياز بين الوجوب والامكان هو العدم الذي هو أحد طرفي الامكان فان الطرف الآخر من الامكان الذي هو الوجود مشترك بين الوجوب والامكان وفي مقام أو أدنى تشرع احكام تلك العدم في الزوال فيرتفع الامتياز من بين القوسين لأن الامكان يرتفع بالكلية وينقلب وجوبا فانه محال كما مر وانما الفرق ان في مقام قاب قوسين لا نخلص من الجلب الظلمة التي هي من آثار العدم وفي مقام أو أدنى لو وجدت الجلب فهي نورانية وناشئة من طرف الوجود الامكاني ويمكن حل معنى ذلك البيت الذي مر على هذا التوجيه بان يراد من نفق غبار الامكان زوال احكام العدم التي هي كدورة بالكلية (فان قيل) اذا زال طرف العدم عن الامكان وارتفع ما به الامتياز من بين الوجوب والامكان ولم يبق فيه غير الوجود الذي هو طرف آخر من

المؤمن كافرا متى وجدت  
رواية انه لا يكفر انتهى  
وفي الخلاصة وغيرهما  
اذا كان في المسئلة وجوه  
توجب الكفر ووجهه  
واحد يمنع الكفر فعلى  
المتن ان يميل الى الوجه  
الذي يمنع التكفير نحسينا  
لظن بالمسلم انتهى وفي  
التأخر خاتمة لا يكفر بالمتن

الامكان وقدر مشترك بينه وبين الوجوب فقد انخلع الامكان عن حقيقته وصار ملحقا  
بالوجوب الذي هو الوجود الصرف ولزم قلب الحقيقة وكان معنى البيت المذكور  
أعني لم يبق فيه شيء غير الواجب محمولا على حقيقته (قلت) ان الوجود الذي هو أحد  
طرفي الامكان ظل الوجود الذي هو ثابت في الوجوب لاعتنه وذلك الوجود الذي  
حدث في الممكن بسبب زوال طرفه العدم هو وجوب بالغير الذي هو قسم من الممكن لا  
وجوب بالذات حتى يلزم انقلاب الحقيقة وذلك لان ارتفاع هذا العدم ما جاء من جهة  
الممكن حتى يصير واجبا بالذات ويلزم المحال بل ارتفاع هذا العدم من الممكن انما هو  
لاستبلاء وجود الواجب وقهر الوجوب الذاتي للممكن الذاتي والمتبادر من الوجوب  
المذكور في المصراع السابق هو الوجوب الذاتي لا الوجوب بالغير والقول بكون الوجود  
قدرا مشتركا بين الواجب والممكن فهو من قبيل الاشتراك اللفظي لا المعنوي وان قالوا انه  
كله مشكك فانه لا شركة لوجود الممكن مع وجود الواجب في الحقيقة أصلا حتى تصور  
الكلية الجزئية (فان قيل) فامعنى الفناء والبقاء الذين قال بهما الصوفية وجعلوا الولاية  
عبارة عنهما فانه اذا لم تصور ارتفاع الصفات البشرية كيف تصور الفناء (قلت)  
ان الفناء الذي هو معتبر في الولاية باعتبار الشعور والشهود فانه عبارة عن نسيان ما سوى  
الحق سبحانه لا ارتفاع ما سواه فاية ما في الباب ان صاحب ذلك الفناء ربما يظن في غلبات  
السكر عدم الشعور بالاشياء عدم الاشياء وتوهمه ارتفاع ما سواه تعالى ويتسلى بذلك  
فاذا ترقى من ذلك بمحض فضله تعالى وتشرف بدولة الصحو وصار صاحب قدير يعلم  
ان ذلك الفناء كان نسيان الاشياء لانعدام الاشياء فلم يزل بسبب هذا النسيان شيء  
فانما هو التعلق بالاشياء الذي كان متمكنا ومذموما لانفس الاشياء فانها قائمة على صرافتها  
ممنوع نفيها واعدامها (ع) سباهي از حبيبي كي رود كه خود رنكست \* فاذا حصل بفضل  
الله تعالى هذه الرؤية والتمييز زال ذلك التسلي وقعد مكانه الحزن والغم وعدم الاستراحة  
وتيقن ان وجوده مرضى لا يكون بسعيه واهتمامه معدوما وعلم ان نقص الامكان وقصور  
الحدوث لازمان له دائما والعجب ان العارف كلما يترقى الى فوق ويكون عروجه اكثر يكون  
رؤية النقص والقصور فيه ازيد ويكون عديم القرار والراحة وتشبه معاملة هذا العارف  
بقصة تليذ رسن تاب حيث قال لامتاده على وجه التعجب كلما يكون على ازيد اقع ابعده لعله  
من ههنا قال عليه الصلاة والسلام كما ورد ياليت رب محمد لم يخلق محمدا وقال أيضا صلى الله  
عليه وسلم ما أودى نبي مثل ما أوديت وبشبه أن يكون المراد بهذه الاذية رؤية النقص  
والقصور الموجبة لكمال الحزن والغم فان سائر الاذية يمكن ان يقال انها كانت في سائر  
الانبياء اكثر فان نوحا عليه السلام كان بين قومه تسعمائة وخسين ماما ورأى منهم أنواع  
الاذية ونقل ان قومه رموه حين دماهم الى الايمان بالاجار حتى سقط مغشيا عليه من كثرة  
الاجار كالامطار فكان مستورا تحت الاجار فلما افاق شرع الى الدعوة وما منه قومه  
بالمعاملة السابغة وهكذا الى ان يبلغ الكتاب أجله ينبغي أن يعلم ان رؤية النقص والقصور  
هذه ليست هي من البعد بل هي القرب والحضور فان الكدورة القليلة في المحل الثوراني ترى

لان الكفر نهاية في الجناية  
فيستدعي نهاية في العقوبة  
ومع الاحتمال لانه نهاية تحصل  
انتهى وفي الخلاصة انكار  
الكفر ثبوت وجود الكفر  
اسلام وفيها ايضا لا يكون  
الكفر كفرا حتى يعتقد  
القائل انه انتهى قال العلماء  
رحمهم الله التزام الكفر  
كفر لا لزوم الكفر كذا في

في النظر كثيرة والكدورة الكثيرة في المحل الظلاني ترى بسيرة وانما قلت فيما سبق ان مدار الامر في القرب والعرفه على الفناء فان السالك ما لم يقن عن نفسه ولم يخرج من الصفات البشرية والامكانية بالكلية لا يصل الى المطلوب فان اجتماعه مع المطلوب من قبيل اجتماع النقيضين فان ثبوت العدم ضروري في الامكان وفي الوجوب عليه ضروري وما لم يصل الى المطلوب ماذا يدرك من كمالات المطلوب لا يدرك الشيء الا بما يضافه ويفايده قضية مقرر عند ارباب العقول الا ترى ان الصبي الذي لا يعرف لذته الجماع اذا وصفت له لذته ليقال انه حلوا لامر وهو يتوهم حلالاته كحلالات النبات والعسل البتة فانه لاحلاوة في وجدانه غيرها وهذه اللذة ليست هي لذته بل هي لذته مجعولة ومختزعة باختراع وهم ذلك الصبي وفي الحقيقة هي راجعة اليه لاني اذكر ان السالك كلما يحكي من المطلوب من قبل نفسه بلا اعلام منه انما يكون حاكيا من نفسه واذا مدحه كان مادحا لنفسه قال عارف في هذا المقام يمكن أن يكون ضمير بحمد في قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده راجعا الى الشيء يعني لا يسبح شيء ولا يقدس ولا يمدح الا نفسه لهذا قال البساطي سبحاني لامادة التسبيح اليه ونعم ما قيل بالفارسية المثنوية اشعار (ع)

اي شده هم در جبال خویشان \* می پرستی هم خیال خویشان  
قسم خلاقان زان جبال وزان کمال \* هست اگر برهم نمی مشیت خیال  
کر ز معشوق خیالی در سرست \* نیست معشوق آن خیالی دیگر است

قال صاحب الفصوص والتجلي من الذات لا يكون الا بصورة التجلي له فالتجلي له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق وما رأى الحق ولا يمكن ان يراه وقال بإمكان الرؤية على وجه المتابعة لاعلى وجه التحقيق فان الرؤية في الدنيا جائزة وفي الآخرة واقعة ولما كان فناء السالك بالكلية متمنا وكان الوصول الى المطلوب والاتصال به بدونه ممنوعا ولم تصور المعرفة بدون الوصول لزم العجز عن المعرفة بالضرورة وصار العجز عن المعرفة عين المعرفة لا يقال ان العجز عن المعرفة كيف يكون عين المعرفة فانه نقيضها لان العجز عن المعرفة عبارة عن معرفة بانه لا يعرف قال الصديق الاكبر رضى الله تعالى عنه العجز عن درك الادراك ادراك فسهان من لم يجعل الخلق اليه سبيلا الا بالعجز عن معرفته قال واحد من الاكابر ﴿ شعر ﴾

سبحانه من خالق \* اوصافه من كبرياه

التي على تراب عجز فيه عقل انبياء

فاذا كان الانبياء عليهم الصلاة والسلام عاجزين في معرفة صفة كبرياه وقال الملائكة الكرام عليهم السلام سبحانك ما عرفناك حق معرفتك واعترف الصديق رضى الله عنه الذي هو رئيس هذه الامة التي هي خير الامة بالعجز عن ذي الذي يدعى المعرفة بعد هؤلاء الا ان يظن جهله المركب معرفة ويعتقد غير الحق حقا وهذا العجز عن المعرفة هو نهاية نهايات مراتب العروج ومنتهى فآيات مدارج القرب ومن لم يصل الى النقطة الاخيرة ولم يطو مراتب التجليات والظهورات ولم يجد الوصل والاتصال الذين كان مسرورا بهما مدة كثيرة عين الانفصال لا يكون مشرقا بدولة هذا العجز ولا يتخلص عن الجهل بالله ومعرفة غير

المواقف والفتاوى وهذه الروايات في حق من صدرت عنه كلمات الكفر صحوا وليست في حق من صدرت عنه حالة السكر لانه يعني فلا يجوز تكفيره وقد صرح الشيخ رحمه الله بسكره في المكتوب الثامن عشر ومائة من الجلد الثالث اللهم ارنا

الحق حقاً (فان قيل) فلي هذا ما معنى وجوب معرفة الله تعالى (قلت) معنى وجوب المعرفة هو ان كل ماورد به الشرع في معرفة الذات والصفات الالهية فمعرفة واجبة وكل معرفة تستفاد من غير الشريعة فاطلاق معرفة الحق عليها جراً. وعند هذا الفقير وحكم على الحق جل وعلا بالظن والتخمين اتقولون على الله ما لا تعلمون ولعله لذلك قال سراج الامة وامام الائمة الامام الاعظم الكوفي رضى الله تعالى عنه سبحانه ما عبدناك حتى عبادتك ولكن عرفناك حتى معرفتك وان كان هذا القول ثقيلاً على الاكثر ولكنه قابل لتوجيه الوجه فان حق المعرفة ان يعرف الحق بجميع مناطقت به الشريعة من كالاته وتنزيهاته وتقديساته تعالى لانه لم يبق ماوراء معرفة حتى تكون مانعة عن المعرفة (فان قيل) للعوام شركة في هذه المعرفة مع الخواص بل مساواة فيلزم ان تكون معرفة عوام المؤمنين مثل معرفة الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات فان حق المعرفة حصل لكل وهذه المسئلة تشبه ما قال الامام الاعظم الايمان لا يزيد ولا ينقص وقالوا هناك انه يلزم من هذه العبارة ان يكون ايمان عوام المؤمنين مثل ايمان الانبياء عليهم السلام (قلت) ان حاصل هذه الشبهة القوية مبنية على دقة اهتدى اليها هذا الفقير بحض الفضل والكرم وهي ان حق المعرفة هو ان يلحق تلك المعارف الشرعية الحاصلة للمعارف العجز عن المعرفة مثلاً وردت الشريعة بثبوت صفة العلم الواجب تعالى وذلك العلم غير متكيف وغير متمكن كنهائه تعالى وخارج عن حيطه ادراكنا فنعرف ذلك العلم قياساً على علمه فهو لم يعرفه بل المعرفة هناك مجعول وهمه ومخترع خياله لا معرفة علم الحق الذي هو صفته الكاملة ففي هذه الصورة لم توجد نفس المعرفة فضلاً عن حق المعرفة فان انجرت معاملته من القياس والتخمين الى العجز ووجد بوجداته وحاله انه لا يمكن معرفته واثبت ان لا نصيب له من ذلك غير الايمان بثبوت تلك الصفة الكاملة فحينئذ قد حصل له نفس المعرفة وحق المعرفة فكان أصل المعرفة هو حق المعرفة في الحقيقة وما ليس بحق المعرفة ليس بأصل المعرفة فلم يكن للعوام شركة مع الخواص في حق المعرفة وان المساواة بعد (فان قيل) اذا كان حق المعرفة نفس المعرفة يلزم ان لا يكون في العوام نفس المعرفة لعدم حق المعرفة فيهم (قلت) ان للمعرفة صورة وحقيقة والمعرفة التي هي عين حق المعرفة هي حقيقة المعرفة المربوطة بالعجز عن المعرفة وصورتها هي ما لم تبلغ حد هذا العجز ولم تخلص من شائبة المقايضة على صفات الامكان كما مرو من كمال فضله تعالى اعتبر صورة المعرفة في نفس الايمان وجعل النجاة مربوطة بها كما اعتبر صورة الايمان ايضاً وجعل دخول الجنة مرتباً عليها وصورة المعرفة كافية في صورة الايمان واما حقيقة الايمان فلا بد فيها من حقيقة المعرفة فعلم من هذا التحقيق ان للايمان ايضاً فردين صورة وحقيقة وما هو نصيب العوام هو الصورة وما اعطيه الخواص هو الحقيقة فلم يكن ايمان العوام مثل ايمان الانبياء عليهم السلام الذين هم اخص الخواص فان ذلك الايمان غير هذا الايمان لا مماثلة بينهما ولما كان العجز عن المعرفة مأخوذاً في حقيقة الايمان وكانت المعرفة بأنه لا يعرف هو جوده فيها لا جرم يكون الزيادة والنقصان مفقودين فيها فانه لا احتمال لتفاوت درجات المعرفة في سلب المعرفة وتفاوت الدرجات انما هو في الثبوت فلا يكون في حقيقة الايمان

حقاً وارزقنا اتباعه وارزقنا  
الباطل باطلا وارزقنا  
اجتنابه اللهم انا نعوذ بك  
من شرور انفسنا ومن  
سيئات اعمالنا اللهم وقنا  
لما نحب وترضى سبحانه  
اللهم وبمحمدك اشهد ان  
لا اله الا انت استغفرك اللهم  
واتوب اليك وصلى الله  
على سيدنا محمد وآله وصحبه  
أجمعين قال مؤلف هذه

زيادة ولا نقصان والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال ( فان قيل ) يلزم صلى هذا التقرير ان تكون علوم الصوفية ومعارفهم الكشفية ساقطة عن حيز الاعتبار وان لا تكون معرفة الحق جل وعلا مربوط بها اصلاً فان حق المعرفة حصل بالعلوم الشرعية ولم تبق معرفة حتى يكتسبها الصوفية بالسعي والاجتهاد فلم تثبت للصوفية منزلة على العلماء في معرفة الحق جل شأنه اصلاً ( قلت ) ان علوم الصوفية ومعارفهم الكشفية معدات لذلك العجز الذي يتيسر للمنتهين منهم الى نهاية النهاية وهؤلاء الاكابر يتدرجون في مدارج تلك المعارف الكشفية الى ان يتشرفوا بدولة الوصول الى ذلك العجز فتكون معارف هؤلاء الاصفياء معتبرة لكونها وسيلة لحصول حق المعرفة وذريعة الوصول الى تلك الحقيقة ( فان قيل ) اذا ثبت العجز عن المعرفة وكان الكمال منحصراً في العجز فامعنى اعتبار الصوفية ثلاثة مراتب في المعرفة وما يكون المراد بعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ( قلت ) ان لهذا التقدير مشاجرة في هذه المسئلة مع القوم وهؤلاء الاكابر اعتبروا هذه المراتب الثلاث بالنسبة الى ذاته تعالى واثبتوا علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين في حضرته جل شأنه وفي التمثيل الذي اوردوه لذلك قالوا للعلم بالنار الحاصل من الاستدلال بالدخان علم اليقين بالنسبة الى النار وقالوا لرؤية النار عين اليقين ولتحقق النار حق اليقين وهذا التقدير زل هذه المراتب الثلاث الى الآيات الدالة على ذات الواجب جل سلطانه وقال بالعلم والعين والحق في الدوال لافي المدلول فانه اجل وأعلى من العلم والعين والحق وفي التمثيل اثبت العلم والعين والحق بالنسبة الى الدخان لان النسبة الى النار فان العلم بالدخان اذا حصل بالاستدلال فهو علم اليقين بالنسبة الى الدخان المستلزم للنار واذا حصلت رؤية الدخان واستدل به لوجود النار فهو عين اليقين بالنسبة الى الدخان واذا حصل التحقق بالدخان واستدل به على وجود النار فهو حق اليقين بالنسبة الى الدخان وهذا الاستدلال اتم من الاستدلال السابق فان ذلك استدلال من الآفاق وهذا استدلال من الانفس لحصول التحقق بالدخان وايضاً ان الدخان واسطة في عين اليقين وفي حق اليقين ليس بواسطة بل النسبة التي هي كائنة للدخان مع النار تحصل تلك النسبة بعينها للمستدل فيصل الى اعلام مدارج القرب الذي هو ما وراء العلم والعين والحق ( لا يقال ) اذا ارتفعت الواسطة فقد تحققت الرؤية التي هي عين اليقين ( لا نقول ) ان ارتضاع الواسطة لا يكفي في تحقق الرؤية بل لابد من اشياء اخروهي مفقودة ولما كانت مراتب اليقين راجعة الى الآيات ولم تبق معرفة تكون راجعة الى المدلول لزم العجز عن المعرفة في المدلول بالضرورة ولم تحقق هناك معرفة غير سلب المعرفة فلم يجعل هذه المراتب الثلاث لليقين راجعة الى الآيات وكانت راجعة الى المدلول كيف يتصور العجز عن المعرفة وما يكون معنى سلب المعرفة

المكتوب الثاني والعشرون والمسائة الى نور محمد التهامي في بيان ان الطريق الموصل الى جناب قدس الحق تعالى اثنان \*

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ان الطريق الموصل الى جناب قدسه تعالى اثنان طريق يتعلق بقرب النبوة على اربابها الصلاة والتحية وهو موصل الى اصل الاصل والواصلون من هذا الطريق بالاصالة هم الانبياء عليهم السلام واصحابهم

(الكرام)

الرسالة المباركة فرغت من تنسخ هذه الرسالة المسماة بعطية الوهاب الفاصلة بين الخطأ والصواب ثاني ربيع الاول في سنة اربع وتسعين والف وأفضل الصلاة والسلام على صاحب الشفاعة والهواء المقود والكرم والجلود نم



الكرام وبشرف به أيضا من اريد له ذلك من سائر اولياء الامة العظام وان كانوا قليلين بل اقل ولا توسط في هذا الطريق ولا حيلولة وكل من يأخذ الفيض من هؤلاء الواصلين يأخذه من الاصل بلا توسط احد وليس احدهم حائلا للآخر وطريق يتعلق بقرب الولاية والاقطاب والاوناد والبلاء والنجباء وعامة اولياء الله تعالى واصلون من هذا الطريق وطريق السالك حارة عن هذا الطريق بل الجذبة المتعارفة ايضا داخله فيه وفيه التوسط والحيلولة ومقتدى الواصلين من هذا الطريق ورئيسهم ومنبع فيض هؤلاء الاكابر على المرتضى كرم الله تعالى وجهه الكريم وهذا المنصب العظيم الشأن متعلق به وكأن قدمي النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المقام على فرقه المبارك كرم الله تعالى وجهه وحضرة الفاطمة وحضرات الحسين شركاء معه في هذا المقام واطمن أنه كرم الله وجهه كان ملاذ هذا المقام قبل النشأة العنصرية ايضا كما ان بعد النشأة العنصرية كل من وصل اليه الفيض والهداية من هذا الطريق وصل بتوسطه فانه عند نقطة منتهى هذا الطريق ومركز هذا المقام متعلق به ولما تم دوره كرم الله وجهه فوض هذا المنصب العظيم القدر وسله الى حضرات الحسين على الترتيب وبعدهما الى كل واحد من الائمة الاثني عشر على الترتيب والتفصيل وكل من وصل اليه الفيض والهداية في اعصار هؤلاء الاكابر وكذلك بعد ان تحالهم وصل بتوسطهم وبحيل ولتهم وان كان من الاقطاب ونبجاء الوقت وكان ملاذ الجميع وملاذ الكل هؤلاء الاكابر فانه لا بد للاطراف من اللحق بالمركز الى أن وصلت النوبة الى الشيخ عبدالقادر الجيلاني قدس سره ولما بلغت النوبة اليه فوض المنصب المذكور اليه قدس سره ولا يشاهد على هذا المركز احد بين الائمة المذكورين وبين الشيخ قدس سره وبفهم وصول الفيوض والبركات في هذا الطريق الى أي فرد كان من الاقطاب والنجباء بتوسطه الشريف فان هذا المركز لم يتيسر لغيره ولهذا قال (شعر) (١)

أقلت شموس الاولين وشمسنا \* ابدا على أفق العلي لا تغرب

والمراد بالشمس شمس فبضان الهداية والارشاد ومن افولها عدم الفيضان المذكور ولما تعلقت المعاملة التي كانت أولا متعلقة بالاولين بالشيخ بعد وجوده وصار هو واسطة وصول الرشد والهداية كما كان الاولون قبله ويكون وصول الفيض أيضا بتوسطه مادامت معاملة التوسط باقية صح قوله (شعر) اقلت شموس الاولين وشمسنا البيت \* (فان قيل) ان هذا الحكم منتقض بمجرد الالف الثاني فانه قد ادرج في مكتوب من مكتوبات الجلد الثاني في بيان معنى مجرد الالف الثاني ان كلما يصل الى الامة في تلك المدة من أنواع الفيض انما يصل بتوسطه سواء كانوا أقطابا أو اوتادا أو بلاء أو نجباء في ذلك الوقت (قلت) ان مجرد الالف في هذا المقام نائب مناب حضرة الشيخ قدس سره وهذه المعاملة مربوطة به نيابة عن حضرة الشيخ كما قالوا ان نور القمر مستفاد من نور الشمس فلا يحذور (فان قيل) ان معنى مجرد الالف الذي ذكره في سابق مشكل لان عيسى عليه السلام ينزل في المدة المذكورة والمهدي عليه الرضوان ايضا يظهر في تلك المدة ومعاملتها اجل واعلى من ان تأخذ الفيوض بتوسط احد (قلت) ان معاملة التوسط مربوطة بالطريق الثاني من الطريقين

(١) من قصيدة مطلعها  
ما في المناهل منهل مستعذب  
الا ولي فيه الا لاذ الاطيب  
سلا عنى عنه

### ⬢ اخطار ⬢

قد مر في أوائل هامش  
الجلد الاول الرد منا  
والتشجيع على من ينكر  
وجود البشارة بوجود  
الامام ابى حنيفة رضى الله  
عنه في الحديث النبوي  
فتوهم البعض اني اردت  
بذلك بعض فضلاء هذا  
العصر الذي انتشر بعض  
تأليفه في الامصار وليس  
الامر كذلك فاني لم أوفق  
بعد لمطالعة تأليفاته بل  
هيت بذلك بعض وهابية  
الهنود المنردة المفضضة  
للامام خصوصا وسائر  
الائمة عموما فخذلهم الله  
تعالى ولاجل دفع التهمة  
حررت ذلك

(الحقير محمد مراد)

المذكورين الذي هو عبارة عن قرب الولاية وفي الطريق الاول الذي هو عبارة عن قرب النبوة معاملة التوسط مفعولة وكل من وصل من ذلك الطريق ليس له حائل ومتوسط في اليقين بل يأخذ الفيوض والبركات بلا توسط احد والتوسط والحيلولة انما هما في الطريق الاخير فقط ومعاملة ذلك الموطن بمثابة عن غيره كما مر وعيسى عليه السلام والمهدي عليه الرضوان واصلان من الطريق الاول كما ان الشيخين رضى الله عنهما وصلا من الطريق الاول في ضمنه صلى الله عليه وسلم ولهما فيه شأن خاص على تفاوت درجاتهما ( تنبيه ) ينبغي ان يعلم انه يصح ان يصل شخص من طريق قرب الولاية الى قرب النبوة ويكون شريكا في كلتا المعاملتين ويعطى محلا هناك ايضا تفضل الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويحصل معاملة كلا الطريقين مربوطه به ( شعر )

ليس على الله عمتنكر \* ان يجمع العالم في واحد

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا محمد سيد المرسلين وآله وصحبه اجمعين قد من الله سبحانه وتعالى على هذا العبد الهالِك اجزا لا تحصى بانعام هذه الترجمة الحفيرة بعد اتعاب الجسم والروح في عدة شهور وصارت بحيث يطلق عليه اسم المسطور فلو لا ان من الله به على لما تيسر مدى الدهور لاني حين الاشتغال كنت مبتلى بغاية سوء الحال وتشتت البال وانواع الاهوال بحيث كان الاشتغال بهام من اظهر المحال الا ان ما يسر الله سبحانه ليس بعسير وهو على كل شيء قدير وكان الشروع فيها في اواسط شعبان المعظم عام ثلاثة وثلاثمائة واثنى والعراغ منها في ذي القعدة من العام الثاني وكم شردت في تلك المدة لاقتناص شواردها وقادى وكم فرقت لجمع خرائدها شمل فؤادى وكم فارقت لوصل خرائدها قوى وكم صبرت لقيد فوائدها على ابداء من خاض في لوى وكم اقتضت لاستبضاح نكتة منها مواقع السهر في ظلماء الدياجر وكم اقدمت لتصحیح شبهة منها ظلماء الهواجر فنسأل الله سبحانه ان يجعلها خالصة لوجهه الكريم وان

ينفع بها اخوان الصفاء النفع العميم انه لطيف بعباده

رؤف رحيم وصلى الله على سيدنا محمد

ذى اخلق العظيم وآله وصحبه

الذين تاهبوا اليوم

عظيم

\*\*\*

يقول الراعي من ربه نيل الاماني \* عبد الحميد فردوس المكي الحسني الاقناني  
صحح الكتب العربية \* بالمطبعة الميرية \* غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

الحمد لله الذي نور قلوب الصارفين بنور اليقين \* وشرح صدور الواصلين بالمشاهدة  
فكانوا هداة الدين \* فأعربوا عن الحقائق الالهية بلسان الحق المبين \* والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين \* ترجان لسان القدم \* ومنبع الحكمة والحكم \*  
من أوتى فصل الخطاب وجوامع الكلم \* وعلى آله وأصحابه هداة الامم \* والتابعين لهم  
باحسان الى يوم الدين \* وبعد قدتم بحمد الله الوهاب \* طبع الكتاب المستطاب \* الموصوم  
بالدرر المكنونات النفيسة \* في تعريب المكتوبات الشريفة \* للامام الكامل المكل  
ذو الجناحين \* المرشد المجدد للآل الثاني بلاربيب ولامين \* العلامة الاستاذ الشيخ الرياني  
والهيكل الصمداني \* سيدي ومولاي الشيخ احمد السرهندي \* الاقناني \* النقشبندى \* تقع  
الله به آمين والتعريب للعالم الفاضل الكامل الجامع بين على الظاهر والباطن العلامة الشيخ  
محمد مراد القزاني المكي فله درهم مؤلفه قدأفادوا جاد \* بلغه الله واياها المراد \* وشكر سعيه وقعه به  
كما نفع بأصله انه سمع قريب مجيب \* ولم نألوا جهدا في التصحيح ثم رفضه للاحظة المؤلف فيطبع  
بعد ذلك وذلك في المطبعة الميرية \* الكائن بمكة المحمية \* في ظل غل الله في الارض \* وخليفته في  
الطول والعرض \* ملك البرين وخاتان البحرين والممالك التي لا تحصى \* خادم الحرمين الشريفين  
والمجدد الاقصى \* مولانا السلطان المظفر المعان المحفوظ بالقرآن والسبع الثاني \* مولانا  
السلطان الغازي (عبد الحميد) خان الثاني \* اللهم انصره نصر اتعز به الدين \* وتجز وعد  
وكان حقا علينا نصر المؤمنين \* ووقفه ووزراءه وقضاته وعماله لمانح وترضى في كل وقت  
ونحين \* بنظر وادارة مديرها من المكارم يدي \* شويكي زاده عبد الغني افندي \* والتصحيح  
بصاحبة العالم الفاضل الشيخ عبدالله زبير وكان تمام الطبع \* وختام الترتيب والوضع \*  
في اليوم السابع عشر من شهر ربيع الاول من عام السابع عشر والثلاثمائة والالف \* من حجرة  
من خلقه الله على اكل وصف \* صلى الله عليه وعلى آله \* وكل نامي على منواله \* ما طاف  
باليات الصبي طائف \* ووقف بعرفه ووقفه ولا بد بالبرقائه \* وفاح مسك خنامة \* قلت مؤرخا

دور زهت بالطبع يا صاح \* ام ضادة جليلة بافراح

ام روضة مأنوسة جمعت \* لروح والريحان والراح

ام ذا كتاب عربت وملت \* القباظه بالطبق يا صاحي

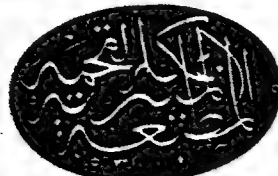
سر الطريقة والحقيقة قد \* ابداه فيه لنا يا صاح

لفاضل الشيخ الذكي مرا \* ذ من امد بفيض فتاح

فله على قدره ابداء \* بالانيس والسيد المساحي

من غير كاف ثم أرخسه \* تعريب مكتوب بافصاح

١٣١٧ ٥ ٦٨٢ ٤٤٨ ١٨٢



## ترجمة احوال العرب على سبيل الاجال

هو الشيخ محمد مراد سلمه الله تعالى ابن عبدالله ولد سنة اثنين وسبعين ومائتين وألف في منتصف ربيع الآخر يوم الثلاثاء والشمس في اواسط برج الجدى في قرية المت من مضافات قصبة منزلة التابعة لولاية اوقا من بمالك قزان المدعوة سابقا بمالك بلغار الشهيرة في الكتب الفقهية بعدم غيوبة الشفق لتوغلها في الشمال أسلم اهلها طوما في حدود سنة ثلاثمائة ايام المقتدر بالله العباسي اقبلها التابعة الاكن من حدود سنة احدى وستين وتسعمائة لدولة الروسية فلما بلغ سلمه الله تعالى ست سنين شرع في قراءة العلوم اخذ القرآن المجيد اولاً من ابويه ثم من خاله الشيخ الملاحسن الدين الذي هو من اكبر تلامذة المنسلا اسمعيل القشقاري المشهور في تلك البلاد وشرع في قراءة الصرف في سن تسع وقرأ احوال الجرجاني في سن احدى عشرة ولازم خاله المذكور الى ان بلغ عمره ثمانى عشرة سنة وقرأ في تلك المدة عليه من النحو والمنطق والاخلاق والفقه الى شرح العقائد النفسية لتفتناز انى وكان معبدا لدروسه وبهذا حصل له ملكة جيدة فيما قرأ وبعد ذلك سافر الى بلدة قزان في اول ربيع من عام تسعين ومائتين والف واختار مدرسة العلامة شهاب الدين القزاني المرجاني صاحب النازورة وغيرها من التأليف الكثيرة ولكن لم يوفق للاقامة هناك بل سافر منها قاصدا بخارا وماوراء النهر صحبة واحد من السباحين الا انه توقف اثناء سفره هذا في بلدة طرويسكى مقدار سنتين واختار للاقامة هناك مدرسة المرحوم الحاج المنلاشرف الدين والمنلا محمد جان وقرأ عليهما شرح العقائد وسلم العلوم في المنطق مع حواشيه وهو غير السلم المنورنى المنظوم المستعمل في بلاد العرب بل هو مشهور واكبر من المذكور واجمع لقواعد المنطق الا انه مخلوط بمسائل الفلسفة خصوصاً حاشيته الشهيرة للقاضى مبارك الكوفاموى الهندى وكان له شغف تام به حتى كتبه وحاشيته المذكورة وحاشية المنلا حسن بيده وحفظه من اوله لكونه راغباً في بلاده والناس لا بد لهم من ان يرغبوا لما هو رائج عند اهل زمانه وبلاده وكان يعتقد كاهل بلاده ان لا كمال فوق الذى يحويه هذا الكتاب وحاشيته المذكورة ولهذا كان لا يفارقهما في سفره وحضره ثم توجه الى بخارا من طريق طاشكند واقام بطاشكند مقدار شهرين وكان يحضر درس شرح العقائد وشرح حكمة العين عند بعض علمائها ثم دخل بخارا سنة ثلاث وتسعين وحضر درس شرح العلامة الدواني على تهذيب المنطق للعلامة التفتناز انى من اوله عند المنسلا عبد الله المفتى السرطاوى القزاني والمنسلا عبد الشكور التركمانى رحمهما الله فأتى بمبحث الحمد في مدة ستة اشهر بقراءة أربعة من حواشيه على ما هو عادة تلك البلاد في هذه الازمنة الاخيرة فيقرأونه بهذه الكيفية الى بحث الموضوع في مدة اربع سنين ثم يتكونه قبل الوصول الى مقصود الفن وهكذا اذنتهم في جميع الكتب فطراً القنور على تحصيله بعد اطلاعه على ذلك وتيقن ان بخارا لم تبق معدناً للكملات كما كان اولاً وأن شهرتها انما هى بالنظر الى حالها الاول وعلم يقيناً أن الاقامة فيها على هذه الحالة تضيق لهوقت لا غير وحرمان من المقصود فخرج منها في أول الربيع متوجها الى طاشكند ثانياً فاقام بها

في حجر زبينة فلما جاء به مكة المكرمة سلمه الى للاقراء فقرأ على مدة حياة سيدي المذكور وثمانين  
بعد وفاته ايضا واستفاد طريقة اجداده ايضا في تلك المدة حتى جلته الى المدينة سنة عشر  
وثلاثمائة والف ووضعت في عتبة باب آباءه واجداده العالية وهو الآن جالس في مسند آباءه الكرام  
رزقه الله تعالى حسن الاستقامة والجد لله على ذلك وحين كان يستفيد في صحبة شيخه المذكور  
من الاسرار ويستضيء فيها باتواع الانوار وحصل له فيها احوال القلب وسائر الطائفات  
في مدة يسيرة وشاهد حصولها في عالم المثال بصور الانوار اذ غدر عليه الدهر القدار  
حيث حصل له مرض شديد سلب عنه الصبر والقرار فزعمه تبديل الهواء بالسفر الى بلاده  
فصل الاذن من شيخه باتواع الحيلة اذ كان غير راض بما ارقته لعدم مجيئها وانها فاسف  
الى وطنه وبعد ان اقام به عدة اشهر كر راجعا الى الجواز في عامه ذلك وبعد ان حج في العام  
المذكور اقام بمكة المكرمة ولم يرجع الى المدينة المنورة وحضر صحبة مولانا الشيخ العلامة عبد الحميد  
افندي الداغستاني قدس الله سره وروح روجه ونور ضريحه ثم سافر الى وطنه تانيا وماد  
في عامه الى الجواز ودخل المدينة اولا في هذه النوبة من طريق ينبع واقام بها ثمانية عشر يوما  
ثم توجه الى مكة المكرمة واقام بها ايضا بعد اتمام الحج وحضر صحبة مولانا الشيخ عبد الحميد افندي  
المذكور واستفاد منه الطريقة وحضر درس من ابى داود عنده في رمضان وكان يحضر  
دروس بعض علمائها الكبار في فنون شتى وبينما هو في صدد الرجوع الى المدينة بنية التشر  
على صحبة شيخه المذكور وقصر وقته عليها اذ جاءه خبر وفاة شيخه المذكور قدس سره  
سنة احدى وثلاثمائة والف فرجع عن عزيمته بالضرورة والتم صحبة مولانا الشيخ عبد  
الحميد قدس سره ولكن خانه الدهر الخون ايضا حيث توفي آخر العام المذكور شيخه المبرور  
المذكور ايضا فحصل له غاية القلق والاضطراب حيث ذاق طعم شراب القوم وادرك كنهه وتيقن  
ان لا كمال سوى مشربهم ذوقا وحالا كما قال الامام الغزالي قدس سره وهو في غاية العطش ولم ينل  
منه مقصوده ولم يحصل بغيته فهم بالسافرة الى الهند لاختذ الطريقة من كبار المشايخ هناك  
لاجل غرض آخر ولكن لما جلس مولانا السيد محمد صالح الزواوي مكان الشيخ عبد الحميد  
افندي قدس سرهما طمئن خاطره وحضر صحبته وصار يستفيد منه الطريقة ولكن لما سافر  
السيد المذكور في رجب عام اثنين وثلاثمائة عاد عليه القلق والاضطراب تانيا فشرع حينئذ  
في تعريب الرشحات لدفع الهموم عن نفسه باشغالها به ورجاء حصول النفع للاخوان  
وورد اليه من المدينة المنورة من السيد المذكور مع قافلة رجب ورقة الاجازة والاستخلاف في مكانه  
مشتركا مع واحد من اخوانه الجاويين فزاد تحيره واضطرابه من ذلك لانه كان معتقدا انه لم يضع  
قدمه في الطريقة بل لم يحصل له مناسبة بها بعد فك كتب الى شيخه بطلب الاقالة منه فلم يقبله بل لما  
ماد مكة المكرمة في العام الثاني كذا الاجازة بالباس الخرقه اياهما في مجمع كافة الاخوان وبالاجازة  
قولا وكتب له اجازة مخصوصة في سائر العلوم على ظهر رسالة الامم للشيخ ابراهيم الكوراني  
وكان يختلفهما بمكة المكرمة حين توجهه الى المدينة المنورة وكان يبذل في حقه انواع العناية  
وصنوف الاطاف ولما قدمه تعريب الرشحات بعد هوده الى مكة المكرمة استحسنه وامره  
بتعريب المکتوبات ايضا فاعتذره بانه مشكل جدا وفي غاية الصعوبة فقال ان الله يعينك بحمرة

وما وضع في هاشم الجلد الثاني من تعريب المبدأ والمعاد ورسائل آخر لم تنتشر بعد ومدار  
تعيشه يحصل من كرماء اهل بلاده بقدر الكفاية والستر خصوصا اصحاب تنكيته التي هو  
ساكن بها الآن بمكة المكرمة وهم الذين عرفوه حين جهله الناس وأخرجوه من زاوية الخول  
الى عرصة الظهور والاشتهار واشتروا له هذه التنكية بالف ذهب عثماني ولا ينسونه في كل  
عام من احساناتهم جزاهم الله سبحانه خيرا الجزاء وعمر دنياهم وآخراهم وكذلك سائر اهل  
الاحسان وطبع هذا الكتاب أيضا من جلة احسانات اهل بلاده ولولاهم لما تيسر طبعه ونشره  
وهو ليس باثر قليل بل هو اثر جليل امتاز هذا الزمان المسعود عما قبله بنشره فيه وقد قيل ان  
المرحوم السلطان عبدالعزير رجه الله تعالى امر العلامة السيد داود البغدادي بتعريبها  
أعني مکتوبات الامام الرباني ووعده بانعامات جزيلة بعد الاتمام زيادة على ما عينه له حين  
الاشتغال بتعريبه من المصارف اللازمة وشرع فيه ولكن خاض الزمان وحيل بين الخير والنزوان  
وشربا من كأس الحمام قبل ان يتم ويخرج في الميدان والله سبحانه في كل امور حكمه ولكل وقت حادث  
قل أوجم وبالجملة انه كلما يقع بصره يقع نظره على احسانات اهل ممالك قزان وليس في ذمته  
حقوق لسواهم في باب الاحسان الا ان يكون من اهل الجاوة بعض الاخوان جزى الله الجميع خيرا  
جزائه وما ملهم بلطفه يوم جزائه والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين  
وعلى آله وصحبه اجمعين ثم يقلم بعض اصحابه على سبيل الاختصار وخير الكلام ما قل ودل

الشيخ ابي محمد عبدالله بن القاسم الشهرزوري رجه الله تعالى في التصوف

لمعت نارهم وقد عسعس اليه \* ومثل الحادي وحار الدليل  
فتناً ملتها وفكرى من اليقين \* عليل ولحظ عينى كليل  
وفؤادى ذاك الفؤاد المعنى \* وغرامى ذاك الغرام الدخيل  
ثم أقبلتها وقلت احببى \* هذه النار نار ليلى قبلوا  
فرموا نحوها لحاظا صحيحا \* ت فسادت خواصنا وهى حول  
ثم مالوا الى الملام وقالوا \* خلب ما رأيت ام تخييل  
فحببتهم وملت اليها \* والهوى مركب وشوقى ازميل  
ومعنى صاحب أنى يقتضى الا \* نار والحب شرطه التطفيل  
وهى تعلو ونحن ندنو الى ان \* جرت دونها طلوع محول  
فدنونا من الطلوع فحالت \* زفريات من دونها وغيل  
قلت من بالديار قالوا جريح \* وأسير مكبل وقبيل  
ما الذى جئت بتنى قلت ضيف \* جاء يبنى القرى فابن النزول  
فاشارت بارح دونك فاعقر \* ها فاعندنا لضيف رحيل  
من أنا الى عصي السير منه \* قلت من لى بها وابن السبيل  
فخططنا الى منازل قسوم \* صرحتهم قبل المذاق الشمول  
درس الوجوه منهم كل رسم \* فهو رسم والقوم فيه حلول  
منهم من عني ولم يبق للشك \* سوى ولا دموع فيه مقيل



خطبة الكتاب	٢
المكتوب الاول في قول ابن عربي وقول نفسه في وحدة الوجود	٣
المكتوب الثالث في اوازم السير والسلوك الى المخدم محمد سعيد	٨
المكتوب السادس في الاسرار الغامضة الى المخدم محمد معصوم	١٣
المكتوب السابع في بعض الاسرار أيضا لعبدالحى	١٥
المكتوب ١١ في بيان ظهور ما فوق العرش ومعنى الله نور السموات الخ	١٩
المكتوب ١٢ في فرق شهود الملك والانسان	٢٢
المكتوب ٢٥ في ذم خطيب لم يذكر الخلفاء في خطبته	٢٥
المكتوب ٢١ في القلب المجازى والحقى	٢٩
المكتوب ٢٣ في اتباع السنة واجتناب البدعة ومدح النقشبندية	٣٤
المكتوب ٢٧ في أجوبة بعض الاعتراضات	٣٨
المكتوب ٣٣ في مساواة انعام المحبوب لا يلاؤه	٤٢
المكتوب ٣٦ في رد الاروافض ومدح أهل السنة	٤٥
المكتوب ٣٧ في فضائل لاله الا الله	٥٧
المكتوب ٤٢ في السير الاكافي والانفسى	٦٠
المكتوب ٤٣ في الوجدان وذوق الوجدان ومدح النقشبندية	٦٩
المكتوب ٤٤ في وحدة الوجود وتطبيقها على الشريعة	٧٢
المكتوب ٤٥ في ان العالم مظاهر الاسماء والصفات الخ	٧٦
المكتوب ٤٦ في فضائل كلمة التوحيد وما يناسبها	٧٨
المكتوب ٥٠ في تمكين القلب وطمئنان النفس	٨٤
المكتوب ٥٤ في درجات متابعة النبي عليه الصلاة والسلام	٨٩
المكتوب ٥٥ في ان القرآن جامع لجميع الاحكام ومناقب ابي حنيفة	٩٢
المكتوب ٥٧ في ان الذكر افضل من الصلوات على النبي	٩٧
المكتوب ٥٨ في طالع المثال ورد التناسخ والبروز والكهون	٩٩
المكتوب ٦٧ في المعتقدات الحققة واركان الاسلام	١٠٩
المكتوب ٦٨ في كوكب ذى ذنب واشراط الساعة	١١٨
المكتوب ٣ الى المخاديم الكرام في كلمة التوحيد واسرار الكعبة والانسان الكامل	١٢٢
المكتوب ٧٤ في تأويل كريمة فقه ظالم لنفسه وانا عرضنا الامانة الخ	١٢٥
المكتوب ٧٦ في بيان حقيقة العرش والكرسى الخ	١٢٧
المكتوب ٧٧ في المنع عن الاعتراض على الصوفية وغيره	١٢٩
المكتوب ٩٢ في أن الكرامة ليست شرط الولاية وحكم سجدة التوبة	١٣٨
المكتوب ٩٤ في حقيقة الفناء والبقاء وغيره	١٤٢
المكتوب ٩٦ في رد من يظن في الصحابة ومدحهم	١٤٥

١٥١ المكنوب ٩٨ الى الخدومين المعظمين في نسبة العالم مع الله  
١٥٤ المكنوب ٩٩ في اجوبة اسئلة المير محمد نعمان

تمت فهرست الجلد الثاني

فهرست الجلد الثالث من تعريب المكنوبات

صحيفة

٢	خطبة الكتاب
٤	المكنوب الاول في بيان اقربته تعالى فعلا وصفة وذاتا
٥	المكنوب الثاني في النصيحة والمواظظ للمخاديم الكرام
٦	المكنوب الثالث في معنى كلمة التوحيد على طرز الصوفية
١١	المكنوب التاسع في بيان قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه الآية
١٦	المكنوب ١٦ في سر عدم الاطلاع على الاحوال
١٧	المكنوب ١٧ في بيان العقائد الحققة والتزغيب على الشريعة
٢٨	المكنوب ٢٢ في تعيين المراد من نجاسة المشركين
٣٠	المكنوب ٢٣ في فوائد بعثة الانبياء وذي الفلسفة
٣٤	المكنوب ٢٤ في مناقب الصحابة ومدحهم
٣٨	المكنوب ٢٦ في صفات الواجب تعالى
٤٠	المكنوب ٢٧ في فناء مراد العبد في مراده تعالى الخ
٤٤	المكنوب ٣١ في تحقيق هوالم الارواح والمثال والاجسام
٤٦	المكنوب ٣٢ في التجلي الصوري والكثرة الوهمية
٤٨	المكنوب ٣٣ في توجيه بعض كلمات الشيخ شرف الدين يحيى المنبري
٥٤	المكنوب ٤١ في نصائح طائفة النساء
٥٩	المكنوب ٤٤ في الرد على منكرى الرؤية
٦٤	المكنوب ٤٨ في سراقريته وانكشاف ذاته تعالى الخ
٦٨	المكنوب ٥٣ في زوال العين والاثر
٧٢	المكنوب ٥٧ في حدوث العالم وردعييد العقل الفعال
٧٦	المكنوب ٦٠ في حقيقة الانسان وبيان فناء القلب والنفس الخ
٧٩	المكنوب ٦٤ في الفناء الاتم وزوال العين والاثر
٨٤	المكنوب ٦٧ في الفرق بين مشربه ومشرّب ابن عربي الخ
٨٧	المكنوب ٧١ في التمييز بين الموهوم والموجود الحقيقي
٨٩	المكنوب ٧٣ في اسرار صفة الحياة وصفة العلم
٩١	المكنوب ٧٤ وما بعده في التجليات التي عند ابن عربي وعنده
٩٥	المكنوب ٧٦ وما بعده في شأن العلم وما فوقه من حقيقة القرآن والصلاة
١٠٠	المكنوب ٧٩ في الاسرار الغريبة والتجلي الذاتي والرؤية الاخرية
١٠٥	المكنوب ٨٠ في بعض الاسرار الغريبة
١١١	المكنوب ٨٨ في اسرار الخلة والتعين الوجودي

- ١١٦ المکتوب ٨٩ فی حل کلام بعض المشائخ و بیان التوحید الوجودی  
 ١١٩ المکتوب ٩٠ فی حقيقة مشاهدة الحق بالقلب  
 ١٢١ المکتوب ٩١ فی الفرق بین المعرفة والایمان  
 ١٢٤ المکتوب ٩٣ فی التبعين الوجود و میادی الحبيب والخليل والکلم  
 ١٢٦ المکتوب ٩٤ فی بعض الاسرار وهو مناسب لما قبله  
 ١٢٩ المکتوب ٩٥ وما بعده ايضا فی اسرار مناسبة لما قبلهما  
 ١٣٣ المکتوب ١٠٠ فی سر محبة یعقوب لیوسف علیهما السلام  
 ١٤٩ المکتوب ١٠٦ فی رؤية النبی فی المنام ونبیل البشارة منه  
 ١٥١ المکتوب ١٠٩ فی ایجاد العالم و بیان الکثرة والوحدة الخ  
 ١٥٥ المکتوب ١١٤ فی وجود صفات الواجب وما یناسبه  
 ١٦١ المکتوب ١١٦ فی بیان قوله تعالى ان فی ذلك لذكری الایة وما یناسبه  
 ١٦٣ المکتوب ١١٧ فی تحقیق کلام الله تعالى وسماعه وما یناسبه  
 ١٦٨ المکتوب ١٢٠ فی بعض الاسرار وتوجيه بعض الکلمات  
 ١٧٤ المکتوب ١٢١ فی الحقيقة المحمدية و سائر الحقائق وما یناسبه  
 ١٨٤ آخر المکتوبات ١٢٢ فی قرب النبوة وقرب الولاية تم

﴿ تصحیح الاغلاط الواقعة فی الجلد الثاني من تعریب المکتوبات ﴾

الصحيفة	السطر	الخطأ	الصواب	الصحيفة	السطر	الخطأ	الصواب
٥	٣٢	للاکفی	اللاکینی	١٣١	٢	هو جلة	هو من جلة
١٢٩	٢٣	نوارانية	نورانية	١٣٢	٣٢	لها	الها

﴿ بیان الاغلاط الواقعة فی هامش الجلد الثاني من تعریب المکتوبات ﴾

الصحيفة	السطر	الخطأ	الصواب	الصحيفة	السطر	الخطأ	الصواب
٤٤	٤	اللاکيفية	اللاکيفية	١٢٨	٢٥	القرآن	القرآن
=	١٣	اللاکيفية	اللاکيفية	١٤٢	٢١	ويثبت	ويثبت
٥٣	٤	للكمالات	الکمالات	١٥٨	٨	الحقيقة	الحقيقة
٧١	١١	مستلزم	مستلزم				

﴿ بیان الاغلاط الواقعة فی هامش الجلد الثالث ﴾

الصحيفة	السطر	الخطأ	الصواب
٤٦	١٤	ونبعة	ونبعة
٥٦	٩	خيرة	خيرة
٥٩	٢٣	نصب	انصب
٦٥	١٥	ويستزید فيها ولا يخصص منها	ويستزید منها ولا يخصص فيها
٧٨	١٢	کنهها او شبهها	کنهها کيطن القرآن وشبهها
٩٥	٦	لنصبة	کنصبة